Sacerdotis Iulii Lisini
1811 ~ 1860.

CATECHISMUS

EX DECRETO

CONCILII TRIDENTINI

AD PAROCHOS,

PII V. PONT. MAX.

PRIMUM,

DEIN FEL. RECORD.

CLEMENTIS XIII.

JUSSU EDITUS.

TOMUS PRIMUS.

BASSANI, MDCCLXXXVIII.

PROSTANT

VENETIIS APUD REMONDINI.

Superiorum Permissu.

CATECHISMO

CIOE'

ISTRUZIONE

SECONDO IL DECRETO

DEL CONCILIO DI TRENTO,

A' PARROCHI,

Pubblicato la prima volta per comandamento

DEL SOMMO PONTEFICE PIO QUINTO,

E tradotto poi per ordine del medesimo
in lingua volgare

DAL R. P. FR. ALESSIO FIGLIUCCI

DELL' ORDINE DE' PREDICATORI,

Ed ultimamente ristampato per ordine

DI N. S. CLEMENTE XIII.

TOMO PRIMO.

BASSANO, MDCCLXXXVIII.

A SPESE REMONDINI DI VENEZIA.

Con Licenza de' Superiori.

CLEMENS PAPA XIII.

VENERABILIBUS FRATRIBUS

PATRIARCHIS, PRIMATIBUS, ARCHIEPISCOPIS, ET EPISCOPIS.

Venerabiles Fratres Salutem & Apostolicam Benedictionem.

IN Dominico agro, cui excolendo, divina disponente Providentia, præsumus, nihil tam vigilantem curam, & perseverantem requirit industriam, quam jacti boni seminis, Catholicæ nimirum doctrinæ a CHRISTO JESU, & ab Apostolis acceptæ, nobisque traditæ custodia; ne si pigro otio, & inerti desidia negligatur, dormientibus operariis, inimicus humani generis superseminet zizania, ex quo fiat, ut in die messis, potius quam condenda in horreis, inveniantur ea, quæ urenda sint flammis. Atque ad tuendam quidem semel traditam (*a*) Sanctis fidem nos vehementer excitat Beatissimus Paulus, qui Timotheo scribit, ut bonum (*b*) custodiat depositum, quod periculosa (*c*) tempora instarent, cum in Ecclesia Dei homines (*d*) mali, & seductores existerent, quorum opera adhibita insidiosus ille tentator his erroribus incautas mentes conaretur inficere, qui sint Evangelicæ veritatis inimici. Verum si, quod sæpe accidit, quædam in Ecclesia Dei sese extulerint pravæ sen-

(a) *Judæ 3.* (b) *II. Tim. I. 14.*
(c) *Ibidem II. 1.*
(d) *Ibidem v. 13.*

tentiæ, quæ adversis quidem sibi frontibus pugnantes, in eo tamen conspirent, ut Catholicæ Fidei puritatem quoquo modo labefactent; tum vero difficillimum est, ea cautione inter utrumque hostem ita nostrum liberare sermonem, ut nulli eorum terga vertisse, sed utrosque Christi hostes æque vitavisse, & condemnasse videamur. Atque interdum res est ejusmodi, ut facile diabolica falsitas veri quadam similitudine coloratis se tegat mendaciis, dum vis sententiarum brevissima adjectione, aut commutatione corrumpitur, & confessio, quæ operabatur salutem, subtili nonnunquam transitu vergat in mortem.

Ab his propterea lubricis, angustisque semitis, quibus insistere, aut ingredi sine prolapsione vix possis, avertendi sunt Fideles, ac præsertim qui rudiore sint ac simpliciore ingenio; nec per invia loca ducendæ sunt oves ad pascua; nec singularia quædam, etiam Catholicorum Doctorum placita iis sunt proponenda: sed illa certissima Catholicæ veritatis nota tradenda est, Doctrinæ universitas, antiquitas, & consensio. Præterea cum non possit vulgus ascendere (*e*) in montem, in quem gloria Domini descendit; & transcendens terminos ad videndum peribit; termini figendi sunt populo ab ejus Doctoribus per circuitum, ut ultra ea, quæ sunt ad salutem necessaria, aut summopere utilia, sermo non divagetur, & Fideles Apostolico dicto pareant: non plus (*f*) sapere quam oportet sapere, sed sapere ad sobrietatem.

Hæc cum probe intellexissent Romani Pontifices Præde-

(e) *Exod. XIX.* 12. (f) *Rom. XII.* 3.

decessores nostri, in id omnem suam operam contulerunt, ut non modo venenata germina subnascentium errorum anathematis gladio præciderent, sed etiam subcrescentes opiniones quasdam amputarent, quæ vel redundantia in Christiano populo fidei uberiorem fructum impedirent, vel Fidelium animis proximitate nocere possent erroris. Postquam igitur Tridentina Synodus eas, quæ tum temporis Ecclesiæ lucem obfuscare tentaverant, hæreses condemnavit, & Catholicam veritatem, quasi discussa errorum nebula, in clariorem lucem eduxit; cum iidem Prædecessores nostri intelligerent, sacrum illum universalis Ecclesiæ Conventum tam prudenti consilio, tantaque usum esse temperantia, ut ab opinionibus reprobandis abstineret, quæ Doctorum Ecclesiasticorum auctoritatibus fulcirentur; ex ejusdem sacri Concilii mente aliud opus confici voluerunt, quod omnem doctrinam complecteretur, qua Fides informari oporteret, & quæ ab omni errore quam longissime abesset. Quem librum CATECHISMI ROMANI nomine typis impressum evulgarunt; dupliciter in ea re laudandi. Nam & illuc eam doctrinam contulerunt, quæ communis est in Ecclesia, & procul abest ab omni periculo erroris; & hanc palam populo tradendam disertissimis verbis proposuerunt, ita Christi Domini præcepto obtemperantes, qui Apostolos dicere (*g*) in lumine jussit, quod in tenebris ipse dixisset, & quod in aure audierant, super tecta prædicare, Ecclesiæque Sponsæ obsecuti, cujus illæ voces: indica (*h*) mihi ubi cubes in meridie: ubi enim non sit meridies, atque ita perspicua

(g) *Matth. X. 27.*
(h) *Cant. I. 6.*

cua lux; ut liquido veritas cognoſcatur, facile pro ea recipitur falſitas propter veri ſimilitudinem, quæ in obſcuro difficulter a vero diſcernitur. Noverant enim fuiſſe antea, & deinceps futuros, qui paſcentes invitarent, & ſapientiæ, ſcientiæque uberiora promitterent paſcua, ad quos multi confluerent, quia aquæ (*i*) furtivæ dulciores ſunt, & ſuavior panis abſconditus. Ne igitur ſeducta vagaretur Eccleſia poſt greges ſodalium, qui & ipſi ſint vagi, nulla ſtabiles certitudine veritatis, ſemper diſcentes, (*k*) & numquam ad ſcientiam veritatis pervenientes; idcirco quæ ad ſalutem tantummodo eſſent neceſſaria & maxime utilia, clare in ROMANO CATECHISMO, & dilucide explanata, Chriſtiano populo tradenda propoſuerunt.

Verum hunc librum non mediocri labore & ſtudio compoſitum, omnium conſenſione probatum; & ſummis laudibus exceptum his temporibus e Paſtorum manibus propemodum novitatis amor excuſſit, cum alios atque alios Catechiſmos extulerit nullo modo cum ROMANO comparandos: unde duo mala extiterunt; alterum, quod illa fuerit in eadem docendi ratione prope ſublata conſenſio; oblatumque puſillis quoddam ſcandali genus, quibus ipſi jam non amplius eſſe videantur in terra labii (*l*) unius, & ſermonum eorumdem: alterum, quod ex diverſis variiſque tradendæ Catholicæ veritatis rationibus ortæ ſunt contentiones, & ex æmulatione, dum alius ſe Apollo, alius Cephæ, alius Pauli ſe dictitat ſectatorem, disjunctiones animorum, & magna diſſidia:
qua-

(i) *Prov. IX.* 17.
(k) *II. Tim. III.* 7.
(l) *Gen. XI.* 1.

quarum dissensionum acerbitatem nihil ad Dei gloriam minuendam exitialius putamus, nihil ad extinguendos fructus, quos e Christiana disciplina æquum est Fideles percipere, calamitosius. Itaque duplex hoc malum ut ab Ecclesia tandem amoliremur, illuc duximus redeundum, unde quidam parum prudenti consilio, nonnulli etiam superbia ducti, ut sese in Ecclesia jactitent sapientiores, jamdudum Fidelem populum avocaverant; & eumdem CATECHISMUM ROMANUM Pastoribus animarum iterum porrigendum existimavimus; ut qua ratione confirmata olim fuit Catholica Fides, & in doctrina Ecclesiæ, quæ est columna (*m*) veritatis, Fidelium mentes corroboratæ, eadem nunc a novis quoque opinionibus, quibus nec consensio, nec antiquitas suffragatur, quam longissime avertantur. Atque parabilior ut fieret liber, & maculis quas operarum vitio contraxerat, emendatior, illum ad ejus exemplum, quem S. Pius V. Prædecessor noster ex Tridentinæ Synodi decreto vulgavit, iterum omni adhibita diligentia excudendum in Alma Urbe curavimus; qui in popularem sermonem ejusdem S. Pii jussu conversus, & editus, propediem mandato itidem nostro typis impressus denuo prodibit in lucem.

Quod igitur hoc Christianæ Reipublicæ difficillimo tempore ad pravarum opinionum fraudes removendas, & veram sanamque doctrinam propagandam stabiliendamque opportunissimum subsidium cura nostra præbet & diligentia, vestrum est, Venerabiles Fratres, operam dare, ut a Fidelibus recipiatur. Ac propterea hunc librum,

(m) *1. Tim. III. 15.*

brum, quem veluti Catholicæ Fidei, & Christianæ disciplinæ normam, ut etiam in tradendæ doctrinæ ratione constaret omnium consensio, Romani Pontifices Pastoribus propositum voluerunt, vobis Venerabiles Fratres nunc maxime commendamus, Vosque etiam enixe in Domino cohortamur, ut jubeatis ab omnibus, qui animarum curam gerunt, in informandis Catholica veritate populis adhiberi; quo tum eruditionis unitas, tum caritas, animorumque servetur concordia. Vestrum enim est tranquillitati omnium studere; quæ denique sunt partes Episcopi: qui propterea illuc intentos oculos habere debet, ne quisquam propter suos honores superbe agendo schismata faciat, unitatis compage disrupta.

Nullum tamen aut certe exiguum hi libri fructum præbebunt utilitatis, si quis eos proponere, & explanare audientibus debent, minus docendo sint ipsi idonei. Itaque permagni interest, ut ad hoc munus Christianæ doctrinæ populo tradendæ homines eligatis, non modo sacrarum rerum scientia præditos, sed multo magis & humilitate, & sanctificandarum animarum studio, & caritate flagrantes. Tota enim Christiana disciplina non in abundantia verbi, non in astutia disputandi, neque in appetitu laudis & gloriæ, sed in vera & voluntaria humilitate consistit. Sunt enim, quos major quidem scientia erigit, sed a ceterorum societate disjungit; & quo plus sapiunt, eo a concordiæ virtute desipiunt: qui Sapientia ipsa Dei Verbo admonentur: Habete (n) sal in vobis, & pacem habete inter vos: ita enim sapientiæ

(n) *Marc. IX, 49.*

tiæ ſal habendum, ut eo proximi amor cuſtodiatur, & infirmitates condiantur. Quod ſi a ſapientiæ ſtudio, a cura etiam proximi ad diſcordia vertantur, ſal ſine pace habent; non virtutis donum, ſed damnationis argumentum; quo melius ſapiunt, eo deterius delinquunt; & quos quidem damnat Jacobi Apoſtoli ſententia illis verbis: quod ſi zelum (*o*) amarum habetis, & contentiones ſint in cordibus veſtris, nolite gloriari, & mendaces eſſe adverſus veritatem: non eſt enim iſta ſapientia deſurſum deſcendens, ſed terrena, animalis, diabolica: ubi enim zelus eſt & contentio, ibi inconſtantia, & omne opus pravum. Quæ autem deſurſum eſt ſapientia, primum quidem pudica eſt, deinde pacifica, modeſta, ſuadibilis, bonis conſentiens, plena miſericordia, & fructibus bonis, non judicans, ſine æmulatione.

Dum ergo Deum in humilitate cordis & afflictione animæ deprecamur, ut diligentiæ atque induſtriæ noſtræ conatibus ſuam impertiat indulgentiæ & miſericordiæ largitatem, ne diſſenſio populum fidelem diſturbet, utque in vinculo pacis, & in caritate ſpiritus unum ſapiamus omnes, unum laudemus, & glorificemus DEUM, & Dominum noſtrum JESUM CHRISTUM, Vos Venerabiles Fratres ſalutamus in oſculo ſancto; vobiſque omnibus, itidemque cunctis Eccleſiarum veſtrarum Fidelibus Apoſtolicam Benedictionem amantiſſime impertimur.

Datum in Arce Caſtri Gandulphi die XIV. Junii MDCCLXI. Pontificatus Noſtri Anno III.

PIO

(*o*) *Jacob.* III. 14.

PIO LECTORI.

* Eam vulgavit idem Episc. Monast. in edit. Coloniensi Catechism. Romani ann. 1572. 4.

CUM S. Pius V. * Epiſtola die III. Novembris MDLXXI. data ad Joannem Epiſcopum Monaſterienſem facultatem illi dederit imprimendi Catechiſmum Romanum, vetueritque quidquam addi vel detrahi, ut nova, quam Epiſcopus ille meditabatur, editio cum Romana Paulli Manutii congrueret; idcirco hæc noviſſima, quæ nunc exhibetur, ad Manutianum exacta fuit exemplum, ſublatis tamen iis mendis, quæ in illam Romanam operarum indiligentia irrepſerant; Eamdem propterea, Pie Lector, in hac editione lacunam reperies pag. 178. verſu 5. quæ in Romana in fol. pag. 62. verſu 22. occurrit, ubi deſunt verba S. Ambroſii. Quam lacunam ex eodem Ambroſ. ſic poſſet expleri: *Quia ſolus profitetur ex omnibus, omnibus antefertur. Si quis objiciat &c.*

S. Ambroſ. Comment. in Lucæ c. ult.

AL BENIGNO LETTORE.

Conciossiachè il Sommo Pontefice Pio V. in una sua Lettera (a) *dei* 3. *di Novembre* 1571. *scritta al Vescovo di Munster, gli abbia dato la facoltà di stampare il Catechismo Romano, ed abbia proibito di aggiugnere, o di togliere cosa alcuna, acciocchè la novella edizione, che quelli pensava di fare, corrispondesse con la Romana di Paolo Manuzio; Perciò in questa ultima edizione del Catechismo Romano tradotto dal Figliucci è stata scelta l'edizione del Manuzio fatta in Roma nel* 1566. *in* 8. *levati via nondimeno quei difetti che vi erano per la negligenza degli Operai. Per questo, o benigno Lettore, in questa Edizione troverai la medesima mancanza nella pag.*178. *v.* 5. *che s'incontra nella Manuziana pag.* 110. *v.* 18. *dove non vi sono le parole di S. Ambrogio* (b). *La qual mancanza potrebbesi perayventura supplire con un Passo del medesimo in questo modo: Perchè tra tutti egli ha confessato, a tutti è anteposto. Se alcuno si contrapponesse ec.*

A CA-

(a) Questa Lettera fu pubblicata dall' istesso Vescovo di Munster nell' Edizione del Catechismo Romano fatta in Polonia nel 1572. in 4.
(b) S. Ambrog. Comment. nel cap. ult. di S. Luca.

CATECHISMUS
EX DECRETO
CONCILII TRIDENTINI
AD PAROCHOS,
Sanctissimi Domini Nostri
PII QUINTI
JUSSU EDITUS.

EA est humanæ mentis, & intelligentiæ ratio, ut, cum alia multa, quæ ad divinarum rerum cognitionem pertinent, ipsa per se, magno adhibito labore, & diligentia, investigaverit, ac cognoverit; maximam tamen illorum partem, quibus æterna salus comparatur, cujus rei in primis causa homo conditus, atque ad imaginem & similitudinem Dei creatus est, naturæ lumine illustrata cognoscere, aut cernere numquam potuerit. Invisibilia quidem Dei, ut docet Apostolus (Rom. 1.), *a creatura mundi per ea, quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur: sempiterna quoque ejus virtus, & divinitas: verum mysterium illud, quod absconditum est a sæculis, & generationibus* (Col. 1.), *ita humanam intelligentiam superat, ut nisi manifestatum fuisset sanctis, quibus voluit Deus fidei munere notas facere divitias gloriæ sacramenti hujus in gentibus, quod est Christus, nullo studio homini ad eam sapientiam aspirare licuisset. Cum autem fides ex auditu concipiatur* (Rom. 10.), *perspicuum est, quam necessaria sem-*

CATECHISMO,

CIOE' ISTRUZIONE,

SECONDO IL DECRETO

DEL CONCILIO DI TRENTO A' PARROCHI,

Pubblicato per Comandamento del Santiss. S. N.

PAPA PIO V.

E tradotto poi per ordine di SUA SANTITA' *in lingua volgare dal Rev. Pad. frate* ALESSIO FIGLIUCCI, *dell' Ordine de' Predicatori.*

LA natura, e proprietà dell' umana mente, ed intelletto è tale, che ben può per se stessa, però non senza gran fatica, e diligenza, molte cose investigare, ed apprendere; nondimeno una gran parte di quelle, per le quali si acquista l' eterna salute, dal solo lume di natura illustrata non potrà giammai conoscere, nè intendere, sebbene, per condursi a quella, è stato da Dio principalmente l' uomo creato, ed a sua imagine, e similitudine formato. Imperocchè certa cosa è, come bene insegna S. Paolo (*Rom.* 1.), che le cose invisibili di Dio si conoscono dall' uomo, poichè da lui sono le sue fatture intese, ed insieme la sua sempiterna virtù, e divinità. Ma quel maraviglioso misterio, il quale è stato ascoso fin dal principio de' secoli, ed a tutte le generazioni, sì fattamente supera ogni umana intelligenza, che se a molti uomini santi non fosse stato manifestato, a' quali volle il benigno Dio, dando loro il singolar dono della Fede, far note, e manifeste le ricchezze della gloria di questo sacramento, (che è Cristo) in tutte le generazioni, e sorte d' uomini (*Col.* 1.); non avrebbero mai potuto gli uomini con ogni loro studio pervenire a sì profonda sapienza. Ma conciossiachè la Fede si riceva per via dell' udito (*Rom.* 10.), di qui si comprende, quanto sia stata sempre necessaria, per volere acquistare l' eterna felicità, l' opera, ed il ministerio di un Dottore legittimo, e fedele: essendo vero quel, che di-

ſemper fuerit ad æternam ſalutem conſequendam doctoris legitimi fidelis opera, ac miniſterium; ſiquidem dictum eſt (Ibid.): *quo modo audient ſine prædicante? quo modo vero prædicabunt, niſi mittantur? & quidem ab ipſius mundi origine, clementiſſimus ac benigniſſimus Deus ſuis numquam defuit, ſed multifarie, multiſque modis locutus eſt Patribus in prophetis* (Hebr. 1.), *eiſque pro temporum conditione ad cæleſtem beatitudinem certum, ac directum iter monſtravit: Sed quoniam prædixerat, daturum ſe doctorem juſtitiæ in lucem gentium, ut eſſet ſalus ejus uſque ad extremum terræ* (Iſa. 49. Hebr. 1.), *noviſſime locutus eſt nobis in Filio* (2. Pet. 1.), *quem etiam, voce e cælo delapſa a magnifica gloria, juſſit ut omnes audirent, ejuſque præceptis obtemperarent* (Eph. 4.). *Deinde vero Filius alios dedit Apoſtolos, alios Prophetas, alios Paſtores, & Doctores, qui verbum vitæ annunciarent, ne circumferremur tamquam parvuli, fluctuantes omni vento doctrinæ, ſed firmo fidei fundamento adhærentes, coædificaremur in habitaculum Dei in Spiritu ſancto.*

Verba Paſtorum Eccleſiæ tamquam Dei verba recipienda.

Ac ne quis verbum auditus Dei ab Eccleſiæ miniſtris, tanquam verbum hominum, ſed, ſicut vere eſt, verbum Chriſti acciperet, ille ipſe Salvator noſter tantam auctoritatem eorum magiſterio tribuendum eſſe ſtatuit, ut diceret (Luc. 10.): *Qui vos audit me audit; & qui vos ſpernit, me ſpernit, quod quidem non de iis tantum, quibuſcum ſermo habebatur, intelligi voluit, verum de omnibus etiam, qui legitima ſucceſſione docendi munus obirent, quibus ſe omnibus diebus uſque ad conſummationem ſæculi affuturum eſſe pollicitus eſt* (Matth. 28.). *At vero, cum hæc divini verbi prædicatio nunquam intermitti in Eccleſia debeat, tum certe hoc tempore majori ſtudio, & pietate elaborandum eſt, ut ſana, & incorrupta do-*

ctri-

ce S. Paolo (*Rom.* 10.): *Quo modo audient sine prædicante? Quo modo vero prædicabunt, nisi mittantur?* Come potranno mai udire la verità Evangelica, se non sarà loro predicata? E come avrà ardire alcuno di predicare, se non sarà mandato? Certa cosa è, che fin dalla prima origine del Mondo, il clementissimo, e benignissimo Dio nostro non ha mai mancato a' suoi, ma in diversi, e molti modi ha parlato ai nostri Padri nei Profeti (*Heb.* 1.), mostrando loro in varie maniere, secondo le diverse condizioni de' tempi, un dritto, e certo cammino alla celeste beatitudine. Ma perchè egli avea predetto, dover dare un Dottore di giustizia, che fosse luce delle Genti (*Is.* 49.), il quale operasse la salute infino all'estreme parti della Terra, finalmente gli piacque di parlarci nel suo diletto Figliuolo (*Heb.* 1.), il quale con quella voce ancora, che dalla sua magnifica gloria intonando dal Cielo pervenne agli orecchi degli uomini (2. *Pet.* 1.), comandò apertamente, che ciascuno ascoltasse, ed a' suoi comandamenti obedisse. Quindi il Figliuol di Dio ci diede alcuni Apostoli, alcuni Profeti, altri Pastori, e Dottori (*Eph.* 4.), i quali ci annunciassero la parola di vita eterna, acciocchè, a guisa di fanciulli, non fossimo aggirati, e da ogni vento di dottrina agitati non fluttuassimo, ma appoggiati sopra un fermo, e stabile fondamento di Fede, di tutti insieme poi fosse edificata una spirituale abitazione di Dio per virtù e grazia dello Spirito Santo.

Che le parole dei Pastori della Chiesa si debbono ricevere come parole di Dio.

Ed acciocchè non fosse alcuno, che ricevesse la parola e predicazione santa, per la quale si ode, e si ascolta Dio, da' ministri della Chiesa, come parola d'uomini, ma fosse tenuta, come in vero è, parola di Cristo; il medesimo Salvator nostro volle al loro magisterio, ed offizio dare tanta autorità, che disse loro: *Qui vos audit, me audit; & qui vos spernit, me spernit* (*Luc.* 10.): Chi ascolta voi, ascolta me; e chi sprezza voi, sprezza me: le quali parole non volle che solo s'intendessero di coloro, a' quali allora le disse, ma di tutti quelli, i quali per legittima successione dovessero esercitare l'offizio d'insegnare, a' quali promise di voler esser sempre presente, favorirgli, ed ajutargli infino all'estremo del secolo (*Matth.* 18.). Non si dovendo pertanto la predicazione della divina parola per alcun tempo nella Chiesa di Dio tralasciare; per certo in questa nostra età con maggiore studio, e pietà dovrebbono gli uomini affaticarsi, acciocchè di sana ed incorrotta dottrina, come di convenientissimo cibo della vi-

ctrina, tamquam pabulo vitæ, fideles nutriantur, & confirmentur (1. Jo. 4.): *exierunt enim falsi prophetæ in mundum, de quibus dixit Dominus* (Hier. 23.): *Non mittebam prophetas, & ipsi currebant: non loquebar ad eos, & ipsi prophetabant, ut variis doctrinis, & peregrinis, Christianorum animos depravarent. Qua in re illorum impietas, omnibus Satanæ artibus instructa, tam longe progressa est, ut nullis fere certis finibus contineri posse videatur, ac nisi Salvatoris nostri præclara illa promissione niteremur, qui se adeo stabile Ecclesiæ suæ fundamentum posuisse affirmavit, ut portæ Inferi adversus eam prævalere nunquam possint* (Matth. 16.): *maxime verendum esset, ne hoc tempore, tot undique hostibus obsessa, tot machinis tentata, & oppugnata, concideret.*

Quo astu hæretici sint usi ad impia dogmata infundenda.

Nam, ut omittamus nobilissimas provincias, quæ olim veram, & catholicam religionem, quam a majoribus acceperant, pie, & sancte retinebant, nunc autem derelinquentes viam rectam, erraverunt, atque in eo se maxime pietatem colere palam profitentur, quod a patrum suorum doctrina quam longissime recesserunt; nulla tam remota regio, aut tam munitus locus, nullus Christianæ reipublicæ angulus inveniri potest, quo hæc pestis occulte irrepere non tentarit. Qui enim fidelium mentes corrumpere sibi proposuerunt, cum fieri nullo modo posse intelligerent, ut cum omnibus coram colloquerentur, & in eorum aures venenatas voces infunderent, idem alia ratione aggressi, multo facilius, ac latius impietatis errores disseminarunt. Nam, præter illa ingentia volumina, quibus catholicam fidem evertere conati sunt, a quibus tamen cavere, cum apertam hæresim continerent, non magni fortasse laboris, ac diligentiæ fuit, infinitos etiam libellos conscripserunt: qui cum pietatis speciem

præ-

ta nostra spirituale, i Fedeli fossero abbondantemente nutriti, e confermati. Imperocchè son oggi usciti fuori, e manifestatisi al Mondo molti falsi profeti (1. *Joan.* 4.), de' quali disse già il Signore Dio (*Hier.* 23.): *Non mittebam Prophetas, & ipsi currebant: non loquebar ad eos, & ipsi prophetabant*: Io non mandava i Profeti, ed essi correvano a profetare: io non parlava loro, ed essi pure profetavano: acciocchè così con vane, e strane dottrine gli animi dei Cristiani corrompessero; nella qual cosa questa loro impietà, istrutta con tutte le arti di Satanasso, è proceduta sì avanti, che omai pare, che per ogni parte senza alcun ritegno, o termine debba trascorrere; talchè, se noi non ci fidassimo in quella nobil promessa del nostro Salvatore, per la quale affermò, aver talmente stabilito il fondamento della sua Chiesa, che nè le porte dell' inferno, nè alcuna diabolica potestà potrebbe per alcun tempo mai superarla (*Matth.* 15.); avremmo non poco da temere in questi nostri calamitosi tempi, essendo da tanti inimici da ogni parte assediata, da tante macchine abbattuta, ed oppugnata, che finalmente non rovinasse.

Che astuzia abbiano usata gli eretici per infondere nelle umane menti i loro empj dogmi.

E che ciò sia il vero (lasciando di dire, che molte provincie nobilissime, le quali ne' tempi addietro quella vera, e Cattolica religione, che da' loro antichi avevano appresa, con somma pietà, e sincera santità ritenevano, ed ora, traviando al tutto dal dritto cammino, vivono in manifestissimi errori, affermando apertamente, pure perciò essere cultori della vera pietà, perchè dalla dottrina e fede de' loro antecessori si sono allontanati) questo è pur chiaro, che non è così remota regione, non si trova luogo così forte, nè angolo alcuno è così riposto dalla cristiana republica, dove questa maligna peste non abbia occultamente tentato di penetrare. Perciocchè quelli, i quali hanno deliberato corrompere, ed ingannare le menti de' Fedeli, accorgendosi benissimo non essere possibile, che essi con tutti parlassero a bocca, e conoscendo, che nell' orecchie di tutti non potevano infondere il veleno delle loro pestifere parole, trovarono un nuovo modo, col quale con maggiore agevolezza, ed assai più largamente hanno seminati gli errori delle loro empietà. Imperocchè, oltre que' loro smisurati volumi, con i quali all' aperta si sono ingegnati con ogni loro sforzo di mandare a terra la cattolica Fede; da' quali però, vedendosi in essi l'eresia chiara, ed aperta, con poca fatica, e diligenza potevano gli uomini guardarsi, e liberarsi; quasi infiniti altri libretti hanno scritti, i

præseferrent, incredibile est, quam facile incautos simplicium animos deceperint. Quamobrem Patres œcumenicæ Tridentinæ Synodi, cum tanto, & tam pernicioso huic malo salutarem aliquam medicinam adhibere maxime cuperent, non satis esse putarunt, graviora catholicæ doctrinæ capita contra nostri temporis hæreses decernere, sed illud præterea sibi faciendum censuerunt, ut certam aliquam formulam & rationem Christiani populi ab ipsis fidei rudimentis instituendi traderent, quam in omnibus ecclesiis illi sequerentur, quibus legitimi Pastoris, & doctoris munus obeundum esset. Multi quidem adhuc in hoc scriptionis genere cum magna pietatis & doctrinæ laude versati sunt: sed tamen Patribus visum est maxime referre, si liber sanctæ Synodi auctoritate ederetur, ex quo Parochi, vel omnes alii, quibus docendi munus impositum est, certa præcepta petere, atque depromere ad fidelium ædificationem possint; ut quemadmodum unus est Dominus, una fides, ita etiam una sit tradendæ fidei, ad omniaque pietatis officia populum Christianum erudiendi, communis regula, atque præscriptio.

Catechismus cur editus.

Ergo cum multa sint, quæ ad hanc rationem pertinere videantur, nemo existimet, illud sanctæ Synodo propositum fuisse, ut omnia Christianæ fidei dogmata, uno libro comprehensa, subtiliter explicarentur: quod ab iis fieri solet, qui se profitentur universæ religionis institutionem, & doctrinam tradere: id enim & infiniti pene operis fuisset, & instituto minus convenire perspicuum est; sed quoniam Parochos, sacerdotesque, animarum curatores, earum rerum cognitione instruendos suscepit, quæ pastoralis muneris maxime propriæ sunt, & ad fidelium captum accommodatæ, ea tantum in medium afferri voluit, quæ hac in re pium Pastorum studium, si in diffici-

ci-

quali ſotto preteſto di una certa pietà, è coſa incredibile, e maravoglioſa a dire, quanto agevolmente abbiano con eſſi ingannati gl' incauti animi degli uomini ſemplici. Da queſto moſſi i Padri del ſacro Concilio di Trento, deſiderando maſſimamente ritrovare a sì pernicioſo, e grave morbo qualche ſalutifera medicina, non parve loro baſtevole l'aver dichiarati i più principali, ed importanti capi della Cattolica dottrina contra tutte l'ereſie de' noſtri tempi, ed intorno a queſti aver fatti tanti, e sì gravi decreti; ma giudicarono dover eſſer non poco giovevole, ſe oltre di quelli iſtituiſſero, e pubblicaſſero qualche certa, e determinata formula, regola, e modo, onde il popolo criſtiano poteſſe eſſer iſtrutto de' principj della Fede noſtra, e queſta tal regola aveſſe ad eſſer ſeguita, ed oſſervata da tutti quelli, i quali l'offizio di legittimo Paſtore, e Dottore aveſſero ad eſercitare. Egli non è dubbio alcuno, che molti inſino a queſti noſtri tempi hanno ſcritto intorno alla medeſima materia, non ſenza gran lode, e nome di dottrina, e di criſtiana pietà: nondimeno con tutto ciò è paruto a que' Padri eſſer convenevole, e giovevole inſieme, che ſi doveſſe publicare un ſimil libro per autorità del ſacro Concilio Trentino; dal quale i Parrochi, e Curati, e tutti coloro, a' quali s'appartiene la cura dell'anime, o che hanno offizio d'inſegnar altrui, poteſſero trarre precetti certi, e ſicuri, e quelli poi per edificazione, e frutto de' Fedeli eſplicar ad altri, acciocchè ſiccome un ſolo è il noſtro Dio, e Signore, e una ſola Fede, così parimente una ſia la regola comune d'inſegnare la Fede, e d'iſtruire il popolo criſtiano in tutti gli offizj, ed opere di pietà, e di carità.

Per qual cagione ſi ſia pubblicato il Catechiſmo.

Eſſendo adunque molte le coſe, che ſi richiederebbono a tal regola e modo d'inſegnare, non ſia chi penſi, che i Padri del ſacro Concilio abbiano avuta intenzione, e propoſito di eſplicare in un ſolo libro con ogni ſottigliezza, ed arte tutti i Dogmi della Fede criſtiana, il che ſogliono fare coloro, i quali fanno profeſſione d'inſegnare, e moſtrare la dottrina, e l'iſtituzione di tutta la religione, perchè queſta ſarebbe ſtata impreſa di fatica, e di opera quaſi infinita, e poco conveniente all'intento, ed iſtituto loro. Ma perchè il ſanto Concilio ha preſo ad inſegnare a' Parrochi, ed a que' Sacerdoti, che hanno cura dell'altrui anime, ciò ha voluto fare dando loro cognizione principalmente di quelle coſe, che all'officio paſtorale ſono maſſimamente richieſte, ed alla capacità de' Fedeli accomodate; e però di quelle coſe ha ſolamente voluto trattare, le quali in così fatta materia poteſſero dar gio-

va-

cilioribus divinarum rerum disputationibus non ita versati fuerint, adjuvare possent. Quæ cum ita sint, antequam ad ea singillatim tractanda accedamus, quibus huius doctrinæ summa continetur, institutæ rei ordo postulat, ut pauca quædam exponantur, quæ Pastores considerare, sibique ante oculos proponere in primis debent; ut sciant, quonam, veluti ad finem, omnia eorum consilia, labores, studia referenda sint; quove pacto, id, quod volunt, facilius consequi, & efficere possint. Illud igitur primum videtur esse, ut semper meminerint, omnem Christiani hominis scientiam hoc capite comprehendi, vel potius, quemadmodum Salvator noster ait (Joan. 17.): *Hæc est vita æterna, ut cognoscant te solum verum Deum, &, quem misisti, Jesum Christum. Quamobrem in eo præcipue ecclesiastici doctoris opera versabitur, ut fideles scire ex animo cupiant Jesum Christum, & hunc crucifixum* (1. Cor. 2.): *sibique certo persuadeant, atque intima cordis pietate, & religione credant, aliud nomen non esse datum hominibus sub cælo, in quo oporteat nos salvos fieri* (Act. 4.): *siquidem ipse propitiatio est pro peccatis nostris. At vero quia in hoc scimus quoniam cognovimus eum, si mandata ejus observemus* (1. Jo. 2.); *proximum est, & cum eo, quod diximus, maxime conjunctum, ut simul etiam ostendat, vitam a fidelibus non in otio, & desidia degendam esse: verum oportere, ut, quemadmodum ipse ambulavit, ita & nos ambulemus* (Ibid.), *sectemurque omni studio justitiam, pietatem, fidem, charitatem, mansuetudinem* (Ad Tit. 2.); *dedit enim semetipsum pro nobis, ut nos redimeret ab omni iniquitate, & mundaret sibi populum acceptabilem, sectatorem bonorum operum, quæ Apostolus Pastoribus præcipit, ut loquantur, & exhortentur. Cum autem Dominus, ac Salvator noster non solum dixerit, sed etiam exemplo suo demonstrarit, legem, & prophetas ex dilectione pendere* (Matth. 22.): *Apo-*

sto-

vamento, ed ajuto alle pietose menti, ed ai diligenti studj di quei Pastori, che nelle sottili questioni, e più difficili dispute non così bene fossero esperti, ed esercitati, che intorno alle cose divine e teologiche si soglion fare. Essendo adunque la cosa in tal modo, prima che veniamo a trattare particolarmente quelle cose, nelle quali si contiene la somma di tutta questa Dottrina, richiede l'ordine della proposta materia, che prima si spieghino, e dichiarino alcune poche cose, le quali i Pastori, e Curati debbono molto bene considerare, e principalmente proporsi avanti agli occhi; acciocchè per tal maniera intendano, a qual fine tutti i lor consigli, fatiche e studj debbano indirizzare, e per qual modo possano tutto quello, che vogliono conseguire, e ad effetto, e perfezione più agevolmente condurre.

Questo adunque giudichiamo essere il primo avvertimento: Che sempre si ricordino, come tutta la scienza del Christiano in quel capo è compresa, ed a quello principalmente risguarda, che già il nostro Salvatore Gesù Cristo disse (*Joan.* 17.): *Hæc est vita æterna, ut cognoscant te solum verum Deum, & quem misisti Jesum Christum*. Questa è la vita eterna, che gli uomini conoscano te solo per vero Dio, e Gesù Cristo, che tu hai mandato. E però tutta l'opera del dottore ecclesiastico si consumerà in far sì, che i Fedeli con tutto il cuore, e l'animo loro desiderino intendere, e sapere solo Gesù Cristo, e questo crocifisso (1. *Cor.* 2.), persuadendosi, e credendo con interiore, e cordiale pietà, e con vera religione, non essere dato sotto il Cielo agli uomini altro nome, nel quale possiamo necessariamente avere salute, perchè esso solo è quello, che è la propiziazione per li nostri peccati (*Act.* 4.). E in questo sappiamo di aver conosciuto Dio, se noi osserviamo i suoi comandamenti (1. *Joan.* 2.). Segue dopo il primo avvertimento il secondo, assai congiunto, e simile a quello: e questo è, che insieme il buon Pastore manifesti, e significhi, che i Fedeli non debbon trapassare la vita loro in ozio, e pigrizia, ma che ci fa bisogno camminare per quelle vie, per le quali egli ha camminato (1. *Joan.* 2.), e con ogni studio seguitare la giustizia, la pietà, la fede, la carità, e la mansuetudine; Imperocchè egli ha dato se stesso per noi, acciocchè così ci riscatasse da ogni nostra iniquità, ed a se stesso mondasse, e purificasse un popolo accettabile, il quale avesse a seguitare le opere buone (*Tit.* 2.): le quali cose l'Apostolo comanda ai Pastori, acciocchè le medesime parlino agli altri, ed alle medesime esortino i loro popoli. Avendo pertanto il Signore, e Salvator nostro non solo detto, ma

an-

ſtolus deinde confirmarit, charitatem eſſe finem præcepti; ac legis plenitudinem (1. Tim. 1. Rom. 13.); *dubitare nemo poteſt, hoc tamquam præcipuum munus, omni diligentia curandum eſſe, ut fidelis populus ad immenſam Dei erga nos bonitatem amandam excitetur, ac divino quodam ardore incenſus, ad ſummum illud & perfectiſſimum bonum rapiatur, cui adhærere, ſolidam, & veram felicitatem eſſe is plane ſentiet, qui illud Prophetæ dicere poterit* (Pſ.71.): *Quid enim mihi eſt in cælo, & a te quid volui ſuper terram? Hæc nimirum eſt via illa excellentior, quam idem Apoſtolus demonſtravit, cum omnem doctrinæ, & inſtitutionis ſuæ rationem ad charitatem, quæ nunquam excidit, dirigeret: Sive enim credendum, ſive ſperandum, ſive agendum aliquid proponatur, ita in eo ſemper charitas Domini noſtri commendari debet; ut quivis perſpiciat, omnia perfectæ Chriſtianæ virtutis opera non aliunde, quam a dilectione ortum habere, neque ad alium finem, quam ad dilectionem referenda eſſe.*

Catechiſmi doctrina ad captum cujuſque accommodata.

Cum autem in omni re tradenda plurimum interſit, utrum hoc, an illo modo aliquid doceas, tum vero hoc in Chriſtiani populi inſtitutione maximi momenti exiſtimandum eſt. Obſervanda eſt enim audientium ætas, ingenium, mores, conditio; ut qui docendi munus exercet, omnia omnibus efficiatur (1. Cor. 9. 1. Cor. 4.); *ut & omnes Chriſto lucrifaciat, & ſe ipſum fidelem miniſtrum, & diſpenſatorem probare poſſit, ac veluti ſervus bonus, & fidelis dignus ſit, qui ſuper multa conſtituatur a Domino* (Matth. 25.). *Neque vero unius tantum generis homines fidei ſuæ commiſſos eſſe arbitretur, ut præſcripta quadam, & certa docendi formula erudire, atque ad veram pietatem inſtituere æque omnes fideles poſſit; ſed cum alii, veluti modo geniti infantes ſint, alii in Chri-*

ſto

ancora col proprio esempio dimostrato, che tutta la legge, e i Profeti dipendono dalla dilezione (*Matt.* 22.); ed avendo dipoi confermato l'Apostolo Santo (1. *Tim.* 1.), che la carità è il fine del precetto, e che è la pienezza della legge (*Rom.* 13.), non può omai alcuno più dubitare, che non si abbia come a principale offizio del Cristiano con ogni diligenza ad attendere, che il popolo de' Fedeli si ecciti, e commuova ad amare l'infinita, ed immensa bontà di Dio verso di noi; e così quasi da un divino ardore acceso, a quel sommo, e perfettissimo bene sia rapito, al quale l'accostarsi, ed unirsi, colui senza alcun dubbio proverà in se stesso, essere una salda, e vera felicità, che potrà col santo Profeta dire: *Quid enim mihi est in Cælo, & a te quid volui super terram* (*Ps.* 72.)? Che posso io avere in Cielo, o che debbo volere io in terra altro che te? Questa è per certo quella più eccellente via, la quale il medesimo Apostolo dimostrò (*Cor.* 13.), quando egli indrizza alla carità, che non manca mai, tutta la somma della sua dottrina, e della sua istituzione. Imperocchè, o propongasi una cosa da credersi, o da sperarsi, o da farsi; talmente in quella dee manifestarsi la carità del nostro Signore, che ciascheduno conosca, che tutte le opere della perfetta virtù cristiana non d'altronde hanno cominciamento, che dalla dilezione, nè ad altro fine, che alla dilezione si debbono riferire, ed indrizzare.

Che la dottrina del Catechismo è accomodata secondo la capacità di ciascuno.

E perchè nell'insegnare ciascuna cosa, molto importa in qual modo s'insegna: bisogna dire, che in questa instituzione del popolo Cristiano, sia di non piccol momento l'avvertire molto bene, e considerare l'età, l'ingegno, i costumi, e la condizione degli ascoltanti, e così colui, che esercita l'offizio d'insegnare, s'accomodi alle nature di tutti (1.*Cor.*9.), acciocchè in tal modo tutti guadagni a Cristo, e se stesso possa manifestare fedele ministro, e dispensatore (1. *Cor.* 4.), e come buono, e fedele servo, diventi degno d'essere dal suo Signore preposto alla cura di molte cose (*Matth.* 25.). Nè pensi alla sua diligenza essere stata commessa una sola sorta di uomini, onde gli sia lecito con una determinata regola, e con una sola formula istruire, ed istituire ugualmente tutti alla vera pietà cristiana, anzi essendo alcuni a guisa di fanciulli pur dianzi nati, altri incominciando a crescere in Cristo, altri ritrovandosi nell'età matura (1. *Pet.*2.), è necessario con molta diligenza considerare, quali siano quelli che abbian bisogno di latte, e quali di solido cibo (1. *Cor.* 3.), e così a cia-

sto adolescere incipiant, nonnulli vero quodam modo confirmata sint ætate (1. Petr. 2.), *necesse est diligenter considerare quibus lacte, quibus solidiore cibo opus sit* (1. Cor. 3.), *ac singulis ea doctrinæ alimenta præbere, quæ spiritum augeant* (Hebr. 5.), *donec occuramus omnes in unitatem fidei, & agnitionis filii Dei, in virum perfectum, in mensuram ætatis plenitudinis Christi* (Eph. 4.). *Id vero Apostolus in se ipso omnibus observandum judicavit* (Rom. 1.), *cum dixit, se Græcis, & barbaris, sapientibus, & insipientibus debitorem esse; ut videlicet intelligerent, qui ad hoc ministerium vocati sunt, ita in tradendis fidei mysteriis, ac vitæ præceptis doctrinam ad audientium sensum, atque intelligentiam accommodari oportere; ut, cum eorum animos, qui exercitatos sensus habent, spirituali cibo expleverint, ne interim parvulos fame perire patiantur, ut qui panem petant, & non sit qui frangat eis* (Thren. 4.). *Neque vero cujusquam studium in docendo retardari debet, propterea quod interdum necesse sit auditorem earum rerum præceptis instrui, quæ leviores, & humiliores videntur, nec sine molestia ab iis potissimum tractari solent, quorum animus in sublimium rerum contemplatione versatur, ac conquiescit. Nam si ipsa æterni patris sapientia in terras descendit, ut in carnis nostræ humilitate cælestis vitæ præcepta nobis traderet* (1. Thess. 2.); *quem non compellat charitas Christi, ut parvulus fiat in medio fratrum suorum, & tamquam nutrix fovens filios suos, ita cupide proximorum salutem desideret, ut, quod de se ipso Apostolus testatur* (Ibid.), *eis velit non solum Evangelium Dei, sed etiam animam tradere?*

Doctrina fidei catholicæ continetur Scriptura, & Traditionibus, tum de Symbolo, Sacramentis, Decalogo, Oratione Dominica.

Omnis autem doctrinæ ratio, quæ fidelibus tradenda sit, verbo Dei continetur, quod in Scripturam Tra-

ciascuno compartire que' nutrimenti di dottrina, che possono far crescere lo spirito fin che tutti gli andiamo incontro in unità di Fede, e cognizione del Figliuol di Dio (*Hebr.* 5.), fatti uomini perfetti nella misura dell' età della pienezza di Cristo (*Eph.* 4.). E questo accennò l' Apostolo dover esser osservato da tutti, mostrando tale osservanza in se stesso, quando disse lui esser debitore ai Greci, ed ai barbari, ai savj, ed agli sciocchi (*Rom.* 1.), acciocchè intendessero quelli, che a sì fatto ministerio sono stati chiamati, nel comunicare, ed insegnare i misterj della Fede, e i precetti della vita, talmente esser necessario accomodare la dottrina al senso, e all' intelligenza degli ascoltanti; che poichè hanno ripieni, e sazj di spiritual cibo gli animi di coloro, che sono nelle lettere esercitati, non patiscano, che in tanto i piccolini periscano di fame, come quelli, che domandino il pane, e non sia chi lo spezzi loro (*Tren.* 4.).

Nè si dee però alcuno ritirare indietro dall' insegnare, perchè bisogni talora istruire gli uditori di cose, che pajono di poco momento, umili, e basse, le quali non senza molestia, e fastidio sogliono da coloro esser trattate, gli animi de' quali sono esercitati nella contemplazione di cose alte, ed in quelle si quietano, e dilettano; perciocchè se la divina sapienza dell' Eterno Padre discese in terra, acciocchè così nell' umiltà della nostra carne ci desse quei precetti, che alla celeste vita ne conducono, chi sarà quegli, che da sì ardente carità di Cristo non sia spinto a diventare e farsi piccolino in mezzo de' suoi fratelli (1. *Thess.* 2.), ed a guisa di amorevole nutrice, che conforti e nutrisca i suoi figliuolini, non desideri sì ardentemente la salute de' suoi prossimi, che (siccome disse, e testificò di se stesso l' Apostolo (1. *Thess.* 2.),) non solo a quelli voglia comunicare l' Evangelio, ma ancora fare della propria vita un libero dono?

La dottrina della Fede cattolica si contiene nella Scrittura Tradizione, e nel Simbolo, ne' Sacramenti, nel Decalogo, e nell' Orazione dominicale.

Ora ogni sorta di dottrina, che si dee insegnare ai Fedeli, è contenuta nella parola di Dio, la quale si divide in Scrittura, e Tradizione. Nella meditazione e considerazione adun-

Traditionesque distributum est. Itaque in harum rerum meditatione Pastores dies, noctesque versabuntur, memores illius D. Pauli admonitionis, quam ad Timotheum scriptam, omnes, quicumque animarum curæ præpositi sunt, ad se pertinere existimabunt. Est autem hæc admonitio in hunc modum: Attende lectioni, exhortationi, & doctrinæ: est enim omnis Scriptura divinitus inspirata utilis ad docendum, ad arguendum, ad corripiendum, ad erudiendum in justitia, ut perfectus sit homo Dei, ad omne opus bonum instructus (1. Tim. 4. 2. Tim. 3.). *Sed quoniam, quæ divinitus tradita fuerunt, multa sunt, & varia, ut nec ita facile aut animo comprehendi, aut etiam mente comprehensa, memoria teneri possint, ut, cum se obtulerit docendi occasio, eorum parata sit, & prompta explicatio; sapientissime majores nostri totam hanc vim, & rationem salutaris doctrinæ, in quatuor hæc capita redactam, distribuerunt, Apostolorum Symbolum, Sacramenta, Decalogum, Dominicam orationem. Nam omnia, quæ Christianæ fidei disciplina tenenda sunt, sive ad Dei cognitionem, sive ad mundi creationem, & gubernationem, sive ad humani generis redemptionem spectant, sive ad bonorum præmia, & malorum pœnas pertineant, Symboli doctrina continentur. Quæ autem signa sunt, & tamquam instrumenta ad divinam gratiam consequendam* (1. Tim. 1.), *hæc septem Sacramentorum doctrina complectitur. Jam vero quæ ad leges referuntur, quorum finis est charitas, Decalogo descripta sunt. Quidquid denique ab hominibus optari, sperari, ac salutariter peti possit, id Dominica precatione comprehenditur. Quare sequitur, ut, explanatis quatuor his quasi communibus sacræ scripturæ locis, nihil fere ad eorum intelligentiam, quæ Christiano homini discenda sunt, desiderari possit. Itaque visum est monere Parochos, ut, quoties usu venerit, ut aliquem interpretentur Evangelii, vel quemvis alium divinæ scripturæ*

adunque di queste due cose i Pastori delle anime giorno, e notte si eserciteranno, ricordandosi di quella ammonizione dell' Apostolo S. Paolo, la quale scrisse a Timoteo, e che dee da tutti quelli, che alla cura delle anime sono preposti, esser diligentemente considerata, come a loro necessaria; *Attende lectioni, exhortationi, & doctrinæ* (1. *Tim.* 4.). *Est enim omnis Scriptura, divinitus inspirata, utilis ad docendum, ad arguendum, ad corripiendum, ad erudiendum in justitia, ut perfectus sit homo Dei ad omne opus bonum instructus* (2. *Tim.* 3.); Attendi alla lezione, all' esortazione, ed alla dottrina; perchè ogni Scrittura, divinamente ispirata, è utile ad insegnare, ad arguire, a riprendere, ad istruire nella giustizia, acciocchè così sia perfetto l' uomo di Dio, ad ogni buona opera istrutto. Ma perchè le cose, che per virtù divina, e dello Spirito Santo ci sono state insegnate, sono molte, e varie, talchè non così leggiermente si possono con l' animo comprendere; ovvero poichè dalla mente sono state comprese, non così nella memoria agevolmente si possono ritenere, sicchè ogni volta, che si porge occasione d' insegnarle, si trovi l' uomo pronto e parato ad esplicarle; con somma sapienza i nostri Padri tutta la forza, e somma di questa giovevole dottrina raccolsero, ed ordinarono in questi quattro capi principali, che sono il Simbolo degli Apostoli, i Sacramenti, il Decalogo, e l' Orazione del Signore, che incomincia, *Pater noster* &c. Imperocchè tutte quelle cose, che debbono esser tenute nella disciplina della Cristiana Fede, e che hanno rispetto alla cognizione di Dio, o risguardano la Creazione, e governo del Mondo, o che hanno l' occhio alla redenzione del genere umano, o ai premi de' buoni, o ai castighi de' rei, si contengono nella dottrina del Simbolo; quelle poi, che sono come segni, ed istrumenti a farci conseguire la divina grazia, sono comprese dalla dottrina de' sette Sacramenti; quelle, che si riferiscono alle leggi, delle quali la carità è il fine (1. *Tim.* 1.), sono descritte nel Decalogo: finalmente tutto quello, che dagli uomini può desiderarsi, sperarsi, o utilmente dimandarsi a Dio, si contiene nell' Orazione del Signore, onde segue, che, poichè saranno dichiarati questi quattro capi, come quattro luoghi comuni della Sacra Scrittura, per intelligenza di quelle cose, che da un uomo Cristiano debbono essere imparate, ed intese, non si possa quasi altro desiderare.

Abbiamo per tanto giudicato di avvertir i Parrochi, che, quando avverrà, che interpretino qualche passo del sacro Evangelio, o qualsivoglia altro luogo della divina Scrittura, sappiano, che la sentenza, ed intelligenza di quel tal luogo

 si con-

ræ locum, intelligant ejus loci, quicumque is fuerit, sententiam cadere sub unum aliquod quatuor illorum capitum, quæ diximus, quo, tamquam ad ejus doctrinæ fontem, quod explicandum sit, confugient. exempli causa, si explanandum sit illud Evangelium primæ dominicæ Adventus (Luc. 21.): *Erunt signa in sole, & luna, &c. quæ ad eam rationem pertinent, tradita sunt illo Symboli articulo: Venturus est judicare vivos, & mortuos: quibus inde assumptis, Pastor una, eademque opera fidelem populum & Symbolum, & Evangelium docebit. Quare in omni docendi, & interpretandi munere, hanc consuetudinem tenebit dirigendi omnia ad prima illa quatuor genera, ad quæ referri universam divinæ scripturæ vim, atque doctrinam diximus.*

Docendi autem ordinem eum adhibebit, qui & personis, & tempori accommodatus videbitur: nos Patrum auctoritatem secuti, qui initiandis Christo domino, & in ejus disciplina instituendis hominibus, a fidei doctrina initium fecerunt, operæ pretium duximus, quæ ad fidem pertinent, prius explicare. Sed quoniam in divinis litteris multiplex est fidei sinificatio; nos hic de ea loquimur, cujus vi omnino assentimur iis, quæ tradita sunt divinitus. Hanc autem ad salutem consequendam esse necessariam, nemo jure dubitabit; præsertim cum scriptum sit (Hebr. 11.), *Sine fide impossibile est placere Deo. Cum enim finis: qui ad beatitudinem homini propositus est, altior sit, quam ut humanæ mentis acie perspici possit, necesse ei erat ipsius a Deo cognitionem accipere. Hæc vero cognitio nihil aliud est, nisi fides: cujus virtus efficit, ut id ratum habeamus, quod a Deo traditum esse sanctissimæ matris Ecclesiæ auctoritas comprobarit. nulla enim fidelibus potest accidere dubitatio in iis, quorum Deus auctor est, qui est ipsa veritas. ex quo intelligimus, quantum inter hanc fidem, quam humanæ historiæ scriptoribus adhibemus. Fides*

au-

si contiene sotto uno de' quattro capi sopraddetti, al quale ricorreranno, come a fonte di dottrina di quello, che avranno a spiegare, come per esempio: se avranno ad esporre l'Evangelio, che si legge la prima Domenica dell' Avvento (*Luc.* 21.); *Erunt signa in Sole, & Luna, &c.* tutte le cose, che appartengono a tal materia, sono contenute, ed insegnate in quello articolo del Simbolo, che dice: *Venturus est judicare vivos, & mortuos*: le quali cose tutte da quel luogo, e da quello articolo prendendo il Pastore, con una istessa opera insegnerà al popolo de' Fedeli il Simbolo, e l'Evangelio. Per la qual cosa, ogni volta, che si troverà ad insegnare al Popolo, ovvero ad interpretare le Scritture, osserverà questa consuetudine, di drizzare tutte le cose a quei primi quattro generi, a' quali abbiamo detto riferirsi tutta la virtù, e dottrina della divina Scrittura.

E terrà nell'insegnare quell'ordine, che giudicherà ed alle persone accomodato, ed al tempo conveniente. Noi intanto seguendo l'autorità de' nostri Padri, i quali nel consacrare, e dedicare gli uomini a Cristo nostro Signore nel santo Battesimo, e nell' istituirli nella sua santa disciplina, fecero il cominciamento loro dalla dottrina della Fede; abbiamo giudicato esser conveniente prima d' ogni altra cosa esplicare, e dichiarare quelle cose, che alla Fede s'appartengono. Ma perchè nelle divine Lettere questo nome, FEDE, ha molte significazioni, qui parliamo di quella, per la cui virtù in tutto acconsentiamo a quelle cose, che divinamente sono state manifestate. E questa essere necessaria al conseguire la salute, niuno potrà giammai dubitare, che con dritto occhio al vero riguardi, e massime essendo scritto: *Sine fide impossibile est placere Deo* (*Hebr.* 11.): Senza Fede è cosa impossibile piacere a Dio. E questo, perchè, essendo il fine, ch'è proposto all'uomo per sua beatitudine, assai più alto, e sublime, che l'acutezza dell'umana mente non può penetrare; di qui è, che gli fa mestieri, se lo vuole intendere, avere tal cognizione da Dio; e questa altro non è, che la Fede, la cui virtù cagiona in noi questo nobile effetto, che tutto quello, che l'autorità della santissima Madre Chiesa approva, essere stato da Dio manifestato, noi accettiamo, e crediamo. Perilchè non può appresso i Fedeli nascere dubitazione alcuna in quelle cose, delle quali Dio è stato autore, che è la stessa verità. E di qui veniamo ad intendere, quanta differenza sia tra questa Fede, che noi abbiamo a Dio, e quella, che noi diamo agli Scrit-

autem, quamquam late pateat, & magnitudine, ac dignitate differat, (est enim sic in sacris litteris: Modicæ fidei, quare dubitasti (Matth. 14.)? *&, Magna est fides tua* (Ibid. 15.): *&, Adauge nobis fidem* (Luc. 17.): *item, Fides sine operibus mortua est* (Jacobi 2.): *&, Fides, quæ per charitatem operatur* (Gal. 5.)), *tamen est idem genere, & diversis fidei gradibus eadem definitionis vis, & ratio convenit. Quam vero fructuosa sit, & quantam ex ea utilitatem capiamus, in articulorum explicatione dicetur. Quæ igitur primum Christiani homines tenere debent, illa sunt, quæ fidei duces, doctoresque sancti Apostoli, divino spiritu afflati, duodecim Symboli articulis distinxerunt. Nam, cum mandatum a Domino accepissent* (Marci 16.), *ut pro ipso legatione fungentes, in universum mundum proficiscerentur, atque omni creaturæ Evangelium prædicarent; Christianæ fidei formulam componendam censuerunt, ut scilicet id ipsum omnes sentirent, ac dicerent* (1. Cor. 1.); *neque ulla essent inter eos schismata, quos ad fidei unitatem vocassent, sed essent perfecti in eodem sensu, & in eadem sententia. Hanc autem Christianæ fidei, & spei professionem a se compositam Apostoli Symbolum appellarunt, sive quia ex variis sententiis, quas singuli in commune contulerunt, conflata est; sive quia ea veluti nota, & tessera quadam uterentur, qua desertores, & subintroductos falsos fratres, qui Evangelium adulterabant, ab iis, qui vere Christi militiæ sacramento se obligarent, facile possent internoscere.*

CREDO IN DEUM.

Cum multa in Christiana religione fidelibus proponan-

tori delle Istorie umane. E sebbene questa Fede si prende in molti modi, ed è molto ampia, e comune, ed è differente la fede di uno da quella di un altro, di grandezza, e di merito, perchè nelle sacre Lettere si legge: *Modicæ fidei quare dubitasti* (*Matth.* 14.)? uomo di poca fede, perchè hai tu dubitato? *Magna est fides tua* (*Matth.* 15.): La tua fede è grande: E, *Adauge nobis fidem* (*Luc.* 17.): Accrescici la fede: E, *Fide sine operibus mortua est* (*Jac.* 2.): La fede senza le le opere è morta: E, *Fides quæ per charitatem operatur* (*Gal.* 5.): La fede, che opera per la carità: ne' quali passi si vede alcuna fede piccola, alcuna grande, alcuna viva, alcuna morta: nondimeno tutte queste sorte di fede si riducono sotto il comune nome di Fede, ed è di tutte un solo, e medesimo capo, sotto il quale sono diversi gradi, ne' quali tutti però si ritrova la medesima natura della Fede. Quanto poi ella sia giovevole, e fruttuosa, e quanta utilità da quella si prenda, si manifesterà nella esplicazione degli Articoli.

Quelle cose adunque, che prima di tutte l'altre i veri Cristiani debbono credere, e tenere, sono quelle istesse, le quali i Santi Apostoli, Capitani, e Dottori della nostra Fede, dallo spirito di Dio illuminati, ed ispirati, distinsero in dodici Articoli, de' quali composero il Simbolo: Imperocchè avendo dal Signore avuto quel comandamento, che come suoi Legati se ne andassero per tutto il mondo, e predicassero l'Evangelio a tutti i viventi (*Mar.* 16.), giudicarono, doversi comporre una breve formola, e compendio della Fede, acciocchè in tal modo tutti sentissero, e dicessero il medesimo, nè fosse mai scisma alcuno tra quelli, i quali all'unità della Fede dovessero da loro essere chiamati, ma tutti fossero perfetti nel medesimo sentimento, e nella medesima sentenza e Fede (1. *Cor.* 1.). Questa professione adunque della cristiana Fede, e Speranza, dagli Apostoli in tal modo composta, fu da loro detta Simbolo, ovvero perchè fu composta, e messa insieme di varie sentenze, le quali tutti posero in comune, ovvero perchè quella dovessero usare come una nota, ed un contrassegno, per il quale venissero facilmente a conoscere quei, che abbandonano la Fede, e i falsi fratelli, con inganno introdotti nella Chiesa, i quali adulteravano l'Evangelio, da quelli, i quali con vero giuramento si erano scritti, ed obbligati alla Cristiana milizia.

Credo in Dio.

Conciossiachè nella Cristiana religione molte cose a' Fedeli si pro-

nantur, quorum singillatim, vel universe, certam, & firmam fidem habere oportet; tum vero illud primo, ac necessario omnibus credendum est, quod veluti veritatis fundamentum, ac summam de divinæ essentiæ unitate, & trium personarum distinctione, earumque actionibus, quæ præcipua quadam ratione illis attribuuntur, Deus ipse nos docuit. Hujus mysterii doctrinam breviter in Symbolo Apostolorum comprehensam esse Parochus docebit, Nam, ut majores nostri, qui in hoc argumento pie, & accurate versati sunt, observaverunt, in tres potissimum partes ita distributum videtur; ut in una, divinæ naturæ prima persona, & mirum creationis opus describatur; in altera, secunda persona, & humanæ redemptionis mysterium; in tertia, tertia item persona, caput, & fons sanctitatis nostræ, variis, & aptissimis sententiis concludatur. Eas autem sententias, similitudine quadam a Patribus nostris frequenter usurpata, articulos appellamus. Ut enim corporis membra articulis distinguuntur: ita etiam in hac fidei confessione, quidquid distincte, & separatim ab alio nobis credendum est, recte, & apposite articulum dicimus.

ARTICULUS I.

CREDO IN DEUM PATREM OMNIPOTENTEM, CREATOREM CÆLI, ET TERRÆ.

HIS verbis ea sententia subjecta est: certo credo, ac sine ulla dubitatione profiteor Deum Patrem, primam scilicet Trinitatis personam, qui sua omnipotenti virtute cælum ipsum, & terram, & omnia, quæ cæli, & terræ ambitu continentur, ex nihilo condidit, & condita tuetur, ac regit: neque solum eum corde credo, & ore confiteor, verum summo studio, ac pietate ad illum, veluti summum, & perfectissimum bonum, contendo. Hæc igitur sit brevis quædam primi hujus articuli comprehensio. Sed quoniam ma-

si propongono, delle quali o in particolare, o in universale fa di mestieri aver ferma, ed indubitata fede, quella però primieramente, e necessariamente dee da tutti esser creduta, la quale, come fondamento, e somma di verità l'istesso Dio si degnò insegnarci. E questa è, che tratta dell' unità della Divina Essenza, e della distinzione delle tre persone Divine, e delle loro azioni, le quali con una lor propria e peculiare ragione a quelle si attribuiscono; la dottrina di sì alto, ed incomprensibil misterio brevemente nel Simbolo Apostolico il Parroco insegnerà esser compresa. Perciocchè, siccome i nostri passati hanno osservato, i quali in tal maniera si sono esercitati molto cristianamente, e con accurata diligenza, l'hanno in tre principali parti in tal modo distinta, e compartita, che in una si descrive la prima Persona della divina natura, e insieme la maravigliosa opera della creazione; nell' altra la seconda Persona, e con quella il misterio dell' umana redenzione; nella terza similmente la terza Persona, capo, e fonte di ogni nostra santità, si conchiude con varie, e propriissime sentenze, ed accomodate parole. Queste sentenze adunque noi sogliamo chiamare Articoli, per una certa somiglianza da' nostri Padri frequentemente usata; perchè siccome le membra del corpo sono da alcuni articoli distinte, così parimente in quella confessione di fede ciascuna cosa, che distintamente, e separatamente da un' altra dee da noi esser creduta, molto convenientemente, e propriamente nominiamo Articolo.

ARTICOLO I.

CREDO IN DIO PADRE, ONNIPOTENTE, CREATORE DEL CIELO, E DELLA TERRA.

QUeste parole contengono in loro questo significato. Io credo certamente, e senza alcuna dubitazione confesso, che Dio Padre, cioè la prima Persona della Santissima Trinità, è quelli, che con la sua onnipotente virtù il Cielo, e la Terra, e tutte le cose, che dalla grandezza della Terra, e dal cerchio del Cielo son contenute, di niente prima creò, e così create le regge, governa, e conserva. E non solo io lo credo col cuore, e con la bocca lo confesso; ma ancora con ogni mio studio, e con somma divozione, ed affetto a lui, come a sommo bene, mi sforzo di pervenire. Questo adunque sia un breve compendio di tutto questo primo Articolo. Ma perchè quasi in tutte le parole sono ascosi grandi misterj,

magna mysteria in singulis fere verbis latent, ea nunc diligentius Parocho perpendenda sunt: ut, quantum Dominus permiserit, ad ejus majestatis gloriam contemplandam cum timore, & tremore fidelis populus accedat.

Verbi hujus credo, in materia fidei evangelicæ acceptio, & professio.

Igitur credendi vox hoc loco, putare, existimare, opinari non significat; sed, ut docent sacræ litteræ, certissimæ assensionis vim habet, qua mens Deo, sua mysteria aperienti, firme, constanterque assentitur. Quamobrem is credit, (quod ad hujus loci explicationem attinet) cui aliquid sine ulla hæsitatione certum, & persuasum est. Neque vero existimare quisquam debet, fidei notitiam minus certam esse, quod ea non cernantur, quæ nobis credenda fides proponit. etenim divinum lumen, quo ea percipimus, tametsi rebus perspicuitatem non afferat, nos tamen de his dubitare non sinit. Deus enim, qui dixit (2. Cor. 4.) *de tenebris lucem splendescere, ipse illuxit in cordibus nostris, ut non sit nobis opertum Evangelium, sicut iis, qui pereunt. Jam vero ex iis, quæ dicta sunt, consequitur, eum, qui cælesti hac fidei cognitione præditus est, inquirendi curiositate liberum esse. Deus enim, cum jussit nos credere, non divina judicia scrutanda, eorumque rationem, & causam perquirendam nobis proposuit, sed immutabilem fidem præcepit, quæ efficit, ut animus in æterna veritatis notitia conquiescat; Ac profecto cum Apostolus testetur* (Rom. 3.): *Deus verax est, omnis autem homo mendax; si arrogantis, & impudentis hominis est, gravi, ac sapienti viro aliquid affirmanti fidem non habere, sed præterea urgere, ut, quod dixerit, rationibus, aut testibus probetur: cujus temeritatis, atque adeo stultitiæ fuerit, Dei voces audientem, cælestis, ac salutaris doctrinæ rationes requirere? Fides itaque, seclusa omni non solum ambiguitate,*

sed

dee il Parroco con maggior diligenza considerargli; acciocchè in tal modo (quanto il Signore lo permetterà) il popolo de' Fedeli con timore e tremore contempli la gloria della sua divina Maestà.

Come si pigli nella materia della Fede Evangelica questa parola, Credo, *e quel che per quella si confessi.*

Questa voce, Credere, adunque in questo luogo non significa pensare, giudicare, o aver opinione, ma, siccome le sacre Lettere insegnano, ha forza, e virtù di un certissimo consenso, per il quale l'umana mente fermamente, e costantemente acconsente a Dio rivelatore de' suoi misterj. Per la qual cosa colui si dice credere, (quanto appartiene alla spiegazione del presente luogo) il quale ha, e tiene una cosa per vera, e certa senza alcuna dubitazione, e così si persuade. Nè dee però alcuno stimare, che la notizia della Fede sia manco certa, e chiara, perchè quelle cose, che dalla Fede ci sono proposte da credersi, non siano da noi vedute; imperocchè il lume divino, col quale noi le conosciamo, quantunque alle cose non apporti evidenza alcuna, fa però questo effetto, che non ci lascia dubitare. Perchè Dio, che disse, che la luce risplendesse dalle tenebre, quello istesso ha illuminati i nostri cuori (2. *Cor.* 4.), acciocchè l'Evangelio non ci fosse coperto, ed oscuro, come avviene a quelli, che periscono. Già per le cose dette, segue, che colui, che è dotato, ed arricchito di questa celeste cognizione della Fede, sia libero da ogni curiosità d'investigare le ragioni di quelle cose, ch'egli crede; perocchè Dio, quando ci comandò, che credessimo, non volle, che andassimo investigando i divini Giudizj, nè che cercassimo di sapere la ragione, o la causa loro, ma ci comandò una fede immutabile, la quale cagiona in noi questo effetto, che l'animo nostro solo s'appaghi del conoscimento dell' eterna verità, e di quello si contenti. E per certo, dicendo l' Apostolo: *Deus verax est*, *omnis autem homo mendax* (*Rom.* 3.): Dio è verace, ed ogni uomo bugiardo; se sarebbe cosa d'arrogante, e sfacciato, non dar fede ad un uomo grave, e pieno di sapienza, il quale affermasse una verità, ma lo volesse sforzare a rendere ragione, e produrre testimonj di ciò, che avesse detto; quanta temerità, o pure stoltizia sarebbe quella di colui, che ascoltando l'istessa voce di Dio, volesse pure intendere, e ricercasse la ragione di così salutifera, e celeste dottrina? Dee pertanto la Fede esser da noi ritenuta, e conservata non solo senza alcuna ambiguità, ma ancora rimosso

ogni

ſed etiam demonſtrandi ſtudio, tenenda eſt. Verum illud præterea doceat Parochus, eum, qui dicit CREDO, *præterquam quod intimum mentis ſuæ aſſenſum declarat, qui interior fidei actus eſt, debere id, quod animo incluſum habet, aperta fidei profeſſione præſeferre, ſummaque alacritate palam fateri, ac prædicare. Oportet enim fideles eum ſpiritum habere, quo fretus Propheta dixit* (Pſalm. 115.): *Credidi propter quod locutus ſum: imitari Apoſtolos, qui ad principes populi reſponderunt* (Act. 4.): *Non poſſumus, quæ vidimus, & audivimus, non loqui: divi Pauli præclara illa voce excitari* (Rom. 1.): *Non erubeſco Evangelium: virtus enim Dei eſt in ſalutem omni credenti. Item quo maxime hujus ſententiæ veritas confirmatur, Corde creditur ad juſtitiam, ore autem confeſſio fit ad ſalutem* (Ibid. 10.).

In Deum.

Hinc jam Chriſtianæ ſapientiæ dignitatem, & præſtantiam, ex eaque, quantum divinæ bonitati debeamus, cognoſcere licet, quibus datum eſt, ſtatim ad rei præſtantiſſimæ, maximeque expetendæ cognitionem, quaſi fidei gradibus aſcendere. In hoc enim multum inter ſe differunt Chriſtiana philoſophia, & hujus ſæculi ſapientia: quod hæc quidem naturalis tantum luminis ductu ab effectibus, & ab iis, quæ ſenſibus percipiuntur, paulatim progreſſa, non niſi poſt longos labores, vix tandem inviſibilia Dei contemplatur, primamque omnium rerum cauſam, & auctorem agnoſcit, atque intelligit: contra vero illa humanæ mentis aciem ita exacuit, ut in cælum nullo labore penetrare poſſit, atque divino ſplendore colluſtrata, primum quidem æternum ipſum lumi-

mi-

ogni ſtudio, o deſiderio di voler con ragione dimoſtrare, ed intendere la verità delle coſe, che ſi credono.

Appreſſo, dee inſegnare il Parroco, che colui, che dice queſta parola, Credo; oltre che con quella dichiara l'interior conſenſo della ſua mente, il quale è un atto interiore della Fede, dee ancora manifeſtare tutto quello, che nell'animo ſuo ritiene, e conſerva, e con aperta profeſſione di Fede confeſſare, e con ſomma prontezza paleſare; perchè è neceſſario che i Fedeli abbiano quello ſpirito, nel quale il Santo Profeta fidato diſſe; *Credidi, propter quod locutus ſum* (*Pſ.* 115.): Perchè io ho creduto, ho parlato; ed imitare gli Apoſtoli ſanti, i quali riſpoſero ai principali del popolo: *Non poſſumus, quæ vidimus, & audivimus, non loqui* (*Act.* 4.): Noi non poſſiamo non parlar quelle coſe, le quali abbiamo e vedute ed udite; da quella nobil voce dell'Apoſtolo S. Paolo eccitati; *Non erubeſco Evangelium*: (*Rom.* 1.) *virtus enim Dei eſt ad ſalutem omni credenti*: Io non mi vergogno di predicare l'Evangelio; perchè è virtù di Dio, che dà la ſalute a ciaſcuno che crede: la qual verità ſi conferma eſpreſſamente con quell'altra autorità dal medeſimo Apoſtolo: *Corde creditur ad juſtitiam; ore autem confeſſio fit ad ſalutem* (*Rom.* 10.): Col cuore ſi crede per conſeguire la giuſtizia; ma con la bocca ſi confeſſa per aver la ſalute.

IN DIO.

Di qui ci manifeſta la dignità, ed eccellenza della criſtiana ſapienza: e da queſto luogo ci è fatto conoſcere, quanto ſiamo obbligati alla divina bontà: poichè a noi non è conceduto così preſto di pervenire alla cognizione di coſa nobiliſſima, e deſiderabiliſſima, quaſi aſcendendo per gradi di fede. Perchè in queſto ſono maſſimamente tra loro differenti la criſtiana filoſofia, e la ſapienza di queſto ſecolo, che queſta, ſolo per guida del lume naturale, dagli effetti, e dalle coſe, che con li ſenſi ſi comprendono, a poco a poco procedendo, non prima che lunghe fatiche abbia ſofferte, appena al fine contempla le coſe inviſibili di Dio, e conoſce, ed intende la prima cagione e l'autore di tutte le coſe. Ma quell'altra per lo contrario, di maniera aſſottiglia l'acutezza dell'umana mente, che ſenza fatica alcuna può penetrare i Cieli, e da un divino ſplendore illuſtrata, prima le è conceduto riguardare l'eterno fonte del lume, dipoi le coſe a lui inferiori. Talchè quel che già diſſe il Principe degli Apoſtoli, che Dio ci ha chiamati dalle tenebre nel ſuo maraviglioſo lume (1. *Pet.* 2.), con ſomma

gio-

minis fontem, deinde quæ infra ipsum posita sunt, intueri; ut nos vocatos esse de tenebris in admirabile lumen, quod est apud Apostolorum Principem (1. Petr. 2.), *cum summa animi jucunditate experiamur, & credentes exultemus lætitia inenarrabili. Recte igitur fideles primo se in Deum credere profitentur, cujus majestâtem ex Hieremiæ sententia* (Hierem. 32.), *incomprehensibilem esse dicimus: Lucem enim, ut ait Apostolus* (1. Tim. 6.), *inhabitat inaccessibilem, quem nullus hominum vidit, sed nec videre potest. cum enim ad Moïsem loqueretur* (Exod. 33.), *Non videbit me, inquit, homo & vivet. Nam, ut mens nostra ad Deum, quo nihil est sublimius, perveniat, necesse est eam omnino a sensibus abstractam esse: cujus rei facultatem in hac vita naturaliter non habemus. Sed, quamvis hæc ita sint, non reliquit tamen Deus, inquit Apostolus* (Act. 14.), *semetipsum sine testimonio benefaciens de cælo, dans pluvias, & tempora fructifera, implens cibo, & lætitia corda hominum. Quæ causa fuit philosophis nihil abjectum de Deo sentiendi, &, quidquid corporeum, quidquid concretum, & admistum est, ab eo longissime removendi; cui etiam bonorum omnium perfectam vim, & copiam tribuerunt, ut ab eo, tamquam a perpetuo quodam, & inexhausto fonte bonitatis, ac benignitatis, omnia ad omnes creatas res, atque naturas perfecta bona dimanent; quem sapientem, veritatis auctorem, & amantem, justum, beneficentissimum, & aliis nominibus appellaverunt, quibus summa, & absoluta perfectio continetur; cujus immensam, & infinitam virtutem, omnem complentem locum, & per omnia pertinentem esse dixerunt. Hoc ex divinis litteris longe melius constat, & illustrius, ut illo loco* (Joan. 4.) *Spiritus est Deus: item* (Matth. 5.), *Estote vos perfecti, sicut & Pater vester cælestis perfectus est: tum* (Ad Hebr. 4.), *Omnia nuda, & aperta sunt oculis ejus: & illud* (Rom. 11.),

O al-

giocondità di animo proviamo esser vero: e questo credendo, esultiamo con letizia inenarrabile. Ragionevolmente adunque i Cristiani prima d'ogni altra cosa confessano di credere in Dio, la cui maestà, secondo che affermò Geremia (*Hier.* 32.), diciamo esser incomprensibile; Imperocchè, come dice l'Apostolo, *Lucem habitat inaccessibilem, quem nullus hominum vidit, sed nec videre potest* (1. *Tim.* 6.): Abita una luce tale, che a quella non si può pervenire; il quale uomo alcuno non vide mai, nè anche può vedere. E che ciò sia il vero, quando Dio parlò a Moisè, gli disse: *Non videbit me homo, & vivet* (*Exod.* 33.): Non mi vedrà mai uomo, che viva. Perilchè, acciocchè la mente nostra prevenga a Dio, del quale niente è più alto, e sublime, è necessario, che sia al tutto separata, ed astratta da' sensi, il che in questa nostra misera vita non ci è in modo alcuno naturalmente conceduto di fare. Ma quantunque in tal modo stia la cosa, c tal sia l'umana natura, nondimeno, siccome ben disse l'Apostolo, *Non reliquit Deus semetipsum sine testimonio, benefaciens de cælo, dans pluvias, & tempora fructifera, implens cibo & lætitia corda hominum* (*Act.* 14.): Non volle Dio restare senza testimonio della sua bontà, e grandezza, sempre facendoci bene, mandando le pioggie dal Cielo, e concedendoci le stagioni fruttifere, riempiendo di cibo, e di letizia i cuori degli uomini: la qual cosa porse occasione a' filosofi di non credere di Dio cosa alcuna, che fosse bassa, o abietta: onde negarono esser corporeo, concreto, o mescolato con altra cosa. Inoltre, gli attribuirono di tutti i beni una copiosissima abbondanza, talchè da lui, come da un perpetuo, ed inesausto fonte di bontà, e di benignità, derivino tutti i perfetti beni a tutte le creature, e nature: il quale dissero sapiente, autore, ed amatore della verità, giusto, beneficentissimo: e con altri nomi lo nominarono, con li quali si significa una somma, ed assoluta perfezione; di cui l'immensa, ed infinita virtù dissero abbracciare ogni luogo, ed estendersi sopra tutte le cose. Tutto questo, che di Dio hanno creduto i filosofi, assai più chiaramente si manifesta nelle divine Lettere, come in quel luogo: *Spiritus est Deus* (*Joan.* 4.): Dio è spirito; ed in quell'altro: *Estote vos perfecti, sicut & Pater vester cælestis perfectus est* (*Matth.* 5.): Siate perfetti, siccome è perfetto il vostro celeste Padre; ed ancora: *Omnia nuda & aperta sunt oculis ejus* (*Hebr.* 4.): Tutte le cose a' suoi occhi son ignude, ed aperte. Ed in quell'altro passo: *O altitudo divitiarum sapientiæ, & scientiæ Dei* (*Rom.* 11.): O altezza delle ricchezze della sapienza, e scienza di Dio; e dipoi: *Deus verax est* (*Rom.* 3.): Iddio è verace; *Et Ego sum via,*

O altitudo divitiarum ſapientiæ, & ſcientiæ Dei: deinde (Rom. 3.), *Deus verax eſt*: & (Joan. 14.), *Ego ſum via, & veritas, & vita*: præterea (Pſal. 47.), *Juſtitia plena eſt dextera tua*: denique (Pſal. 144.), *Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione*: poſtremo (Pſal. 138.), *Quo ibo a ſpiritu tuo, & quo a facie tua fugiam?* &, *Si aſcendero in cælum, tu illic es; ſi deſcendero in infernum, ades: ſi ſumpſero pennas meas diluculo, & habitavero in extremis maris &c.* & (Hierem.), *Numquid non cælum, & terram ego impleo, dicit Dominus?* Magna, & præclara hæc ſunt, quæ de Dei natura ſacrorum librorum auctoritati conſentanea, & conſequentia ex rerum effectarum inveſtigatione philoſophi cognoverunt. Quamquam in eo etiam cæleſtis doctrinæ neceſſitatem cognoſcimus, ſi animadvertamus, fidem non ſolum hoc præſtare, quemadmodum ſupra dictum eſt, ut quæ viri tantum ſapientes longo ſtudio conſecuti ſunt, ea rudibus quoque, & imperitis hominibus ſtatim pateant, aque in promptu ſint; verum, ut rerum notitia, quæ fidei diſciplina comparatur, multo certior, atque ab omni errore purior in mentibus noſtris inſideat, quam ſi eas ipſas res, humanæ ſcientiæ rationibus comprehenſas, animus intelligeret. Sed quanto præſtantior divini numinis cognitio cenſenda eſt, ad quam non communiter omnibus naturæ contemplatio, ſed proprie credentibus fidei lumen aditum patefecit? hæc autem Symboli articulis continetur, qui nobis divinæ eſſentiæ unitatem, & trium perſonarum diſtinctionem, tum vero ipſum Deum eſſe ultimum hominis finem aperiunt, a quo cæleſtis, æternæque beatitudinis poſſeſſio expectanda ſit: ſiquidem a divo Paulo (Hebr. 11.) didicimus, *Deum inquirentibus ſe remuneratorem eſſe*. Hæc quanta ſint, & an ejus generis ſint bona, ad quæ humana cognitio aſpirare potuerit, multo ante eundem Apoſtolum (1. Cor. 2.) Iſaias (Iſa. 64.)

pro-

via, veritas & vita (*Joan.* 14.): Io son via, verità, e vita. Appresso: *Justitia plena est dextera tua* (*Ps.* 47.): La tua destra è ripiena di giustizia. Finalmente: *Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione* (*Ps.* 144.): Tu apri la tua mano, ed empi tutti gli animali di benedizione. All'ultimo: *Quo ibo a spiritu tuo? & quo a facie tua fugiam* (*Ps.* 138.)? Dove anderò io lontano dal tuo spirito, e dove mi fuggirò dalla tua faccia? *Et, Si ascendero in cælum, tu illic es; si descendero ad infernum, ades: si sumpsero pennas meas diluculo, & habitavero in extremis maris &c.* S'io salirò in Cielo, tu quivi sei; s'io discenderò nell'inferno, tu sei presente: s'io per tempo prenderò le mie pene, e me n'andrò ad abitare negli estremi lidi del mare ec. e quell'altro Profeta disse: *Numquid non cælum & terram ego impleo, dicit Dominus* (*Hier.* 23.)? Non son io, dice il Signore, quelli, che riempio il Cielo e la Terra? Sono per certo cose grandi, e preclare queste, che della natura di Dio, conformi all'autorità della sacra Scrittura, ed a quella conseguenti, hanno i filosofi conosciute, ed intese per via d'investigazione degli effetti Divini; quantunque in questo ancora si conosca la necessità della celeste dottrina, se si avverte, che la fede non solo ci concede, come di sopra si è detto, che quelle cose si fanno subito manifeste agli uomini rozzi ed ignoranti, e diventano loro facili, ed intelligibili, le quali solamente gli uomini savj con lungo studio hanno comprese, ma ancora fa, che la notizia di quelle, la quale si acquista per mezzo della disciplina, e della scienza della fede, ci resta nelle menti nostre impressa assai più certa, e chiara, e da ogni errore più purgata, che se quelle medesime l'animo nostro intendesse con ragione compresa per umana scienza. Ma quanto più degna, e nobile dee esser giudicata la cognizione della Divinità; alla quale non apre la porta comunemente a tutti la contemplazione naturale, ma propriamente, e singolarmente il lume della fede a quelli, che credono. Or questa è contenuta negli Articoli del Simbolo, i quali chiaramente ci manifestano l'unità della divina Essenza, e la distinzione delle tre Persone divine, e che Dio solo è quell'ultimo fine dell'uomo, dal quale si dee aspettare la professione della celeste, ed eterna vita; e però l'Apostolo ci insegna, che Dio è rimuneratore di quelli, che lo cercano (*Hebr.* 11.). Quanto siano grandi, e degne queste cose, e che vi siano di quella sorta di beni, a' quali la cognizione dell'uomo possa, e debba rivolgersi, molto avanti al medesimo Apostolo (1. *Cor.* 2.), il Profeta Isaia con queste parole ci manifestò: *A sæculo non audierunt, neque auribus perceperunt. Oculus non vidit, Deus, absque*

te,

propheta his verbis ostendit: A sæculo non audierunt, neque auribus perceperunt: oculus non vidit, Deus, absque te, quæ præparasti expectantibus te.

Unum solum Deum esse, non plures.

Sed ex iis, quæ diximus, unum etiam Deum esse, non plures Deos confitendum est. Nam, cum Deo summam bonitatem, & perfectionem tribuamus; fieri non potest, ut id, quod summum, atque absolutissimum est, inveniatur in pluribus. Quod si cui aliquid ad summum deest, eo ipso imperfectus est: quare nec Dei natura illi convenit. Hoc autem multis sacrarum litterarum locis comprobatur. Scriptum est enim (Deuter. 6.): *Audi Israel: Dominus Deus noster, Deus unus est. Præterea est Domini jussum* (Exod. 20.): *Non habebis Deos alienos coram me. Deinde per Prophetam* (Isa. 48. & 45.) *sæpe admonet: Ego primus, & ego novissimus; & absque me non est Deus. Apostolus etiam palam testatur* (Eph. 4.): *Unus Dominus, una fides, unum baptisma. Neque vero nos moveat, quod interdum sacræ litteræ Dei nomen creatis etiam naturis imponunt. Nam, quod prophetas, & judices deos appellarunt, non gentium more factum est, quæ sibi plures deos stulte, & impie finxerunt; sed quadam loquendi consuetudine significare voluerunt excellentem aliquam virtutem, vel functionem, quæ Dei munere illis concessa sit. Deum igitur natura, substantia, essentia unum, quemadmodum ad confirmandam veritatem in Symbolo Nicæni Concilii doctum est, Christiana fides credit, & profitetur; sed altius etiam ascendens, ita unum intelligit, ut Unitatem in Trinitate, & Trinitatem in unitate veneretur: de quo nobis mysterio nunc dicere incipiendum est, sequitur enim in Symbolo.*

PATREM.

Sed quoniam Patris vox non una ratione Deo tribui-

te, quæ præparasti expectantibus te (*Is.* 64.). Non fu mai dagli uomini per tempo alcuno udito, nè da orecchi compreso. Occhio non vide mai, o Dio, senza te quelle cose, che tu hai preparate a quelli, che ti aspettano.

Che vi è un solo Dio, non più Dei.

Ma dalle cose, che abbiamo dette, segue che bisogna ancora confessare, essere un solo Dio, e non più Dei. Imperocchè affermando noi, Dio essere una somma bontà, ed in lui contenersi una infinita perfezione, non può in modo alcuno avvenire, che quello, che è sommo, e perfettissimo, si ritrovi in più nature, perchè, se alla perfezione manca pure una minima particella, in questo è quella natura imperfetta; onde non conviene a questa tale natura imperfetta la natura di Dio; il che per molti luoghi della sacra Scrittura si conferma, e prova. E prima egli è scritto: *Audi Israel, Dominus Deus noster unus est* (*Deut.* 6.): Ascolta Israele, il Signore Dio nostro è uno. Appresso ci è il comandamento di Dio: *Non habebis deos alienos coram me* (*Exod.* 20.): Non avrai Dei forestieri nel mio cospetto. In oltre per il Profeta spesso ci ammonisce, *Ego primus, & ego novissimus, & absque me non est Deus* (*Is.* 48. & 45.): Io sono il primo, e l'ultimo, e senza me non è altro Dio. Ancora l'Apostolo espressamente testifica: *Unus Dominus, una fides, unum baptisma* (*Eph.* 4.): Un Signore, una fede, un battesimo. Nè ci dee arrecar maraviglia, se alle volte le sacre Lettere impongono il nome di Dio alle nature create: perchè, se hanno chiamati Dei e i profeti, e i giudici, ciò non hanno fatto secondo il costume de' Gentili, i quali si finsero stoltamente ed empiamente molti Dei, ma più tosto, per una certa lor consuetudine, e modo di parlare, vollero significare qualche eccellente virtù, o qualche officio, che per dono di Dio a quei tali fosse conceduto. Adunque la fede Cristiana crede, e confessa Dio per natura, per sostanza, e per essenza esser uno, (siccome, per confermare questa verità, si dice nel Simbolo del Concilio Niceno) ma ascendendo anco più altamente, intende in tal modo questo uno, che la Unità nella Trinità, e la Trinità nella unità onora, e riverisce, del quale altissimo mistero ora abbiamo a trattare, perchè segue nel Simbolo.

PADRE.

Ma, perchè questa voce di Padre non si attribuisce a Dio

buitur, illud prius declarandum erit, quæ ſit magis propria hujus loci ſignificatio. Deum nonnulli etiam, quorum tenebris fides lucem non attulit, æternam ſubſtantiam eſſe intellexerunt, a qua res ortæ eſſent, & cujus providentia omnia gubernarentur, ſuumque ordinem, & ſtatum conſervarent. Ex humanis igitur rebus ducta ſimilitudine, quemadmodum eum, a quo familia propagata eſt, cujuſque conſilio, & imperio regitur, patrem vocabant; ita hac ratione factum eſt, ut Deum, quem omnium rerum opificem, & rectorem agnoſcebant, Patrem appellari voluerint, eodem nomine ſacræ etiam litteræ uſæ ſunt, cum de Deo loquentes, univerſorum creationem, poteſtatem, admirabilemque providentiam ei tribuendam indicarent. Legimus enim (Deuter. 32.): *Numquid non ipſe eſt pater tuus, qui poſſedit te, & fecit, & creavit te? & alibi* (Malach. 2.): *Nunquid non pater unus omnium noſtrum? Numquid non Deus unus creavit nos? At vero multo frequentius, & peculiari quodam nomine, præſertim in novi teſtamenti libris, Deus pater Chriſtianorum dicitur, qui non acceperunt ſpiritum ſervitutis in timore, ſed acceperunt ſpiritum adoptionis filiorum Dei, in quo clamant, Abba Pater* (Rom. 8.)*: eam enim charitatem dedit nobis pater, ut filii Dei nominemur, & ſimus* (1. Joan. 3.)*: quod ſi filii, & heredes; heredes quidem Dei, coheredes autem Chriſti* (Rom. 8.), *qui eſt primogenitus in multis fratribus: nec confunditur vocare nos fratres* (Hebr. 2.). *Sive igitur communem creationis, & providentiæ, ſive præcipuam ſpiritualis adoptionis cauſam ſpectes, merito fideles Deum patrem ſe credere profitentur.*

Pia meditatio circa nomen Pater in divinis; & de perſonarum proprietatibus.

Verum præter eas notiones, quas explicavimus, Patris nomine audito, ad altiora myſteria mentem erigendam eſſe Parochus docebit. Quod enim in luce illa inacceſ-

ſibi-

in una sola significazione, bisognerà prima dichiarare, qual sia la più propria, nella quale si prende in questo luogo. Sono stati alcuni, le cui tenebre non furono illuminate dalla luce della fede, i quali conobbero Dio essere una sostanza eterna, dalla quale tutte le cose avessero avuto origine, e dalla cui provvidenza tutte le creature fossero governate, e per sua virtù conservassero il loro ordine, e stato. Presa adunque la similitudine da queste cose umane, siccome colui, dal quale tutta una famiglia è discesa, e per cui consiglio, ed imperio si regge, chiamavano Padre; così parimente, per la medesima ragione, e similitudine, Dio il quale conosciamo, Fattore, e Rettore dell'Universo, vollero che fosse detto Padre. Il medesimo nome hanno usato le sacre Lettere, quando di Dio parlando, volevano agli uomini manifestare, che a lui si doveva attribuire la creazione di tutte le cose, la potestà, ed una maravigliosa Provvidenza. E che sia il vero, noi leggiamo: *Numquid non ipse est Pater tuus, qui possedit te, & fecit te, & creavit te* (*Deut.* 32.)? Ora non è egli il tuo Padre, il quale ti ha posseduto, ti ha fatto, e creato? Ed altrove: *Numquid non Pater unus omnium nostrum? Numquid non Deus unus creavit nos* (*Malach.* 2.)? Or non è un padre solo di tutti noi? or non ci ha un Dio solo creati? Ma assai più spesso, e con più proprio e peculiar nome, massime ne' libri del nuovo Testamento, Dio è detto Padre de' Cristiani, i quali non hanno ricevuto lo spirito della servitù in timore, ma hanno ricevuto lo spirito dell'adozione de' figliuoli di Dio, nel quale gridiamo a Dio, Abba, Padre (*Rom.* 8.), perchè il nostro eterno Padre ci ha data, e comunicata quella carità, per la quale siamo detti, e siamo in verità figliuoli di Dio (1. *Joan.* 3.); e se siamo figliuoli, siamo adunque eredi, eredi di Dio, ma coeredi di Cristo (*Rom.* 8.), il quale è il Figliuolo primogenito tra molti fratelli, nè si confonde, o vergogna di chiamarci suoi fratelli (*Hebr.* 2.); sicchè, se tu vuoi risguardare alla universale cagione della creazione, e provvidenza, ovvero vuoi aver l'occhio alla particolare della spirituale adozione, meritamente tutti i fedeli Cristiani confessano di credere Dio essere loro Padre.

Meditazione pietosa intorno a questo nome Padre nella divina natura, e delle proprietà delle Persone.

Ma, oltre a quelle significazioni, le quali fin qui abbiamo spiegate, subito che il Parroco udirà questo nome, Padre, insegnerà al suo popolo, che dee elevare la mente a misterj più alti. Perchè tutto quello, che in quella inaccessibile luce, la

sibili, quam inhabitat Deus, magis reconditum, & abstrusum est, quodque humana ratio, & intelligentia non consequi, aut ne suspicari quidem poterat, id Patris vocabulo divina oracula nobis aperire incipiunt. Indicat autem hoc nomen, in una divinitatis essentia non unam tantum personam, sed personarum distinctionem credendam esse. Tres enim sunt in una divinitate personæ; Patris, qui a nullo genitus est, Filii, qui ante omnia sæcula a patre genitus est; Spiritus sancti, qui itidem ab æterno ex patre, & filio procedit. Atqui pater est in una divinitatis substantia, prima persona, qui cum unigenito filio suo & Spiritu sancto unus est Deus, unus est Dominus, non in unius singularitate personæ, sed in unius Trinitate substantiæ. Jam vero hæ tres personæ, cum in iis quidquam dissimile, aut dispar cogitare nefas sit, suis tantummodo proprietatibus distinctæ intelliguntur. Pater siquidem ingenitus est; Filius a Patre genitus: Spiritus sanctus ab utroque procedit. Atque ita trium personarum eamdem essentiam, eandem substantiam confitemur; ut in confessione veræ sempiternæque deitatis, & in personis proprietatem, & in essentia unitatem, & in Trinitate æqualitatem pie, & sancte colendam credamus. Nam quod Patris primam esse personam dicimus, hoc non ita accipiendum est, perinde ac si aliquid in Trinitate prius aut posterius, majus aut minus cogitemus. Absit enim hæc a fidelium mentibus impietas, cum eandem æternitatem, eandem gloriæ majestatem in tribus personis Christiana religio prædicet. Sed Patrem propterea quod ipse sit principium sine principio, primam esse personam, vere, & sine ulla dubitatione affirmamus; quæ quidem uti patris proprietate distincta est, ita in unam illam præcipue hoc convenit, quod filium ab æterno genuerit: semper enim Deum simul & Patrem fuisse, nobis significatur, cum Dei, & Patris nomina conjuncta in hac confessione pronunciamus. Verum,

quo-

quale abita Dio, più ascoso, ed occulto si ritrova, e quello, che l'umana ragione, ed intelletto non solo non potea comprendere, ma nè pure pensare, o sospicare, con questo vocabolo di Padre ci cominciano le divine parole a manifestare. E significa questo nome, che in una Essenza della Divinità si dee credere, non una sola Persona, ma ancora la distinzione delle Persone: perchè tre sono le Persone in una divinità, una del Padre, che da niuno è generato; l'altra del Figliuolo generato dal Padre avanti a tutti i secoli; la terza dello Spirito Santo, che dal Padre, e dal Figliuolo procede. Ma il Padre è in una sostanza della divinità la prima Persona, il quale col suo unigenito Figliuolo, e con lo Spirito Santo è un Dio, un Signore, non nella singolarità d'una Persona, ma nella Trinità di una sostanza. E queste tre Persone, avvenga che in esse sia illecito pur pensare cosa alcuna, che dissimile, o disuguale sia, s'intendono solamente dalle loro proprietà distinte. E così delle tre Persone confessiamo esser una medesima sostanza, ed essenza, talchè nella confessione d'una vera, e sempiterna Deità, e nelle Persone la proprietà, e nell'essenza l'unità, e nella Trinità l'ugualità, crediamo piamente, e santamente doversi adorare. Perchè sebbene noi diciamo, la prima Persona esser quella del Padre, non si dee però per questo intendere, che nella Trinità sia una cosa prima, ed una dipoi, una maggiore, un'altra minore. Dio guardi le menti de' Fedeli da tanta empietà; poichè la Cristiana Religione confessa, e predica la medesima eternità, e la medesima maestà della gloria, nelle tre Divine Persone. Ma affermiamo, senza dubitazione alcuna, il Padre esser la prima Persona; perchè egli è un principio senza principio; la qual Persona, siccome per la proprietà di Padre è distinta, così à lei sola questo propriamente conviene, che eternamente abbia generato il Figliuolo; perchè, essere stato sempre insieme Dio, e Padre, ci è significato quando noi in questa nostra confessione proferiamo questi due nomi di Dio, e di Padre, insieme congiunti, dicendo: *In Deum Patrem*. Ma perchè non è notizia, o spiegazione alcuna, nella quale con maggior pericolo si eserciti l'uomo, o più gravemente erri, che in questa sopra tutte altissima, e difficilissima; per questo insegni ed avverta molto bene il Parroco, che con gran riverenza, ed osservanza si debbano ritenere, e conservare questi proprj vocaboli di essenza, e di persona, per li quali questo profondo misterio si significa. E sappiano i Fedeli, che nella essenza è l'unità, e nelle Persone la distinzione. E' ben vero, che non fa bisogno troppo sottilmente andare sì ascosti segreti inve-

quoniam in nullius rei, quam hujus omnium altissimæ, ac difficillimæ notitia, atque explicatione, aut periculosius versari, aut gravius errare possumus; doceat Parochus, religiose retinenda esse essentiæ, & personæ propria vocabula, quibus hoc mysterium significatur, & sciant fideles unitatem esse in essentia, distinctionem autem in personis. Sed hæc subtilius exquirere nihil oportet, cum meminerimus illius vocis (Prover. 13.): *Qui scrutator est majestatis, opprimetur a gloria: satis enim videri debet, quod fide certum, & exploratum habeamus, nos a Deo (cujus oraculis non assentiri, extremæ stultitiæ, atque miseriæ est) ita edoctos esse. Docete, inquit* (Matth. 28.), *omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus sancti. Rursus* (1. Joan. 5.), *tres sunt, qui testimonium dant in cælo, Pater, Verbum, & Spiritus sanctus, & hi tres unum sunt. Oret tamen assidue, ac precetur Deum, & Patrem, qui universa ex nihilo condidit, disponitque omnia suaviter, qui dedit nobis potestatem filios Dei fieri, qui Trinitatis mysterium humanæ menti patefecit: oret, inquam, sine intermissione, qui divino beneficio hæc credit, ut aliquando in æterna tabernacula receptus dignus sit, qui videat, quæ tanta sit Dei Patris fœcunditas, ut se ipsum intuens, atque intelligens, parem & æqualem sibi Filium gignat; quove modo duorum id plane & par charitatis amor, qui Spiritus sanctus est, a Patre & Filio procedens, genitorem, & genitum æterno, atque indissolubili vinculo inter se connectat, atque ita divinæ Trinitatis una sit essentia, & trium personarum perfecta distinctio.*

OMNIPOTENTEM.

Solent sacræ litteræ multis nominibus Dei summam vim, & immensam majestatem explicare, ut ostendant, quanta religione & pietate illius sanctissimum nu-

vestigando, ricordandoci di quella voce: *Qui scrutator est majestatis, opprimetur a gloria* (*Prov.* 23.): Quelli, che sarà scrutatore della maestà, sarà oppresso dalla gloria; perchè ci dee parere di aver assai, se per fede noi sappiamo certo, che queste cose ce le ha così insegnate Dio: alle cui parole, ed oracoli non acconsentire, è cosa non solo da stolti, ma da uomini infelicissimi, e miserabilissimi; e però disse Cristo Gesù Salvator nostro: *Docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti* (*Matth.* 28.): Insegnate tutte le nazioni degli uomini, battezzandoli in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo. E il diletto Discepolo disse il medesimo: *Tres sunt, qui testimonium dant in Cælo, Pater, Verbum, & Spiritus Sanctus: & hi tres unum sunt* (1. *Joan.* 5.). Tre sono, che fanno in Cielo testimonio, il Padre, il Figliuolo, e lo Spirito Santo: e questi tre sono una cosa medesima. Nondimeno preghi spesso il nostro Dio, e Padre, che di niente il tutto ha creato, e che tutte le cose soavemente dispone, il quale ci ha data potestà di diventare figliuoli di Dio, ed ha manifestato alle umane menti l' ascoso misterio della Trinità; preghi, dico, senza alcuna intermissione colui, che per gran benefizio di Dio tutte queste cose crede, che a qualche tempo negli eterni tabernacoli ricevuto, sia fatto degno di vedere, come la fecondità di Dio Padre sia sì grande, che se stesso risguardando, ed intendendo, generi un Figliuolo a se pari, ed uguale; e in che modo il medesimo è al tutto uguale amore di carità del Padre, e del Figliuolo, che altro non è, che lo Spirito Santo, il qual procede dal Padre, e dal Figliuolo, così il Genitore, come il Generato, con eterno, e indissolubil nodo insieme leghi, ed unisca: e così della Divinissima Trinità sia una istessa essenza, e di tre persone una perfetta distinzione.

ONNIPOTENTE.

Sogliono le sacre Lettere con molti, e diversi nomi spiegare la somma virtù, e l' immensa Maestà di Dio, per manifestare con quanta Religione, e Pietà dee il suo Santissimo nome essere onorato; ma principalmente insegni il Parroco, che

numen colendum sit: sed in primis doceat Parochus, illi omnipotentem vim frequentissime tribui. Ipse enim de se dicit (Gen. 17.), *Ego Dominus omnipotens. Et rursus Jacob, cum filios ad Joseph mitteret, ita illis precatus est* (Gen. 43.): *Deus autem meus omnipotens faciat vobis eum placabilem: deinde vero in Apocalypsi scriptum est* (Apoc. 1.), *Dominus Deus, qui est, & qui erat, & qui venturus est omnipotens. Et alibi* (Apoc. 16.), *Dies magnus Dei omnipotentis appellatur. Nonnumquam etiam pluribus verbis illud idem significari solet. Atque huc pertinet, quod dicitur* (Luc. 1.): *Non erit impossibile apud Deum omne verbum. Numquid manus Domini invalida est* (Num. 11.)? *item* (Sap. 12.), *Subest tibi, cum volueris, posse. Et alia generis ejusdem; ex quibus variis dicendi formis id percipitur, quod uno omnipotentis verbo comprehendi perspicuum est. Intelligimus autem hoc nomine, nihil esse, nihil animo, & cogitatione fingi posse, quod Deus efficere nequeat. Etenim non solum hæc, quæ tametsi maxima sunt, aliquo tamen modo in cogitationem nostram cadunt, efficiendi potestatem habet, nimirum, ut omnia ad nihilum recidant, atque ut plures mundi ex nihilo repente existant, verum etiam multo majora in illius potestate sita sunt, quæ humanæ menti, & intelligentiæ suspicari non licet. Neque vero, cum omnia Deus possit, mentiri tamen, aut fallere, aut falli, aut peccare, aut interire, aut ignorare aliquid potest. Hæc enim in eam naturam cadunt, cujus imperfecta actio est: Deus vero, cujus perfectissima semper est actio, ideo hæc non posse dicitur, quia, posse ea, infirmitatis est, non summæ, & infinitæ omnium rerum potestatis, quam ille habet. Ita igitur Deum omnipotentem esse credimus, ut ab eo tamen longe omnia abesse cogitemus, quæ perfectæ ejus essentiæ maxime conjuncta, & convenientia non sunt.*

Fi-

a lui frequentemente s' attribuisce l'onnipotenza; perchè egli di se stesso dice: *Ego Dominus omnipotens* (*Gen.* 17.): Io sono Signore onnipotente: e quando Giacobbe mandava i suoi figliuoli a Giuseppe, così per loro pregò Dio: *Deus autem meus omnipotens faciat vobis eum placabilem* (*Gen.* 43.): Il mio Dio onnipotente ve lo renda placabile. E nell' Apocalisse è scritto: *Dominus Deus, qui est, & qui erat, & qui venturus est omnipotens* (*Apoc.* 1.): Il Signore Dio, che è, e che era, e che dee venire onnipotente. Ed altrove l' estremo giorno è detto, il gran giorno di Dio onnipotente. Alle volte nelle sante Scritture si suol significare questo medesimo con molte parole, come in quel passo: *Non erit impossibile apud Deum omne verbum* (*Luc.* 1.): Appresso Dio non è impossibile cosa alcuna. Ed altrove: *Numquid manus Domini invalida est* (*Num.* 11.)? E' forse la mano di Dio impotente? Similmente: *Subest tibi, cum volueris, posse* (*Sap.* 12.): Tu puoi ciò, che tu voi. E molti altri luoghi simili, che si ritrovano; dai quali diversi modi di dire si significa il medesimo, che si contiene in questa parola, Onnipotente. E per questo nome intendiamo, niente essere, nè potersi o pensare, o intendere, che Dio non possa fare; imperocchè non solamente quelle cose ha Dio potestà di fare, che, quantunque difficilissime, nondimeno in qualche modo possono pur cadere nella nostra cogitazione, come sarebbe, che il tutto si riducesse in niente, e che in un subito si ritrovassero più mondi; ma ancora ha virtù di operare cose assai maggiori, che l'uomo non si può immaginare, le quali non possono in modo alcuno cadere nella mente, ed intelligenza umana. Nè però (se ben diciamo, che Dio può fare ogni cosa) può mentire, o ingannare, o esser ingannato, o peccare, o morire, o non saper una cosa; perchè questi sono mancamenti di quella natura, le cui operazioni sono imperfette. Ma Dio, di cui sempre è perfettissima l' operazione, si dice non poter fare queste simili cose, perchè il poter farle importa debolezza, ed infermità, e non dimostra una somma, ed infinita potenza di poter fare tutte le cose, la quale ha Dio benedetto. Così adunque crediamo Dio esser onnipotente, talmente che noi pensiamo, tutte quelle cose esser da lui molto lontane, le quali non sono convenienti, ed intimamente congiunte con la sua perfettissima Essenza.

Quan-

Fides de omnipotentia Dei quam necessaria & utilis.

Recte autem, sapienterque factum Parochus ostendat, ut, prætermissis aliis nominibus, quæ de Deo dicuntur, hoc unum nobis credendum in Symbolo proponeretur. Nam cum Deum omnipotentem agnoscimus, simul etiam fateamur necesse est, eum omnium rerum scientiam habere, omnia item ejus ditioni, & imperio subjecta esse. Cum vero, omnia ab eo fieri posse non dubitemus, consequens omnino est, ut cetera etiam explorata de illo habeamus; quæ si desint, quomodo omnipotens sit, prorsus intelligere non possumus. Præterea nulla res tam ad fidem & spem nostram confirmandam valet, quam si fixum in animis nostris teneamus, nihil non fieri a Deo posse. Quidquid enim deinceps credere oporteat, quamvis magnum, & admirabile sit, rerumque ordinem, ac modum superet, illi tamen facile humana ratio, postquam Dei omnipotentis notitiam perceperit, sine ulla hæsitatione assentitur: quin potius, quo majora sint, quæ divina oracula doceant, eo libentius fidem eis habendam esse existimat. Quod si boni etiam aliquid expectandum sit, nunquam animus rei magnitudine, quam exoptat, frangitur; sed erigit sese, atque confirmat, sæpe illud cogitans, nihil esse, quod ab omnipotenti Deo effici non possit. Quare hac fide præcipue munitos nos esse oportet, vel cum admiranda aliqua opera ad proximorum usum, & utilitatem edere cogimur, vel cum a Deo precibus impetrare aliquid volumus. Alterum enim ipse Dominus docuit, cum Apostolis incredulitatem objiciens diceret (Matth. 17.): *Si habueritis fidem, sicut granum sinapis, dicetis monti huic, transi hinc illuc: & transibit; & nihil impossibile erit vobis. De altero autem sanctus Jacobus, ita testatus est* (Jacob. 1.), *Postulet in fide nihil hæsitans, qui enim hæsitat, similis est fluctui maris, qui a vento movetur, & circumfertur. non ergo æsti-*

Quanto sia necessaria, ed utile la fede della onnipotenza di Dio.

Dee pertanto il Parroco dimostrare, essere stato ragionevolmente, e sapientemente fatto, che, lasciati in dietro molti altri nomi, i quali pure a Dio s'attribuiscono, solo questo nel Simbolo ci sia proposto da doversi credere. Perchè, ognora, che noi conosciamo, ed intendiamo Dio onnipotente, è necessario, che insieme confessiamo, lui avere scienza, e cognizione di tutte le cose, e similmente tutte esser soggette alla sua potestà ed imperio; talchè non dubitando noi, che da lui non si possan fare tutte le cose, di qui segue, che ancora ci siano note tutte l'altre sue proprietà; le quali se gli mancassero, non potremmo in modo alcuno sapere, nè intendere, come egli fosse onnipotente. Oltre di questo niuna cosa tanto vale a confermare la nostra fede, e speranza, quanto il tener fermo, e saldo negli animi nostri, niente essere, che Dio non possa fare: perchè tutto quello che bisogna credere dopo che abbiam creduto questo, sebben fosse cosa grande, e maravigliosa, e superasse ogni modo, ed ordine naturale, nondimeno l'umana ragione senza alcuna dubitazione a quella aderisce, ed acconsente, poichè ha intesa l'onnipotenza di Dio; anzi, quanto maggiori sono quelle cose, che di Dio ne insegnano le divine rivelazioni, tanto più volentieri gli uomini stimano doversi loro dar fede. Inoltre, se si spera, o aspetta qualche bene, non si avvilisce, o dispera mai l'animo nostro per la grandezza della cosa, che si desidera, anzi sempre più si solleva, e si conferma, spesso tra se stesso pensando, niente esser tanto grande, che da Dio onnipotente non possa facilmente esser fatto. Per la qual cosa da questa fede ci bisogna essere principalmente fortificati, ovvero quando noi siamo sforzati a far qualche opera importante, e difficile in utilità del nostro Prossimo, ovvero quando da Dio vogliamo con preghi impetrare qualche cosa: perchè l'una di queste cose c'insegnò il Signore istesso, quando riprendendo gli Apostoli della loro incredulità, disse loro: *Si habueritis fidem sicut granum sinapis, dicetis monti huic, transi hinc illuc; & transibit: & nihil impossibile erit vobis* (*Matth.* 17.): Se avrete tanta fede, quanto è un granello di senapa, direte a questo monte, passa di questo luogo in quello, e passerà: e niuna cosa vi sarà impossibile. Dell'altro, S. Jacopo in tal modo parlando disse: *Postulet in fide nihil hæsitans; qui enim hæsitat, similis est fluctui maris, qui a vento movetur, & circumfertur; non ergo existimet homo ille, quod accipiat aliquid a Deo* (*Jac.* 1.): Domandi in fede non dubitando punto; perchè chi dubita, è simi-

stimet homo ille, quod accipiat aliquid a Domino. Multa præterea hæc fides commoda, atque utilitates nobis præbet: in primis vero ad omnem animi modestiam, & humilitatem nos istituit: sic enim inquit Princeps Apostolorum (1. Petr. 5.): *Humiliamini sub potenti manu Dei. Monet etiam non esse trepidandum, ubi non sit timor, sed unum Deum timendum esse, cujus potestate nos ipsi, nostraque omnia posita sint. Ait enim Salvator noster* (Luc. 12.): *Ostendam vobis, quem timeatis. Timete eum, qui postquam occiderit, habet potestatem mittere in gehennam.*

Utimur deinde hac fide ad immensa erga nos Dei beneficia cognoscenda, & celebranda. Nam qui Deum omnipotentem cogitat, tam ingrato animo esse non potest, quin sæpius exclamet: Fecit mihi magna, qui potens est (Luc. 1.). *Sed quod patrem omnipotentem in hoc articulo vocamus, neminem eo errore duci oportet, ut arbitretur ita illi hoc nomen tributum esse, ut filio etiam, & Spiritui sancto commune non sit. Nam quemadmodum Deum Patrem, Deum Filium, Deum Spiritum sanctum, neque tamen tres Deos sed unum Deum esse dicimus: ita æque Patrem, ac Filium & Spiritum sanctum omnipotentem; neque tamen tres omnipotentes, sed unum omnipotentem esse confitemur. At vero præcipua quadam ratione, patrem, quia omnis originis fons est, hoc nomine vocamus, uti etiam filio, qui æternum Patris verbum est, sapientiam; & Spiritui sancto, quia utriusque amor est, bonitatem tribuimus; quamvis hæc & alia hujusmodi nomina communiter in tribus personis, ex catholicæ fidei regula dicantur.*

Creatorem Cæli, et Terræ.

Quam necessarium fuerit, omnipotentis Dei cogni-

tio-

le all'onde del mare, che dal vento son mosse, ed agita-
non istimi adunque quel tale uomo di ricevere dal Signo-
:osa alcuna. Molte altre comodità, ed utilità, oltre le
lette, questa tal fede ci arreca, ma principalmente ci i-
ie nella modestia dell'animo, e nell'umiltà; perchè così
il Principe degli Apostoli: *Humiliamini sub potenti ma-
Dei* (1.*Pet*.5.): Umiliatevi sotto la potente mano di Dio.
ammonisce ancora che non dobbiamo temere quelle cose,
non sono da esser temute, ma che solo Dio si dee temere,
a cui potestà, e noi, e tutte le cose nostre sono collocate,
e ben disse il nostro Salvatore: *Ostendam vobis, quem ti-
tis. Timete eum, qui postquam occiderit, habet potestatem
tere in gehennam* (*Luc*. 12.): Io vi mostrerò chi sia quel-
che voi abbiate a temere. Temete quello, il quale, poi-
vi avrà ucciso, ha potestà di mandarvi nelle fiamme in-
iali.

Jsiamo ancora questa fede per conoscere, e magnificare gl'
nensi beneficj di Dio verso di noi; perchè colui, che pen-
che Dio è onnipotente, non potrà essere di così ingrato
mo, che spesso non sclami con la B. Vergine, *Fecit mihi
gna, qui potens est* (*Luc*. 1.): Quegli che è onnipotente,
ha fatte cose grandi. Ma, perchè in questo Articolo noi
amo, il Padre onnipotente, non però dee alcuno lasciarsi
durre in quello errore, che pensi questo nome esser talmen-
ttribuito al Padre, che non sia ancor comune al Figliuo-
ed allo Spirito santo; perchè, siccome noi diciamo, il Pa-
essere Dio, il Figliuolo essere Dio, lo Spirito santo essere
, e nondimeno non diciamo essere tre Dei, ma un solo
, così parimente il Padre, il Figliuolo, e lo Spirito san-
affermiamo esser ugualmente onnipotenti, e nondimeno
fessiamo, e crediamo non esser tre onnipotenti, ma un so-
onnipotente; ma con una certa particolare ragione chia-
mo il Padre con questo nome, perchè è fonte di ogni o-
ne; siccome ancora al Figliuolo, il quale è l'eterno Ver-
del Padre, attribuire sogliamo la sapienza; ed allo Spirito
o, perchè è l'amore d'ambedue, la bontà; quantunque e
sti, e altri così fatti nomi, comunemente si attribuiscano
tre Persone, secondo la regola della Cattolica fede.

CREATORE DEL CIELO, E DELLA TERRA.

Quanto sia stato necessario aver di sopra data cognizione a'
Fe-

tionem paulo ante fidelibus tradi, ex iis, quæ nunc de universorum creatione explicanda erunt, perspici potest. Tanti enim operis miraculum facilius creditur, quod nullus de immensa creatoris potestate dubitandi locus relinquitur. Deus enim non ex materia aliqua mundum fabricatus est, sed ex nihilo creavit; idque nulla vi aut necessitate coactus, sed sua sponte, & voluntate instituit. Neque vero ulla alia fuit causa, quæ illum ad opus creationis impelleret, nisi ut rebus, quæ ab ipso effectæ essent, bonitatem suam impertiretur. Nam Dei natura, ipsa per se beatissima, nullius rei indigens est, ut inquit David (Psal. 15.): *Dixi domino, Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges. Quemadmodum autem sua bonitate adductus, quæcumque voluit, fecit: ita non exemplum aliquod, aut formam, quæ extra se posita esset, cum universa conderet, secutus est; verum quia rerum omnium exemplar divina intelligentia continetur, id summus artifex in se ipso intuens, ac veluti imitatus, summa sapientia, & infinita virtute, quæ ipsius propria est, rerum universitatem initio procreavit: Ipse enim dixit, & facta sunt: ipse mandavit, & creata sunt* (Psal. 148.). *Verum cæli, & terræ nomine, quidquid cælum, & terra complectitur, intelligendum est. Nam præter cælos, quos opera digitorum ejus Propheta appellavit* (Psal. 8.), *solis etiam splendorem, lunæque & ceterorum siderum ornatum addidit, atque, ut essent in signa, & tempora, & dies, & annos, ita cælorum orbes certo, & constanti cursu temperavit, ut nihil perpetua eorum conversione mobilius, nihil mobilitate illa certius videri possit.*

De creatione Angelorum, mundi visibilis, & ipsius hominis.

Præterea spiritualem naturam, innumerabilesque angelos, qui Deo ministrarent, atque adsisterent, ipse ex nihilo creavit, quos deinde admirabili gratiæ suæ, & po-

edeli dell'onnipotenza di Dio, si potrà più chiaramente cono-
ere da quelle cose, che intorno alla creazione dell'Universo
a ci restano a dichiarare; perchè il miracolo di sì grande
pera assai più agevolmente si crede; avvengachè (per quel-
, che si è inteso di sopra) non si dubiti in cosa alcuna dell'
nmensa potestà del Creatore; perchè Dio non fabbricò il
ondo di materia alcuna, ma lo creò di niente. E questo
ce non isforzato da potenza, o necessità alcuna, ma sponta-
amente, e volontariamente; nè altra cagione fu, che lo in-
ucesse all'opera della creazione, se non per comunicare, e
mpartire alle cose da lui create la sua bontà; imperocchè la
atura di Dio, per se stessa beatissima, non ha bisogno di co-
alcuna, come disse David: *Dixi Domino, Deus meus es tu; uoniam bonorum meorum non eges* (Ps. 15.): Io dissi al Si-
iore, tu sei il mio Dio; perchè non hai bisogno de' miei
eni. Ora, siccome dalla sua bontà mosso fece tutte le cose,
ie volle, così parimente, quando creò questo Universo, non
sguardò in alcun modello, o disegno, che si trovasse fuor di
i, ma conciossiachè l'esemplare di tutte le cose si ritrovi
ella divina intelligenza, quello il sommo artefice in se stesso
sguardando, e quasi imitando, con somma sapienza, ed in-
nita virtù, che a lui è propria, creò dal principio l'univer-
tà di tutte le cose; perchè egli disse, e furono fatte; egli
omandò, e furono create (Ps. 148.). Ma qui è da avverti-
, che sotto il nome del Cielo, e della Terra si dee inten-
ere tutto quello, che si contiene nel Cielo, e nella Terra;
nperocchè, oltre i Cieli, i quali il Profeta chiamò opera
elle dita di Dio, ancora vi aggiunse lo splendore del Sole,
della Luna, e l'ornamento dell'altre Stelle (Ps. 8.). E co-
, acciocchè fossero in Cielo come segni, e mostrassero, e
igionassero i tempi, e le varietà dei giorni, e gli anni, in
il modo i cerchj celesti con un determinato, e costante mo-
, e corso temperò, che niente si ritrova più mobile del lor
erpetuo rivolgimento, e niente più certo, e fermo del loro
oto.

Della creazione degli Angeli, del mondo visibile, e dell' omo.

Appresso creò pur di niente la natura spirituale, ed innu-
ierabili Angeli, che ministrassero a Dio, e fossero assisten-
, i quali dipoi ornò, ed arricchì del maraviglioso dono del-
 sua grazia, e di una somma potenza; imperocchè, ritro-
van-

& potestatis munere auxit, atque ornavit. Nam cum illud sit in divinis litteris, Diabolum in veritate non stetisse (Joan. 8.) : *perspicuum est, eum, reliquosque desertores angelos ab ortus sui initio gratia præditos fuisse. De quo ita est apud sanctum Augustinum* (August. lib. 12. de Civ. Dei cap. 9.) : *Cum bona voluntate; idest, cum amore casto, quo illi adhærent, angelos creavit, simul in eis & condens naturam, & largiens gratiam. Unde sine bona voluntate, hoc est Dei amore, numquam sanctos angelos fuisse credendum est. Quod autem ad scientiam attinet, extat illud sacrarum litterarum testimonium* (2. Reg. 14.). *Tu domine mi rex sapiens es, sicut habet sapientiam angelus Dei, ut intelligas omnia super terram. Potestatem denique eis tribuit divinus David illis verbis* (Psal. 102.) : *Potentes virtute, facientes verbum illius. Atque ob eam rem sæpe in sacris litteris virtutes, & exercitus Domini appellantur. Sed quamvis omnes ii cælestibus donis ornati fuerint, plurimi tamen, qui a Deo parente, & creatore suo defecerunt, ex altissimis illis sedibus deturbati, atque in obscurissimum terræ carcerem inclusi, æternas superbiæ suæ pœnas luunt: de quibus Princeps apostolorum scribit in hunc modum* (2. Petr. 2.): *Angelis peccantibus non pepercit, sed rudentibus Inferni detractos in Tartarum tradidit cruciandos, in judicium reservari.*

At vero terram etiam super stabilitatem suam fundatam Deus (Psal. 103.) *verbo suo jussit in media mundi parte consistere, effecitque ut ascenderent montes, & descenderent campi in locum, quem fundavit eis, ac, ne aquarum vis illam inundaret, terminum posuit, quem non transgredientur, neque convertentur operire terram. Deinde non solum arboribus, omnique herbarum, & florum varietate convestivit, atque ornavit, sed innumerabilibus etiam animantium generibus, quemadmodum antea aquas, & aera,*

ra,

randosi nelle sacre Lettere, che il Diavolo non perseverò nel-
a verità (*Joan.* 8.); di qui è manifesto, che egli, e gli altri
Angeli apostatici dal principio della lor creazione furono do-
ati di grazia: della qual cosa parlando il Padre S. Agostino,
lisse (*Aug. l.* 12. *de Civ. Dei c.* 9.): Con la buona volontà,
ioè, con l'amor casto, col quale a lui aderiscono, creò Dio
li Angeli, insieme in loro creando la natura, e donando loro
a grazia: onde senza la buona volontà, cioè senza l'amor di
Dio, non si dee credere, che mai gli Angeli santi siano sta-
i. Quanto a quello, che appartiene alla loro scienza, si ri-
rova quel testimonio delle sacre Lettere: *Tu, Domine mi Rex,
apiens es, sicut habet sapientiam Angelus Dei, ut intelligas o-
nnia super terram* (11. *Reg.* 14.): Tu, Signore mio Re, sei sa-
piente, siccome ha la sapienza l'Angelo di Dio, con la qua-
e intendi tutte le cose terrene. Finalmente il divino Profeta
Davidde attribuisce loro la potestà, con quelle parole, *Poten-
es virtute, facientes verbum illius* (*Ps.* 102.): Potenti in vir-
ù, voi che eseguite la sua parola. E per tal cagione bene
pesso nelle sacre Lettere sono chiamati gli Angeli virtù, ed
serciti del Signore. Ma, quantunque tutti questi fossero or-
nati di doni divini, e celesti, molti però, i quali da Dio lo-
o Padre, e Creatore si ribellarono, da quelle altissime sedi
cacciati, e serrati dentro la terra in uno oscurissimo carcere,
ono per la loro superbia con eterne pene gastigati: dei qua-
i il Principe degli Apostoli in tal modo scrisse (2. *Pet.* 2.):
*Angelis peccantibus non pepercit, sed rudentibus inferni detractos
n tartarum tradidit cruciandos in judicium reservari*: Non per-
onò agli Angeli peccatori, ma dalle funi infernali tratti, gli
ollocò nell'Inferno per dover esser cruciati, riservandoli quivi
nfino all'estremo Giudizio.

La terra ancora, fondata sopra la sua stabilità, comandò Dio
on la sua parola, che si fermasse nella parte, che è in mez-
o del Mondo, e fece che i monti sorgessero, e si elevassero
erso il Cielo, e i campi discendessero al luogo, che a loro a-
ea preparato (*Ps.* 103.). Ed acciocchè l'impeto dell'acque
on la inondasse, e sommergesse, pose loro il termine, il qua-
: non trapasseranno giammai, nè si rivolgeranno a ricoprire la
rra. Quindi non solo di alberi, e di mille varietà di fiori,
di verdi erbette volle vestirla, e adornarla, ma la riempì d'
nnumerabili sorte di animali, siccome prima l'aere, e l'acque
pieno avea. Finalmente del fango della terra formò l'uomo
n tal modo disposto, quanto al corpo, che non per virtù del-

ra, ita etiam terras complevit. Postremo, ex limo terræ hominem sic corpore affectum, & constitutum effinxit, ut non quidem naturæ ipsius vi, sed divino beneficio immortalis esset, & impassibilis. Quod autem ad animam pertinet, eum ad imaginem, & similitudinem suam formavit, liberumque ei arbitrium tribuit: omnes præterea motus animi, atque appetitiones ita in eo temperavit, ut rationis imperio numquam non parerent. Tum originalis justitia admirabile donum addidit, ac deinde ceteris animantibus præesse voluit: quæ quidem facile erit Parochis ad fidelium institutionem ex sacra Genesis historia cognoscere. Hæc igitur de universorum creatione, cæli, & terræ, verbis intelligenda sunt: quæ omnia breviter quidem Propheta complexus est illis verbis (Pſ. 88.): *Tui sunt cæli, & tua est terra: orbem terræ, & plenitudinem ejus tu fundasti: sed multo etiam brevius Patres Nicæni Concilii, additis in Symbolo duobus illis verbis, visibilium, & invisibilium significaverunt. Quæcumque enim rerum universitate comprehenduntur, atque a Deo creata esse confitemur, ea vel sub sensum cadunt, & visibilia dicuntur; vel mente, & intelligentia percipi a nobis possunt, quæ invisibilium nomine significantur. Nec vero ita Deum creatorem, atque effectorem omnium credere oportet, ut existimemus, perfecto, absolutoque opere, ea, quæ ab ipso effecta sunt, deinceps sine infinita ejus virtute constare potuisse. Nam quemadmodum, omnia ut essent, creatoris summa potestate, sapientia, & bonitate effectum est; ita etiam nisi conditis rebus perpetua ejus providentia adesset, atque eadem vi, qua ab initio constitutæ sunt, illas conservaret, statim ad nihilum recciderent. Atque id Scriptura declarat, cum inquit* (Sap. 11.): *Quo modo posset aliquid permanere, nisi tu voluisses, aut, quod a te vocatum non esset, conservaretur? Non solum autem Deus universa, quæ sunt, providentia sua*

tue-

a sua natura, ma solo per divino beneficio era immortale, e impassibile: ma, quanto poi all'anima, lo formò a sua immagine, e similitudine, e gli diede il libero arbitrio, temperando in lui sì fattamente tutti i movimenti dell'animo, e tutti gli appetiti suoi, che sempre fossero obbedienti all'imperio della ragione. Vi aggiunse dipoi il maraviglioso dono della originale giustizia; quindi volle, che signoreggiasse a tutti gli altri animali. Le quali cose tutte agevolmente potranno i Parrochi, per istruire i fedeli, raccogliere dalla sacra Istoria de' Libri del Genesi. Queste cose adunque intorno alla creazione dell'Universo si debbono intendere per quelle due parole, *Cæli & Terræ*, le quali tutte con brevità il Profeta santo comprese in quelle parole: *Tui sunt cæli, & tua est terra, orbem terræ & plenitudinem ejus tu fundasti* (*Ps.* 88.): Tuoi sono i Cieli, e tua è la terra; tu hai fatto il circuito della terra, e tutta la sua pienezza. Ma ancora assai più brevemente ciò significarono i Padri del Concilio Niceno, aggiunte nel Simbolo quelle due parole, *Visibilium, & Invisibilium*; perchè tutte le cose, che nell'Universo son contenute, e che noi confessiamo da Dio essere state prodotte, ovvero cadono sotto i nostri sentimenti, e da quelli sono conosciute, e queste son dette visibili, ovvero con l'intelletto possono da noi esser comprese, e queste col nome d'invisibili sono significate. Nè bisogna in tal modo credere, Dio essere Creatore, e Fattore di tutte le cose, che noi pensiamo, che poichè fu da Dio finita, e fatta perfetta tutta l'opera del Mondo, quelle cose, che da lui furono prodotte, potessero dipoi mantenersi senza l'ajuto della sua infinita virtù. Imperocchè, siccome per somma potenza, sapienza, e bontà del Creatore furono tutte le cose ridotte all'essere loro: così, se alle cose create la sua perpetua provvidenza non fosse presente, e se non le conservasse con la medesima virtù, con la quale dal principio furono create, subito in niente ritornerebbero; il che manifestò la sacra Scrittura, quando disse: *Quo modo posset aliquid permanere, nisi tu voluisses, aut quod a te vocatum non esset, conservaretur* (*Sap.* 11.)? Come potrebbe cosa alcuna conservarsi, se tu non volessi, ovvero come potrebbe conservarsi quello, che da te non fosse chiamato?

E non solo Dio tutte le cose, che sono, con la sua provvidenza conserva, ed amministra; ma ancora tutte quelle, che si muovono, o fanno qualche cosa con la loro interna virtù, egli è, che le spinge al movimento, ed operazione loro; talchè quantunque non impedisca le azioni delle seconde

tuetur, atque administrat; verum etiam, quæ moventur, & agunt aliquid, intima virtute ad motum, atque actionem ita impellit, ut quamvis secundarum causarum efficientiam non impediat, præveniat tamen, cum ejus occultissima vis ad singula pertineat, & quemadmodum Sapiens testatur (Sap. 8.): *Attingat a fine usque ad finem fortiter, & disponat omnia suaviter. Quare ab Apostolo* (Act. 17.) *dictum est, cum apud Athenienses annunciaret Deum, quem ignorantes colebant: Non longe est ab unoquoque nostrum, in ipso enim vivimus, & movemur, & sumus. Atque hæc de primi articuli explicatione satis fuerint; si tamen illud etiam admonuerimus, creationis opus omnibus sanctæ & individuæ Trinitatis personis commune esse. Nam hoc loco, ex Apostolorum doctrina, Patrem Creatorem Cæli, & Terræ confitemur: in Scripturis Sacris legimus de filio: Omnia per ipsum facta sunt* (Joan. 1.); *& de Spiritu sancto: Spiritus Domini ferebatur super aquas* (Gen. 1.); *& alibi: Verbo Domi cæli firmati sunt, & Spiritu oris ejus omnis virtus eorum* (Ps. 32.).

ARTICULUS II.

ET IN JESUM CHRISTUM, FILIUM EJUS UNICUM, DOMINUM NOSTRUM.

Mirificam, & uberrimam esse utilitatem, quæ ex hujus articuli fide, & confessione confluxit ad humanum genus, & illud S. Joannis testimonium ostendit (1. Joan. 4.): *Quisquis confessus fuerit, quoniam Jesus est Filius Dei, Deus in eo manet, & ipse in Deo: & beatitudinis præconium declarat, quod a Christo domino tributum est Principi Apostolorum* (Matth. 15.), *Beatus es Simon Bariona, quia Caro, & Sanguis non revelavit tibi, sed Pater meus, qui in Cælis est. Hoc enim fundamen-*

tum

cause, nondimeno egli è, che prevenendo con la sua providenza, le fa operare, conciossiachè la sua occultissima virtù si estenda a tutte le cose, e come testifica il Savio (*Sap*.8.), pervenga con gran fortezza da un termine all'altro, e disponga il tutto soavemente; onde l'Apostolo Santo disse, quando appresso gli Ateniesi predicava Dio, il quale essi, di lui ignoranti, onoravano: *Non longe abest ab unoquoque nostrum: in ipso enim vivimus, movemur, & sumus* (*Act*. 17.): Non lontano da ciascun di noi; perchè in lui viviamo, ci moviamo, e siamo. E queste cose bastino per dichiarazione del primo Articolo. Faremo adunque fine, ma prima daremo questo breve avvertimento, che l'opera della creazione è comune a tutte le Persone della santa, ed individua Trinità; perchè in questo luogo del Simbolo per la Dottrina degli Apostoli confessiamo il Padre Creatore del Cielo, e della Terra. Nelle sacre Scritture poi leggiamo del Figliuolo queste parole: *Omnia per ipsum facta sunt* (*Joan*. 1.): Per lui son fatte tutte le cose. E dello Spirito santo: *Spiritus Domini ferebatur super aquas* (*Gen*. 1.): Lo spirito del Signore andava sopra l'acque. Ed altrove: *Verbo Domini cæli firmati sunt & spiritu oris ejus omnis virtus eorum* (*Ps*. 32.). Con la parola del Signore sono stati stabiliti i Cieli, e con lo Spirito della sua bocca tutta la loro virtù.

ARTICOLO II.

Ed in Gesu' Cristo, Figliuolo suo unico, Signor nostro.

Che l'utilità, che è derivata all'umana generazione dalla fede e confessione di questo Articolo, sia grande, ed abbondantissima lo mostra quel testimonio di S. Giovanni (1. *Joan*. 4.): *Quisquis confessus fuerit, quoniam Jesus est Filius Dei, Deus in eo manet, & ipse in Deo*: Qualunque confesserà che Gesù è Figliuolo di Dio, Dio dimora in lui, ed egli in Dio. Lo dichiara ancora quella lode, che Cristo Signor nostro diede a Pietro, Principe degli Apostoli, per la quale lo dichiarò beato, quando disse: *Beatus es Simon Barjona, quia Caro, & Sanguis non revelavit tibi, sed Pater meus, qui est in Cælis* (*Matth*. 16.): Beato sei Simone, figliuolo di Giona, perchè la carne ed il sangue non ti ha rivelato que-

tum firmissimum est nostræ salutis, ac redemptionis. Sed quoniam admirabilis hujus utilitatis fructus maxime ex felicissimi illius status ruina intelligitur, in quo Deus primos homines collocarat; incumbat in hanc curam Parochus, ut fideles communium miseriarum, & ærumnarum causam cognoscant. Cum enim a Dei obedientia descivisset Adam, interdictumque violasset illud (Gen. 2.), *Ex omni ligno Paradisi comede; de ligno autem scientiæ boni, & mali ne comedas: in quocumque enim die comederis ex eo, morte morieris: in summam illam incidit calamitatem, ut sanctitatem, & justitiam, in qua constitutus fuerat, amitteret, & reliqua subiret mala, quæ sancta Tridentina Synodus uberius explicavit. Propterea vero peccatum, & peccati pœnam in uno Adam non constitisse commemorabunt, sed ex eo, tamquam ex semine, & causa, ad omnem posteritatem jure permanasse. Cum igitur ex altissimo dignitatis gradu concidisset nostrum genus, sublevari inde, & in pristinum locum restitui nullo modo poterat hominum, aut Angelorum viribus: quare reliquum erat illud ruinæ, & malorum subsidium, ut Dei filii infinita virtus, assumpta carnis nostræ imbecillitate, infinitam tolleret peccati vim, & nos reconciliaret Deo in Sanguine suo. Hujus autem redemptionis fides, & confessio hominibus ad salutem consequendam necessaria est, semperque fuit, quam Deus initio præmonstravit. Nam in illa damnatione humani generis, quæ statim peccatum consecuta est, ostensa etiam spes redemptionis est illis verbis, quibus proprium Diabolo damnum, quod ex liberatione hominum facturus erat, denunciavit* (Gen. 3.): *Inimicitias ponam inter te, & mulierem, semen tuum, & semen illius: ipsa conteret caput tuum, & tu insidiaberis calcaneo ejus. Et deinceps eandem promissionem sæpe confirmavit, majoremque sui consilii significationem iis præsertim hominibus dedit, quibus voluit singula-*

rem

lo; ma il mio Padre, il quale è in Cielo. Perocchè questo è un fermissimo, e stabilissimo fondamento della nostra salute, e redenzione. Ma perchè il frutto di questa maravigliosa utilità s'intende massimamente, intesa la ruina da quel felicissimo stato, nel quale Dio avea collocati i primi uomini; attenda diligentemente il Parroco di fare sì, che i fedeli Cristiani intendano, e conoscano la cagione delle comuni nostre miserie, e sciagure. Imperocchè, poichè il nostro primo Padre Adamo si partì, e ribellò dall'obbedienza di Dio, e violò, e preterì quella proibizione, per la quale Dio gli disse: *Ex omni ligno Paradisi comede, de ligno autem scientiæ boni & mali ne comedas: in quocumque enim die comederis ex eo, morte morieris* (*Gen.* 2.): Mangia de' pomi di tutti gli alberi del Paradiso, ma non mangiare di quello dell'albero della scienza del bene, e del male, perchè in qualunque giorno di quello mangierai, tu morrai: traboccò e cadde in quella somma calamità, per la quale fu privo di quella santità, e giustizia, nella quale era stato costituito, e sottoposto a tutti gli altri mali, i quali più abbondantemente sono stati spiegati dal santo Concilio di Treeto. Insegneranno ancora i Parrochi, come per questo il peccato di Adamo, e la pena del peccato non si fermò, nè restò in lui solo, ma da lui, come da seme e cagione, ragionevolmente derivò a tutta la sua posterità. Essendo adunque caduto da un altissimo grado di dignità il genere umano, da quello non poteva in modo alcuno essere sollevato, o nel suo pristino stato restituito, per forza o virtù d'uomini, o di Angeli; perilchè altro sovvenimento non si poteva trovare, nè a tanta ruina dare altro soccorso, che l'infinita virtù del Figliuol di Dio (presa la debolezza della nostra carne) non toglieva l'infinita malignità del peccato, e noi nel suo sangue a Dio non riconciliava. La fede, e la confessione di tal redenzione è ora agli uomini, ed è sempre per tutti i secoli stata necessaria a voler conseguire, e trovar salute, la quale Dio fin dal principio del Mondo si degnò mostrare; perchè in quella dannazione dell'uman genere, la quale subito seguì dopo il peccato, ci fu ancora dimostrata la speranza della redenzione in quelle parole, con le quali manifestò al Diavolo il suo proprio danno, nel quale per la liberazion degli uomini doveva incorrere, quando gli disse: *Inimicitias ponam inter te, & mulierem, semen tuum & semen illius: ipsa conteret caput tuum, & tu insidiaberis calcaneo ejus* (*Gen.* 3.): Porrò inimicizie tra te, e la donna, tra il tuo seme e 'l suo: essa ti spezzerà il capo, e tu tenderai insidie al suo calcagno. Dipoi assai spesso confermò la me-

vem benevolentiam præstare. Inter ceteros vero, cum Patriarchæ Abrahæ sæpenumero hoc mysterium significasset, tum eo tempore apertius declaravit, cum ille Dei jussis obediens, filium suum unicum Isaac immolare voluit: ait enim (Gen. 22.): *Quia fecisti hanc rem, & non pepercisti filio tuo unigenito, benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum sicut stellas cæli, & velut arenam, quæ est in littore maris. Possidebit semen tuum portas inimicorum tuorum, & benedicentur in semine tuo omnes gentes terræ, quia obedisti voci meæ. Ex quibus verbis facile colligi poterat, ex progenie Abrahæ futurum, qui omnibus ab immanissima Satanæ tyrannide liberatis salutem afferret. Illum autem Dei Filium, natum ex semine Abrahæ, secundum carnem fore necesse erat. Non ita multo post Dominus, ut ejusdem promissionis memoria conservaretur, idem fœdus cum Jacob Abrahæ nepote sancivit* (Gen. 28.). *Nam cum ille in somnis vidit scalam stantem super terram, & cacumen illius tangens cælos, Angelos quoque Dei ascendentes & descendentes per eam, ut testatur Scriptura; audivit etiam Dominum innixum scalæ dicentem sibi* (Gen. 28.): *Ego sum Dominus Deus Abraham Patris tui, & Isaac, terram, in qua dormis, tibi dabo, & semini tuo; eritque semen tuum quasi pulvis terræ. Dilataberis ad orientem, & occidentem, & septemtrionem, & meridiem, & benedicentur in te, & in semine tuo cunctæ tribus terræ. Neque postea destitit Deus, eadem sui promissi memoria renovanda, & generi Abraham, & multis præterea hominibus Salvatoris expectationem commovere: siquidem Judæorum republica, & religione constituta, notior populo suo fieri cœpit. Nam & mutæ res significarunt, & homines prædixerunt, quæ, & quanta nobis bona salvator ille, & redemptor noster Christus Jesus allaturus esset. Ac Prophetæ quidem, quorum mens cælesti lumine illustrata fuit, filii Dei ortum, admira-*

medesima promessa, e più chiaramente manifestò il suo consiglio, massime a quegli uomini, a' quali volle mostrare un singolar amore. Ma tra gli altri avendo molte volte aperto e significato questo Misterio al Patriarca Abramo, allora più chiaramente glielo dichiarò, quando egli obediente ai Divini Comandamenti il suo unico figliuolo Isaaco volle immolare, perchè allora gli disse Dio: *Quia fecisti hanc rem, & non pepercisti filio tuo unigenito, benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum sicut stellas cæli, & velut arenam, quæ est in litore maris; possidebit semen tuum portas inimicorum tuorum: & benedicentur in semine tuo omnes Gentes, quia obedisti voci meæ* (*Gen.* 22.): Perchè tu hai fatto sì gran cosa, e non hai perdonato al tuo figliuolo unigenito, io ti benedirò, e moltiplicherò il seme tuo, come le stelle del Cielo, e come l'arena, ch'è nel lido del mare: il tuo seme possederà le porte de' tuoi nemici, e nel tuo seme saranno benedette tutte le nazioni, perchè tu hai obbedito alla mia voce. Per le quali parole si poteva agevolmente comprendere, che dalla stirpe, e progenie di Abramo doveva venire uno, il quale, tutti gli uomini dalla crudelissima tirannide di Satanasso liberati, arrecasse al Mondo salute, e quelli era necessario che fosse il Figliuolo di Dio, nato secondo la carne del seme di Abramo. Non molto tempo dipoi il Signore, acciocchè si conservasse la memoria di questa promessa, fece il medesimo patto con Giacobbe Patriarca, nipote di Abramo; perchè, quando egli dormendo, vide quella scala ritta sopra la terra, la cui sommità toccava il Cielo, e gli Angeli di Dio, che ascendevano, e discendevano per quella (*Gen.* 28.), (siccome la Scrittura testifica) udì ancora il Signore, il quale appoggiato alla scala gli disse: *Ego sum Dominus Deus Abraham, Patris tui, & Deus Isaac: terram, in qua dormis, tibi dabo, & semini tuo; eritque semen tuum quasi pulvis terræ. Dilataberis ad Orientem & Occidentem, & Septemtrionem, & Meridiem, & benedicentur in te, & in semine tuo cunctæ tribus terræ* (*Gen.* 28.): Io sono il Signore Dio di Abramo, tuo Padre, e Dio d'Isacco: io ti darò la terra, nella quale ora tu dormi, ed al tuo seme. Sarà il tuo seme come la polvere della terra, ti allargherai verso Oriente, ed Occidente, Settentione, e Mezzo giorno, e saranno benedette in te, e nel tuo seme tutte le Tribù della Terra. Nè lasciò ne' tempi, che seguirono di poi, il Signore Dio di rinnovare la medesima memoria di sì alta promessa, e di eccitare, e muovere il desiderio della venuta del Salvatore alla stirpe di Abramo, e a molti altri uomini, che vennero dopo di lui. Imperocchè, poichè fu co-

sti-

bilia opera, quæ homo natus effecit, doctrinam, mores, consuetudinem, mortem, resurrectionem, ceteraque ejus mysteria, hæc omnia, quasi tum adessent, palam docentes, populo prænunciarunt; ita ut, si futuri, & præteriti temporis tollatur diversitas, nihil jam inter Prophetarum prædicta, & Apostolorum prædicationem, nihil inter veterum Patriarcharum fidem, & nostram interesse videamus. Sed jam de singulis articuli partibus dicendum videtur.

JESUS,

Proprium est nomen ejus, qui Deus, & homo est, quod Salvatorem significat, non quidem fortuito, aut hominum judicio, & voluntate, sed Dei consilio, & præcepto illi impositum. Angelus enim Mariæ matri ita annunciavit (Luc. 2.)*: Ecce concipies in utero, & paries filium, & vocabis nomen ejus Jesum. Ac deinde Joseph Virginis sponso non solum, ut eo nomine puerum appellaret, præcepit; sed etiam, cur ita nominandus esset, declaravit; ait enim* (Matth. 1.)*: Joseph, fili David, noli timere accipere Mariam conjugem tuam; quod enim in ea natum est, de Spiritu sancto est: pariet autem filium, & vocabis nomen ejus Jesum: ipse enim salvum faciet populum suum a peccatis eorum. Ac multi quidem hoc nomine fuerunt in divinis litteris. Nam idem nomen Nave filio fuit, qui Moysi successit, & populum a Moyse ex Ægypto liberatum, in terram promissionis, quod illi negatum fuerat, deduxit. Eodem etiam nomine Josedech, Sacerdotis filius appellatus est. Sed quanto verius Salvatorem nostrum hoc nomine appel-*

lan-

tituita e ordinata la repubblica, e religione Giudaica, allora ncominciò a farsi più noto, e manifesto al suo popolo, che gli altri fatto non avea. Imperocchè le cose mute, ed inanimate siunificarono, e molti uomini predissero, quali e quanti beni dovesse portarci il promesso Salvatore, e Redentore nostro Cristo Gesù. Oltre di questo i Profeti, cui le menti, gl' intelletti da un celeste lume furono illustrati, predissero l popolo, come se presenti fossero stati, il nascimento del Figliuolo di Dio, e le sue opere maravigliose, le quali operò, poichè nacque uomo, e visse fra noi, la sua dottrina, i costumi, la sua conversazione, e modo di vivere, la morte, a resurrezione, e tutti gli altri misterj; talmente che, se si ogliesse via quella diversità, che è tra il tempo presente e il uturo, non vedremmo differenza alcuna tra le cose predette lai Profeti, e le predicate dagli Apostoli, e tra la fede degli antichi Patriarchi, e la nostra. Ma è omai tempo di discorrere intorno a tutte le parti dell' Articolo.

GESU'.

Questo è il proprio nome di quello, che è Dio, ed uomo, l quale significa Salvatore; non postogli a caso, o per giulizio, ed invenzione d' uomini, ma per consiglio, e comanlamento di Dio. Imperocchè l' Angelo, che annunziò alla ua Madre Maria il suo divino, e maraviglioso concetto, così le disse: *Ecce concipies in utero, & paries filium, & vocabis nomen ejus Jesum* (*Luc.* 1.): Ecco che concepirai nel tuo ventre, e partorirai un Figliuolo, il quale chiamerai per nome Gesù. Dipoi a Giuseppe sposo della Vergine, non solo comandò, che con tal nome chiamasse il fanciullo, ma ancoa gli dichiarò per qual cagione in tal modo dovesse esser nominato, quando disse: *Joseph fili David, noli timere accipere Mariam conjugem tuam; quod enim in ea natum est, de Spiritu Sancto est: pariet autem filium, & vocabis nomen ejus Jesum: ipse enim salvum faciet populum suum a peccatis eorum* (*Matth.* 1.): Giuseppe figliuolo di Davidde, non temere di accettare Maria tua sposa: perchè quello, che in lei è nato, è opera dello Spirito Santo: e partorirà un Figliuolo, il quale chiamerai Gesù; perchè egli farà salvo il suo popolo dai lor peccati. Ed è cosa certa, che nelle divine Lettere si trovano molti chiamati con questo medesimo nome; perchè il medesimo ebbe il figliuolo di Nave, che successe a Mosè: e fu quelli, che introdusse nella Terra di promissione quel popolo, che già Mosè avea liberato dall' Egitto: il che a Mosè

era

landum existimabimus? qui non uni alicui populo, sed universis omnium ætatum hominibus, non quidem fame, aut Ægyptiaco, vel Babylonico dominatu oppressis, sed in umbra mortis sedentibus, & durissimis peccati, & Diaboli vinculis obstrictis, lucem, libertatem, & salutem dederit; qui eis cælestis regni jus, & hereditatem acquisiverit; qui eos Deo Patri reconciliaverit. In illis Christum Dominum adumbratum videmus, a quo iis beneficiis, quæ diximus, cumulatum est genus humanum. Quæ præterea nomina prædicta sunt Dei filio divinitus imponenda, ad unum hoc Jesus nomen referuntur. Cum enim cetera salutem, quam nobis daturus erat, aliqua ex parte attingerent, hoc ipsum universæ salutis humanæ vim, rationemque complexum est.

Jesus Christus Rex, Sacerdos, & Propheta supremus.

Jesus nomini Christi etiam nomen additum est, quod unctum significat, & honoris, & officii nomen est, nec unius rei proprium, sed commune multorum. Nam veteres illi Patres nostri Christos appellabant Sacerdotes, & Reges, quos Deus propter muneris dignitatem ungi præceperat. Sacerdotes enim ii sunt, qui populum assiduis precibus Deo commendant, qui sacrificia Deo faciunt, qui pro populo deprecantur. Regibus autem populorum gubernatio commissa est, ad eosque pertinet maxime, legum auctoritatem, innocentium vitam tueri, & nocentium audaciam ulcisci. Quoniam igitur utraque harum functionum Dei majestatem referre in terris videtur; ideo qui vel ad regium, vel ad Sacerdotale munus obeundum delecti erant, unguento ungebantur. Prophetas etiam ungendi mos fuit, qui Dei immortalis interpretes, & internuncii cælestia arcana nobis aperuerunt, atque ad emendandos mores salutaribus præceptis, & futurorum prædictione hortati sunt. At vero cum Jesus Christus Salvator noster in mundum venit, trium

per-

era stato negato. Col medesimo nome fu ancora detto il figliuolo di Josedech Sacerdote. Ma quanto più veramente penseremo noi, che il nostro Salvatore debba esser nominato con tal nome? il quale ha data, e renduta la luce, la libertà, e la salute non ad un solo popolo, ma a tutti gli uomini, che in tutti i secoli, ed età sono stati, e saranno, non afflitti dalla fame, o dalla tirannide Egiziaca, o Babilonica, ma oppressi dall' ombra della morte, e legati dai durissimi lacci del peccato, e del Diavolo; ed ai medesimi ha procacciata la ragione, e l'eredità del celeste Regno, ed al celeste Padre gli ha riconciliati. In quelli vediamo adombrato il nostro Signor Gesù Cristo, dal quale è stato il genere umano arricchito dei detti benefizj. Oltre di ciò, tutti quei nomi, che furono predetti doversi imporre al Figliuolo di Dio, si riferiscono a questo solo nome di Gesù. Perocchè, conciossiachè gli altri nomi significassero in qualche parte quella salute, che dare ci dovea, questo solo ha contenuta in se, e dimostrata la forza, e proprietà di tutta la salute umana.

Gesù Cristo Re, Sacerdote, e Profeta supremo.

A questo nome, Gesù, è aggiunto il nome di Cristo, che significa Unto; ed è nome di onore, e di offizio, e non è proprio di una cosa sola, ma comune a molte, ed a molti è stato imposto, perchè quegli antichi Padri nostri domandavano Cristi i Sacerdoti, e i Re, quali Dio per la dignità dell' officio loro comandava che fossero unti; perchè i Sacerdoti son quelli, che con assidue preghiere raccomandano il popolo a Dio, che offeriscono a Dio i Sacrifizj, e che intercedono per il popolo. Ai Re poi è commesso il reggimento, e governo de' popoli, ed a quelli massimamente appartiene l' autorità delle leggi, il difendere la vita degli innocenti, ed il castigare l' audacia de' rei. Perchè adunque ambedue questi offizj par che in terra rappresentino la maestà di Dio, però tutti quelli, che all' offizio Sacerdotale, o regale erano eletti, con l' unguento s' ungeano. Si costumava ancora ungere i Profeti, i quali, come interpteti, e ambasciadori dell' immortale Dio, ci aprivano i celesti, e divini segreti, e ci esortavano ad emendare, e correggere i costumi scorretti con utili precetti, e con predire le cose, che dovevano avvenire. Ma poichè Gesù Cristo, nostro Salvatore, disceso in questo Mondo, prese in se, ed esercitò gli officj di queste tre persone, cioè di Profeta, di Sacerdote, e di Re: e per queste cagioni fu detto Cristo, ed unto, acciocchè tali officj dovesse esercitare, non per opera di uomo mortale, ma per virtù del suo cele-

le-

personarum partes, & officia suscepit, Prophetæ, Sacerdotis, ac regis; atque ob eas causas Christus dictus est, & unctus ad illorum munerum functionem, non quidem alicujus mortalis opera, sed cælestis patris virtute, non terreno unguento, sed spirituali oleo; quippe cum in sanctissimam ejus animam Spiritus sancti plenitudo, gratiaque, & omnium donorum uberior copia effusa sit, quam ulla alia creata natura capere potuerit. Atque id præclare Propheta ostendit, cum redemptorem ipsum affatus diceret (Ps.44.): *Dilexisti justitiam, & odisti iniquitatem: propterea unxit te Deus Deus tuus oleo lætitiæ præ consortibus tuis. Idem etiam, ac multo apertius Isaias iis verbis demonstravit* (*Is.* 61.): *Spiritus Domini super me, eo quod unxerit Dominus me, ad annunciandum mansuetis misit me. Itaque Jesus Christus Summus Propheta, & magister fuit, qui nos Dei voluntatem docuit, & a cujus doctrina orbis terrarum Patris cælestis cognitionem accepit: quod ei nomen præclarius, ac præstantius convenit, quod omnes quicumque Prophetæ nomine dignati sunt, ejus discipuli fuerunt, atque ob illam præcipue causam missi, ut Prophetam hunc, qui ad salvandos omnes venturus erat, prænunciarent. Christus item Sacerdos fuit, non quidem ex ordine, ex quo in veteri lege Leviticæ tribus Sacerdotes extiterunt; verum ex illo, de quo David Propheta cecinit* (Ps. 109.): *Tu es Sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech. Cujus rei argumentum Apostolus ad Hebræos scribens* (Hebr. 5. & 7.), *accurate persecutus est. Sed Christum, non solum ut Deus, verum ut homo, ac nostræ naturæ particeps est, regem etiam agnoscimus, de quo Angelus testatus est* (Luc. 1.): *Regnabit in domo Jacob in æternum, & regni ejus non erit finis. Quod quidem Christi regnum spirituale est, atque æternum, in terrisque inchoatur, in cælo perficitur. Ac regis quidem officia admirabili providentia suæ præstat Ec-*

te Padre, non con terreno unguento, ma con olio spiritua-
, poichè nella santissima anima sua si diffuse la pienezza del-
Spirito santo, e la grazia, e più abbondante copia di tut-
i beni, che alcuna altra natura creata potesse ricevere; il
e mostrò molto chiaramente il Profeta, quando parlando
' istesso Redentore, disse: *Dilexisti justitiam, & odisti ini-
itatem, propterea unxit te Deus, Deus tuus, oleo lætitiæ præ
nsortibus tuis* (*Ps.* 44.): Tu hai amata la giustizia, ed odia-
la iniquità, onde ti ha unto quegli, che è tuo Dio, di olio
letizia sopra tutti i tuoi uguali. Il medesimo, e molto più
ertamente ancora, dimostrò Isaia con queste parole: *Spiri-
is Domini super me, eo quod unxerit Dominus me, ad annun-
andum mansuetis misit me* (*Is.* 61.): Lo Spirito del Signore
sopra di me: perchè il Signore mi ha unto, e mi ha man-
ito a predicare agli uomini mansueti. Fu adunque Gesù Cri-
o sommo Profeta, e Maestro, il quale ci insegnò la volon-
ı di Dio, e dalla cui dottrina tutto il Mondo ha ricevuto
ognizione del celeste Padre: il qual nome a lui più propria-
iente, e nobilmente conviene; perchè tutti quelli, che sono
ati degni del nome di Profeta, furono suoi discepoli, e per
uella cagione particolarmente mandati, acciocchè predicesse-
o questo Profeta, che doveva venire a salvar tutti. Fu an-
or Cristo Sacerdote, non di quell' ordine, dal quale per l'
ntica legge i Sacerdoti si eleggevano della Tribù Levitica,
ıa di quello, del quale cantò il Profeta Davide: *Tu es Sa-
erdos in æternum secundum ordinem Melchisedech* (*Ps.* 109.):
'u sei Sacerdote in eterno, secondo l' ordine di Melchise-
ech. Della qual cosa l' Apostolo Paolo scrivendo agli Ebrei
rattò molto diligentemente (*Heb.* 5. & 7.). Ma noi conoscia-
ıo Cristo per Re, non solo in quanto è Dio, ma ancora in
uanto è uomo, e partecipe della nostra natura, del quale l'
Angelo disse: *Regnabit in domo Jacob in æternum, & regni
jus non erit finis* (*Luc.* 1.): Regnerà nella casa di Giacobbe
n eterno, e il suo regno non avrà fine. Il qual regno di Cri-
to però è spirituale, ed eterno, ed ha principio in terra, e
n Cielo perfezione, ed esercita con maravigliosa prudenza gli
ıffizj di Re verso la sua Chiesa: perchè egli la regge: egli
a difende dall' impeto, ed insidie di tutti i suoi nemici; egli
e dà, e prescrive le leggi; egli non solo le dona la santità,
la giustizia, ma ancora le concede la facoltà, e le forze al
erseverare; e quantunque dentro a' confini, e termini di que-
to regno siano contenuti così i buoni, come i rei, e per tan-
o tutti gli uomini di ragione abbiano in questo regno par-
e; nondimeno quelli oltre tutti gli altri provano la somma
bon-

clesiæ: ipse eam regit, ipse ab hostium impetu, atque insidiis tuetur: ipse ei leges præscribit: ipse non solum sanctitatem, justitiam largitur, verum etiam ad perseverandum facultatem, & vires præbet. Quamquam autem hujus regni finibus tam boni, quam mali contineantur, atque adeo omnes homines jure ad illud pertineant: ii tamen præ cæteris summam regis nostri bonitatem & beneficentiam experiuntur, qui ex ejus præceptis integram, atque innocentem vitam degunt. Neque vero hoc illi regnum hereditario aut humano jure obtigit, tametsi genus a clarissimis regibus duceret; sed rex fuit, propterea quod Deus in illum hominem contulit quidquid potestatis, amplitudinis, dignitatis hominis natura capere posset. Illi igitur totius mundi regnum tradidit, eique omnia, quod jam fieri cæptum est, plene, perfecteque in die judicii subjicientur.

FILIUM EJUS UNICUM.

His verbis altiora mysteria de Jesu credenda, & contemplanda, fidelibus proponuntur, nimirum filium Dei esse, & verum Deum, sicuti Pater est, qui eum ab æterno genuit. Præterea illum divinæ Trinitatis secundam personam aliis duabus omnino æqualem confitemur. Nihil enim impar, & dissimile in divinis Personis aut esse, aut fingi animo debet, cum unam omnium essentiam, voluntatem, potestatem agnoscamus. Quod cum multis pateat divinæ Scripturæ oraculis, tum præclarissime illud ostendit S. Joannis testimonium (Jo. I.)*: In principio erat verbum, & verbum erat apud Deum, & Deus erat verbum. Sed cum Jesum Filium Dei esse audimus, nihil terrenum, aut mortale de ejus ortu cogitandum est; verum ortum illum, quo ab omni æternitate pater filium genuit, quem ratione percipere atque perfecte intelligere nullo modo possumus, constanter credere, & summa animi pietate colere debemus, ac veluti*

ontà, e beneficenza del Re, i quali i suoi precetti seguen-
o, menano una buona ed innocente vita. Nè questo tal re-
no gli perviene per ragione alcuna ereditaria, o umana, seb-
ien egli ha tratto origine da illustrissimi, e chiarissimi Re:
na fu fatto Re, perchè Dio in quell'uomo conferì, e rac-
olse tutta quella potestà, maestà, dignità, e grandezza, di
he la natura umana potea esser capace. A lui dunque diede
l regno di tutto il Mondo, ed a lui tutte le cose, come già
i è cominciato a fare, pienamente, e perfettamente nell'e-
stremo giorno del Giudizio saranno soggete.

Figliuolo suo unico.

Per queste parole assai più alti, e profondi misterj di Gesù si propongono ai Fedeli da doversi credere, e contemplare; cioè, che Gesù è Figliuolo di Dio, e vero Dio, siccome è il Padre, che eternamente l'ha generato. Oltre di ciò, noi confessiamo lui essere la seconda Persona della divina Trinità, in tutto alle altre due uguale; imperocchè niuna cosa disuguale, o dissimile nelle divine Persone dee o essere, o immaginarsi da noi, poichè di tutte confessiamo un'istessa Essenza, Volontà, e Potestà; il che essendo chiaro per molti luoghi della santa, e divina Scrittura, quel nobilissimo testimonio di S. Giovanni apertissimamente lo manifesta: *In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum* (*Joan.* 1.): Nel principio era il Verbo, e il Verbo era presso Dio, e Dio era il Verbo. Ma quando noi ascoltiamo Gesù esser Figliuolo di Dio, niuna cosa terrena o mortale ci dobbiamo immaginare del suo nascimento, ma ben dobbiamo, quel nascimento, per cui eternamente il Padre generò il Figliuolo, (il quale non possiamo con ragione alcuna perfettamente comprendere) adorare con una somma pietà, e con gran divozione di cuore, e quasi stupefatti per la maraviglia di

luti mysterii admiratione obstupefacti, illud cum Propheta dicere (Is. 53.), *Generationem ejus quis enarrabit? Hoc igitur credendum est, filium ejusdem esse naturæ, ejusdem potestatis, & sapientiæ cum patre, ut in Symbolo Nicæno explicatius confitemur: ait enim: Et in Jesum Christum filium ejus unigenitum, & ex patre natum ante omnia sæcula, Deum de Deo, lumen de lumine, Deum verum de Deo vero, genitum non factum, consubstantialem patri, per quem omnia facta sunt. Ex omnibus autem, quæ ad indicandum modum, rationemque æternæ generationis similitudines afferuntur, illa propius ad rem videtur accedere, quæ ab animi nostri cogitatione sumitur. Quamobrem S. Joannes filium ejus Verbum appellat* (1. Joan. 1.). *Ut enim mens nostra, se ipsam quodam modo intelligens, sui effingit imaginem, quam Verbum Theologi dixerunt: ita Deus, quantum tamen divinis humana conferri possunt, se ipsum intelligens, Verbum æternum generat. Etsi præstat contemplari, quod fides proponit, & sincera mente Jesum Christum verum Deum, & verum hominem credere, & confiteri, genitum quidem, ut Deum, ante omnium sæculorum ætates, ex patre; ut hominem vero, natum in tempore ex Matre Maria Virgine. Et quamquam duplicem ejus nativitatem agnoscamus, unum tamen filium esse credimus. Una enim persona est, in quam divina, & humana natura convenit. Et quod ad divinam generationem attinet, nullos aut fratres, aut coheredes habet, cum ipse Patris unicus Filius, nos vero homines figmentum, & opus manuum ejus simus. At si humanum ortum consideremus, multos ille non solum fratrum nomine appellat, sed fratrum etiam loco habet, ut una cum eo paternæ hæreditatis gloriam adipiscantur, ii sunt, qui fide Christum dominum receperunt, & fidem, quam nomine profitentur, re ipsa, & charitatis officiis præstant. Quare primogenitus in multis fratribus ab Apostolo vocatur* (Rom. 8.).

Do-

li tanto misterio sclamare col Profeta: *Generationem ejus quis narrabit* (*Is.* 53.)? Chi sarà mai, che il suo nascimento possa narrare? Si dee dunque credere, il Figliuolo essere della medesima natura, della medesima sapienza, e potenza, della quale è il Padre, siccome nel Simbolo Niceno assai più chiaramente confessiamo, nel quale si dice: *Et in Jesum Christum, Filium ejus unigenitum, & ex Patre natum ante omnia sæcula, Deum de Deo, lumen de lumine, Deum verum de Deo vero; genitum non factum, consubstantialem Patri, per quem omnia facta sunt:* E in Gesù Cristo, Figliuolo suo Unigenito, e nato dal Padre innanzi a tutti i secoli ec. generato, non fatto, consustanziale al Padre, per il quale tutte le cose son fatte. Ora tra tutte quelle cose, le quali con qualche similitudine ci vengono a manifestare il modo, e l'ordine della eterna generazione, quella pare, che più si avvicini alla verità, la quale si prende dalla cogitazione dell'animo nostro: e per questo l'Evangelista S. Giovanni chiamò il Figliuolo di Dio, Verbo (1. *Joan.* 1.); perchè, siccome la mente nostra se medesima in un certo modo intendendo, forma un'immagine di se stessa, la quale i teologi dissero il verbo della mente: così parimente Dio, (quanto però possono le cose umane alle divine paragonarsi) se stesso intendendo, genera il suo eterno Verbo. E' ben vero, che ancora è molto utile il contemplare quel, che la fede ci propone, e con sincera e pura mente credere, e confessare Gesù Cristo vero Dio, e vero uomo, venerato come Dio, avanti a tutte l'età de' secoli dall' eterno Padre, ma come uomo nato in tempo dalla sua Madre Maria Vergine. E quantunque noi intendiamo in lui due natività, nondimeno un solo Figliuolo crediamo essere; imperocchè una sola persona è quella, nella quale conviene la natura divina, e l'umana. E rispetto alla divina generazione, non ha fratelli, o coeredi alcuni, essendo egli l'unico Figliuolo del celeste Padre, e noi uomini opera, e fattura delle sue mani: ma considerando poi la natività umana, non solo egli molti dimanda suoi fratelli, ma gli tiene ancora in luogo di fratelli, acciocchè insieme seco si acquistino la gloria della paterna eredità. Questi son quelli, che con fede hanno accettato Cristo per lor Signore, e quella fede, che col nome e con la voce confessano, e dimostrano con le opere stesse, e con gli offizj di carità: talchè dall'Apostolo fu detto primogenito in molti fratelli (*Rom.* 8.).

Dominum nostrum.

Multa sunt, quæ de Salvatore nostro in sacris litteris dicuntur: quorum alia, ut Deus est, alia ut homo, ipsi convenire perspicuum est, quoniam a diversis naturis diversas earum proprietates accepit. Igitur vere dicimus Christum esse omnipotentem, æternum, immensum: quod a divina natura habet. Rursus de illo dicimus, passum, mortuum esse, resurrexisse: quæ naturæ hominum convenire nemo dubitat. Verum præter hæc, quædam alia utrique naturæ congruunt, ut hoc loco, cum Dominum nostrum dicimus. Igitur si ad utramque naturam hoc nomen referatur, merito Dominus noster prædicandus est. Nam quemadmodum ipse æternus Deus est, uti Pater; ita omnium rerum æque dominus est, ac Pater: & quemadmodum ipse, & Pater non est alius, atque alius Deus, sed idem plane Deus; ita etiam ipse, & Pater non est alius, atque alius dominus. Sed recte etiam multis rationibus, ut homo est, Dominus noster appellatur. Ac primum quidem, quoniam ipse redemptor noster fuit, atque a peccatis nos liberavit, jure hanc potestatem accepit, ut vere Dominus noster esset, ac diceretur. Ita enim Apostolus docet (Philip. 2.)*: Humiliavit semetipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis: propter quod & Deus exaltavit illum, & donavit illi nomen, quod est super omne nomen, ut in nomine JESU omne genuflectatur, cælestium, terrestrium, & infernorum; & omnis lingua confiteatur, quia Dominus Jesus Christus in gloria est Dei Patris. Atque ipse de se post resurrectionem, Data est, inquit* (Matt. 28.)*, mihi omnis potestas in cælo, & in terra. Ob eam quoque rem Dominus dicitur, quod in una persona duæ naturæ, Divina, & humana, conjunctæ sint. Hac enim admirabili conjunctione meruit,*

SIGNOR NOSTRO.

Molte cose del Salvator nostro nelle sacre Lettere si dicono, delle quali, è cosa certa, che altre a lui si convengono in quanto Dio, altre in quanto uomo; perchè dalle due diverse nature ha ricevute le diverse loro proprietà. Diciamo adunque in verità, Cristo essere onnipotente, eterno, immenso; le quali cose ha dalla natura divina: Diciamo poi del medesimo, che egli ha patito, ch' egli è morto, ch' egli è risuscitato; le quali cose niuno dubita convenirsi alla natura umana. Ma oltre di queste proprietà, ne ha alcune altre, che si appropriano ad ambedue le nature, come è quella di questo luogo, dove diciamo: *Dominum nostrum:* Se adunque questo nome si riferisce ad ambedue le nature, meritamente si dee dire Cristo Signor nostro; imperocchè siccome egli è Dio eterno, come è il Padre, così parimente è Signore di tutte le cose come il Padre. E come egli non è un Dio diverso dal Padre, ma è al tutto il medesimo Dio, così non è dal Padre un diverso Signore, ma è un medesimo. E non solo, in quanto egli è Dio, ma ancora molto convenientemente per molte ragioni in quanto egli è uomo, è detto nostro Signore. E primieramente, perchè egli fu il nostro Redentore, ed egli ci liberò dai peccati, a ragione si prese questa potestà di esser detto ed essere in verità nostro Signore, perchè così ci insegna l' Apostolo, quando dice: *Humiliavit semetipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis: propter quod & Deus exaltavit illum, & dedit illi nomen, quod est super omne nomen, ut in nomine Jesu omne genu flectatur cælestium, terrestrium, & infernorum; & omnis lingua confiteatur, quia Dominus Jesus Christus in gloria est Dei Patris* (*Phil.* 2.): Umiliò se stesso, fatto fino alla morte obbediente, ed alla morte della Croce: per il che Dio lo esaltò, e gli donò un nome, che è sopra ogni altro nome, sicchè nel nome di Gesù ogni ginocchio si pieghi delle creature celesti, terrestri, ed infernali, ed ogni lingua confessi, che il Signor Gesù Cristo è nella gloria di Dio Padre. Ed egli di se stesso parlando dopo la sua resurrezione disse: *Data est mihi omnis potestas in cælo, & in terra* (*Matth.* 28.): A me è stata data ogni potestà così in Cielo, come in terra. E' detto ancora Signore per un' altra cagione: e questa è, perchè in una sola, ed istessa persona sono congiunte due nature, la divina, e l' umana. E però per questa maravigliosa congiunzione meritò (sebbene per noi non fosse morto) di esser costituito Signore co-

ruit, ut quamvis pro nobis mortuus non esset, tamen dominus constitueretur communiter quidem omnium rerum, quæ conditæ sunt, præcipue autem fidelium, qui illi parent, atque summo animi studio inserviunt.

Quantum homo Christianus Christo debeat.

Quod igitur reliquum est, Parochus fidelem populum ad eam rationem cohortabitur, ut sciat æquissimum esse, præ cæteris hominibus, nos, qui ab eo nomen invenimus, Christianique vocamur, &, quanta ille in nos beneficia contulerit, ignorare non possumus, ob id maxime, quod ejus munere hæc omnia fide intelligimus; æquum esse, inquam, nos ipsos, non secus ac mancipia, redemptori nostro, & domino in perpetuum addicere, & consecrare. Et quidem, cum baptismo initiaremur, ante ecclesiæ fores id professi sumus. Declaravimus enim, nos Satanæ, & mundo renunciare, & Jesu Christo totos nos tradere. Quod si, ut Christianæ militiæ adscriberemur, tum sancta, & solemni professione nos ipsos Domino nostro devovimus: quo supplicio digni erimus, si, postquam ecclesiam ingressi sumus, Dei voluntatem, & leges cognovimus; postquam sacramentorum gratiam percepimus, ex mundi, & diaboli præceptis, ac legibus vixerimus; perinde ac si cum baptismo abluti sumus, mundo, & Diabolo, non Christo domino, ac Redemptori nomen dedissemus? Sed cujus animum amoris facibus non incendat tanti domini tam benigna, & propensa in nos voluntas, qui, tametsi nos in potestate sua, & dominatu veluti servos sanguine suo redemptos habeat, ea tamen charitate complectitur, ut non servos vocet, sed amicos, sed fratres (Joan. 15.)? *Hæc profecto justissima causa est, atque haud scio an omnium sit maxima, cur eum perpetuo debeamus dominum nostrum agnoscere, venerari, & colere.*

AR-

munemente non solo di tutte le cose create, ma più particolarmente de' Fedeli, i quali a lui obbediscono, e con gran prontezza, e sollecitudine di animo gli servono.

Quanto debba a Gesù Cristo il Cristiano.

Resta adunque ora, che il Parroco esorti il popolo fedele, e gli faccia sapere, come è cosa ragionevolissima, che noi, oltre tutti gli altri uomini, che da lui abbiamo ricevuto il nome, e da Cristo siamo detti Cristiani, e non possiamo omai non conoscere quanti siano stati i benefizj, che da lui abbiamo ricevuti, massime, che per suo dono singolare noi intendiamo per fede tutte le cose sopraddette; è cosa ragionevole, dico, che noi medesimi, come obbligati servi, in perpetuo ci dedichiamo, e consecriamo al nostro Redentore, ed al nostro Signore: il che promettemmo avanti alle porte della Chiesa, quando prima nel santo Battesimo fummo alla sua milizia descritti; perchè allora dichiarammo, che noi al tutto renunziavamo al Mondo, ed a Satanasso, e che tutti ci donavamo a Gesù Cristo. Ora, se per essere nella Cristiana milizia ricevuti, ed accettati, allora con sì santa, e solenne professione ci dedicammo al nostro Signore; di che grave supplizio saremo degni, se poi che siamo entrati dentro alla Chiesa, poi che abbiamo conosciuta la volontà, e le leggi di Dio, poi che abbiamo ricevuta la grazia de' Sacramenti, noi viveremo secondo i comandamenti e le leggi del Mondo, e del Diavolo, non altrimenti che se, poi che col Battesimo fummo purgati, avessimo dato il nome al Mondo, ed al Diavolo, e non a Cristo nostro Signore, e nostro Redentore? Ma qual animo sarà quello, che non avampi, e non si accenda di fiamme d'amore, vedendo così benigna, e pronta volontà di tanto Signore verso di noi; del quale, quantunque noi ci ritroviamo in sua potestà, e signoria a guisa di servi, redenti col suo sangue, nondimeno tanta è la carità, con che ci ama, che non ci chiama servi, ma amici, ma fratelli (*Joan.* 15.)? Questa è per certo una giustissima cagione, (e non so, s'io mi dica la maggiore di tutte) per la quale noi dobbiamo in perpetuo per nostro Signore riconoscerlo, e per tale onorarlo, ed adorarlo.

ARTICULUS III.

QUI CONCEPTUS EST DE SPIRITU SANCTO, NATUS EX MARIA VIRGINE.

MAximo quidem, & singulari beneficio humanum genus a Deo affectum esse, qui nos e durissimi tyranni servitute in libertatem vindicarit, ex iis, quæ superiori articulo declarata sunt, intelligere fideles possunt. At vero si consilium etiam, & rationem, qua potissimum id efficere voluit, nobis ante oculos ponamus; profecto nihil divina in nos beneficentia, ac bonitate illustrius, nihil magnificentius esse videbitur. Ejus igitur mysterii magnitudinem, quod nobis tanquam salutis nostræ præcipuum caput sacræ litteræ considerandum sæpissime proponunt, Parochus a tertii articuli explicatione ostendere incipiet: cujus hanc esse sententiam docebit, nos credere, & confiteri, eum ipsum Jesum Christum, unicum dominum nostrum, Dei filium, cum pro nobis humanam carnem suscepit in utero virginis, non ex virili semine, ut alii homines, sed supra omnem naturæ ordinem Spiritus sancti virtute conceptum esse, ita ut eadem persona Deus permanens, quod ex æternitate erat, homo fieret, quod ante non erat. Ea autem verba ita accipienda esse, ex sacri Concilii Constantinopolitani confessione plane perspicitur. Ait enim: Qui propter nos homines, & propter nostram salutem descendit de cælis: & incarnatus est de Spiritu sancto ex Maria Virgine, & homo factus est. Atque idem etiam S. Joannes Evangelista explicavit, ut qui ex ipsius Domini Salvatoris pectore, altissimi hujus Mysterii cognitionem hausisset. Nam cum Divini Verbi naturam declarasset illis verbis (Joan. 1.): *In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum; ad extremum conclu-*

sit.

ARTICOLO III.

Il quale e' stato concetto di Spirito Santo, nato di Maria Vergine.

DAlle coſe, che nel ſuperiore Articolo ſi ſono dichiarate, poſſono beniſſimo i Fedeli Criſtiani conoſcere, che il oſtro Signore Dio ha fatto all' umana natura un grandiſſimo, ſingolariſſimo beneficio, avendoci liberati dalla ſervitù di un iranno crudeliſſimo, e ridotti in libertà. Ma ſe ci proporreo ancora avanti agli occhi il conſiglio, e 'l modo, per il uale ciò ha voluto fare, giudicheremo ſenza alcun dubbio, he la divina beneficenza, e bontà verſo di noi è ſtata granliſſima e chiariſſima. La grandezza adunque di queſto miſteio (il quale aſſai ſpeſſo le ſacre Lettere ci propongono da onſiderare, come principale capo di tutta la noſtra ſalute) l Parroco con la ſpiegazione di queſto terzo Articolo inconincierà a manifeſtare: del quale dimoſtrerà queſta eſſer l' inelligenza, che noi dobbiamo credere, e confeſſare prima Geù Criſto, unico Signor noſtro; Figliuolo di Dio, quando er noi nel ventre della Vergine preſe l' umana carne, non er virtù di umano ſeme, come gli altri uomini, eſſere ſtato oncetto, ma ſopra ogni ordine di natura per virtù dello Spiito Santo, talmente che la medeſima perſona eſſendo, e retando Dio, (il che era fin dalla ſua eternità) ſi fece uono; il che non era ſtato prima; le quali parole così doverſi ntendere, chiaramente ſi vede nella confeſſione del ſacro Conilio Conſtantinopolitano, dove ſi legge: *Qui propter nos honines, & propter noſtram ſalutem deſcendit de cælis, & incarnatus eſt de Spiritu Sancto ex Maria Virgine, & homo factus eſt:* l quale per cagione di noi uomini, e della noſtra ſalute diceſe da' Cieli, e s' incarnò di Spirito Santo da Maria Vergie, e ſi fece uomo. Il medeſimo ſpiegò ancora S. Giovanni Evangeliſta, come quelli, che dal ſacrato petto dell' iſteſſo Signore, e Salvator noſtro, aveva tratta la cognizione di sì alo miſterio. Imperocchè, poichè la natura del divino Verbo, on quelle parole ebbe dichiarata, *In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum* (*Jo.* 1.): Nel rincipio era il Verbo, e 'l Verbo era appreſſo Dio, e Dio ra il Verbo: all' ultimo così conchiuſe: *Et Verbum caro factum eſt, & habitavit in nobis:* Il Verbo ſi fece carne, ed bitò fra noi. Imperocchè il Verbo, e l' ipoſtaſi, ovvero (per dir-

ſit: Et verbum caro factum eſt, & habitavit in nobis. Verbum enim, quod divinæ naturæ hypoſtaſis eſt, ita humanam naturam aſſumpſit, ut una, & eadem eſſet divinæ, & humanæ naturæ hypoſtaſis, ac perſona: quo factum eſt, ut tam admirabilis conjunctio utriuſque naturæ actiones, & proprietates conſervaret, atque, ut eſt apud S. Leonem magnum illum Pontificem, Nec inferiorem conſumeret glorificatio, nec ſuperiorem minueret aſſumptio.

Sed quoniam prætermittenda non eſt verborum explanatio, docet Parochus, cum dicimus, Dei Filium Spiritus ſancti virtute conceptum eſſe, unam hanc Divinæ Trinitaiss Perſonam Incarnationis Myſterium non confeciſſe. Quamvis enim unus Filius humanam naturam aſſumpſerit, tamen omnes Divinæ Trinitatis Perſonæ, Pater, Filius, & Spiritus ſanctus, hujus Myſterii auctores fuerunt. Siquidem illa Chriſtianæ fidei regula tenenda eſt: Omnia quæ Deus extra ſe in rebus creatis agit, tribus Perſonis communia eſſe, neque unam magis quam aliam, aut unam ſine alia agere. Quod autem una Perſona ab alia procedat, hoc unum omnibus commune eſſe non poteſt. Nam Filius a Patre tantum generatur, Spiritus ſanctus a Patre, & Filio procedit. Quidquid vero extra illas ab ipſis proficiſcitur, tres Perſonæ ſine ullo diſcrimine agunt: atque ex hoc genere Filii Dei Incarnatio cenſenda eſt. Quamqaam vero hæc ita ſe habeant, ſolent tamen ſacræ litteræ earum rerum, quæ omnibus Perſonis communes ſunt, aliam aliis tribuere; quemadmodum ſummam omnium rerum poteſtatem patri, ſapientiam filio, Spiritui ſancto amorem adſcribunt. Et quoniam divinæ Incarnationis Myſterium ſingularem, atque immenſam Dei erga nos benignitatem declarat, ob eam rem peculiari quadam ratione hoc opus Spiritui ſancto tribuitur. In hoc Myſterio quædam ſupra naturæ ordinem, quædam naturæ vi effecta eſſe animadvertimus. Nam, quod

dirla più chiaramente) la persona della divina natura, talmente assunse l'umana natura, che era una stessa la ipostasi, o persona della natura divina, e dell'umana: onde avvenne, che per sì maravigliosa congiunzione, nella persona conservasse le operazioni, e le proprietà di ambedue le nature, e così (siccome ben disse quel gran Pontefice S. Leone) Nè la glorificazione consumasse l'inferiore natura, nè dall'assunzione fosse diminuita la superiore.

Ma, perchè non è da lasciare indietro la dichiarazione delle parole; però dee il Parroco insegnare, che quando noi diciamo il Figliuol di Dio per virtù dello Spirito Santo essere stato concetto, questa sola Persona della divinissima Trinità non ha operato il misterio dell'Incarnazione; perchè quantunque il solo Figliuolo assumesse l'umana natura, nondimeno tutte le Persone della santissima Trinità, Padre, Figliuolo, e Spirito Santo, furono autori di questo misterio; perchè dee osservarsi e tenersi quella regola della Cristiana fede, che tutte le cose, che Dio fuor di se opera nelle creature, sono comuni a tutte tre le Persone, e che una non opera senza l'altra, o una più che l'altra. Ma che una Persona proceda dall'altra, questo solo non può esser comune a tutte le Persone; perchè il Figliuolo solo è generato dal Padre: lo Spirito Santo dal Padre, e dal Figliuolo procede: tutto quello poi, che fuor di loro da quelle esce, operano le tre Persone senza alcuna differenza; e di questa sorte di cose dee tenersi essere l'Incarnazione del Figliuolo di Dio. Ma sebbene la verità è questa, sogliono però le sacre Lettere di quelle cose, che sono a tutte le Persone comuni, attribuirne una a questa particolar persona, un'altra a quella, come la somma potestà sopra tutte le cose attribuiscono al Padre, la sapienza al Figliuolo, l'amore allo Spirito Santo. E perchè il misterio della divina Incarnazione ci manifesta, e dichiara una singolare, ed immensa benignità di Dio verso di noi, però per una certa particolare ragione si attribuisce tale opera allo Spirito Santo.

In questo misterio si considerano alcune cose fatte sopra l'ordine della natura, alcune per virtù naturale. E che sia il vero, che noi crediamo del purissimo sangue della Vergine madre esser formato il corpo di Cristo, in quello noi confessiamo la virtù dell'umana natura, essendo cosa comune a tutti i corpi umani, l'esser formati del sangue della madre. Ma quello che supera ogni ordine di natura, ed ogni umana intelligen-

za

quod ex purissimo Virginis matris sanguine Christi corpus formatum credimus, in eo naturam humanam agnoscimus: cum illud omnium hominum corporibus commune sit, ut ex matris sanguine formentur. Quod vero, & naturæ ordinem, & humanam intelligentiam superat, illud est, simul atque beata Virgo Angeli verbis assentiens dixit (Luc. 1.): *Ecce Ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum: statim sanctissimum Christi corpus formatum, eique anima rationis compos conjuncta est; atque ita in ipso temporis articulo perfectus Deus, & perfectus homo fuit. Hoc autem novum fuisse, atque admirabile Spiritus sancti opus, nemo dubitare potest, cum, servato naturæ ordine, nullum corpus, nisi intra præscriptum temporis spatium, hominis anima informari queat. Deinde vero illud accedit, maxima admiratione dignum, quod, ut primum cum corpore anima conjuncta fuit, ipsa etiam divinitas cum corpore, & anima copulata est. Quare simul corpus formatum, atque animatum est, corpori, & animæ divinitas conjuncta. Ex quo fit, ut eodem temporis puncto perfectus Deus, & perfectus homo esset, & Virgo sanctissima vere, & proprie mater Dei, & hominis diceretur, quod eodem momento Deum, & hominem concepisset. Hoc autem ab Angelo ei significatum est, cum ait* (Luc. 1.): *Ecce concipies in utero, & paries Filium, & vocabis nomen ejus JESUM: hic erit magnus, & Filius altissimi vocabitur. Et eventu comprobatum est, quod Isaias prædixit* (If. 7.): *Ecce virgo concipiet, & pariet Filium. Idem quoque Elisabeth, cum Spiritu sancto repleta, filii Dei conceptionem intellexisset, his verbis declaravit* (Luc. 1.): *Unde hoc mihi, ut veniat mater Domini mei ad me? Sed quemadmodum Christi corpus ex purissimis integerrimæ virginis sanguinibus sine ulla viri opera, ut antea diximus, verum sola Spiritus sancti virtute formatum est: ita etiam, ut primum con-*

ce-

, è, che subito che la Beata Vergine, acconsentendo alle role dell' Angelo, disse, *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum* (*Luc.* 1.): Ecco l'ancilla del Signore, a fatto a me come tu hai detto; subito il santissimo corpo Cristo fosse formato, ed a lui l'anima razionale fosse conunta, ed in quello istante fosse perfetto Dio, e perfetto omo. E che questa fosse una nuova, e maravigliosa opera ello Spirito Santo, niuno è che possa dubitare: conciossiachè servando l'ordine della natura) niun corpo, se non dentro l termine, e spazio di tempo ordinato, e prescritto dalla naura possa dall'anima essere informato. A questo si aggiunge un' altra maraviglia non picciola, che subito che l'anima fu nfusa nel corpo, insieme alla divinità il corpo, e l'anima fu unita; per il che fu insieme formato il corpo, ed animato, ed alla divinità congiunti il corpo, e l'anima. E di qui nacque, che nel medesimo punto, ed istante di tempo fosse perfetto Dio, e perfetto uomo, e la santissima Vergine fosse detta veramente, e propriamente madre di Dio, e dell'uomo, perchè nel medesimo momento avea concetto Dio, e l'uomo; il che fu dall' Angelo significato, quando le disse: *Ecce concipies in utero, & paries filium, & vocabis nomen ejus Jesum: hic erit magnus, & Filius Altissimi vocabitur* (*Luc.* 1.): Ecco, che concepirai nel tuo ventre, e partorirai un figliuolo, e lo chiamerai per nome Gesù; questi sarà grande, e chiamato Figliuolo dell' Altissimo. E così venne ad effetto quello, che Isaia avea predetto. *Ecce virgo concipiet, & pariet filium* (*Isa.* 7.): Ecco che una Vergine concepirà, e partorirà un figliuolo. Il medesimo manifestò Elisabetta, quando ripiena di Spirito Santo intese, e conobbe la concezione del Figliuolo di Dio, con queste parole: *Unde hoc mihi, ut veniat mater Domini mei ad me* (*Luc.* 1.)? Onde mi vien questo, che la madre del mio Signore venga a me? Ma, siccome il corpo di Cristo fu formato da' purissimi sangui della intemerata Vergine, senza opera alcuna di uomo, (come di sopra si è detto) ma per sola virtù dello Spirito Santo: così parimente, come prima fu concetto, l'anima sua ricevette un' abbondantissima copia di Spirito Santo, ed una copiosissima abbondanza di grazie, e di doni. Perocchè, non come agli altri uomini, i quali sono stati ripieni di santità, e di grazia, così a lui diede Dio lo spirito a misura, come bene testificò l'Apostolo Giovanni (*Joan.* 3.), ma infuse nella sua anima così abbondantemente ogni grazia, che poi tutti noi della sua pienezza abbiamo pigliato (*Joan.* 1.). Nè ancora dee esser detto Figliuol di Dio adottivo, quantunque avesse quello spirito, per il qua-

ceptus est, illius anima uberrimam spiritus Dei copiam, atque omnem charismatum abundantiam accepit. Neque enim, ut aliis hominibus, qui sanctitate, & gratia ornantur, ipsi ad mensuram, ut testatur S. Joannes (Joan. 3.), *dat Deus spiritum; sed omnem gratiam tam affluenter in ejus animam infudit, ut de* (Joan. 1.) *plenitudine ejus nos omnes acceperimus. Neque tamen Filium Dei adoptivum appellare licet, quamvis spiritum illum habuerit, quo sancti homines Filiorum Dei adoptionem consequuntur. Nam cum natura Filius Dei sit, adoptionis gratiam, aut nomen in eum convenire nullo modo existimandum est. Hæc sunt, quæ de admirabili conceptionis Mysterio explicanda visa sunt. Ex quibus ut salutaris fructus ad nos redundare possit, illa in primis fideles memoria repetere, ac sæpius cogitare cum animis suis debent, Deum esse, qui humanam carnem assumpsit; ea vero ratione hominem factum, quam mente nobis assequi non licet, nedum verbis explicare; ob eum denique finem hominem fieri voluisse, ut nos homines Filii Dei renasceremur. Hæc cum attente consideraverint, tum vero omnia mysteria, quæ hoc articulo continentur, humili, ac fideli animo credant, & adorent; nec curiose, quod sine periculo vix unquam fieri potest, illa investigare, ac perscrutari velint.*

NATUS EX MARIA VIRGINE.

Hæc altera est hujus articuli pars, in qua explicanda Parochus diligenter versabitur, cum fidelibus credendum sit, Jesum dominum non solum conceptum Spiritus sancti virtute, sed etiam ex Maria virgine natum, & in lucem editum esse. Cujus mysterii fides quanta cum lætitia, & jucunditate animi meditanda sit, angeli vox, qui primus felicissimum nuncium mundo attulit, declarat. Ait enim (Luc. 2.): *Ecce evangelizo vobis gaudium magnum, quod erit*

omni

quale i ſanti uomini conſeguono l'adozione de' figliuoli di Dio, perchè, eſſendo Figliuol di Dio per natura, non biſogna in modo alcuno perſuaderſi, che a lui convenga la grazia, o il nome dell'adozione.

Queſte ſono quelle coſe, che intorno al maraviglioſo miſterio della concezione del Figliuolo di Dio abbiamo giudicato doverſi ſpiegare, per le quali, acciocchè a noi poſſa derivare un ſalutifero frutto, debbono i fedeli principalmente ridurſi alla memoria, e ſpeſſo ravvolgerſi nell'animo, quello che l'umana carne ha aſſunta, eſſere Dio, e Dio eſſerſi fatto uomo in un modo sì ineſcogitabile, che a noi non è poſſibile con l'intelletto capirlo, non che con le parole ſpiegarlo: finalmente Dio eſſerſi voluto fare uomo, acciocchè noi, che ſiamo uomini, aveſſimo a naſcere figliuoli di Dio. Poichè queſte coſe con grande attenzione avranno conſiderate, allora tutti que' miſterj, che ſotto queſto Articolo ſi contengono, con umile, e fedele animo credano, e adorino, nè vogliano quelli troppo curioſamente inveſtigare, o di quelli ricercare la ragione: il che rade volte ſenza gran pericolo può dagli uomini eſſer fatto.

NATO DI MARIA VERGINE.

Queſta è la ſeconda parte di queſto Articolo; nello ſpiegar la quale il Parroco uſerà gran diligenza: conciosſiachè i Fedeli debbano credere, che il Signor Gesù Criſto ſia concetto non ſolo per virtù dello Spirito Santo, ma ancora nato di Maria Vergine: la fede, e verità del qual miſterio con quanta letizia, e giocondità d'animo dee eſſere conſiderata, e meditata, lo dichiara la voce dell'Angelo, il quale prima portò al mondo queſta feliciſſima novella, quando diſſe: *Ecce evangelizo vobis gaudium magnum, quod erit omni populo* (*Luc.* 2.): Ecco che io vi annunzio un gaudio grande, il quale avrà tutto l'uman genere. E non ſolo per

que-

omni populo. Tum ex illius cæleſtis militiæ cantico (Luc. 2.): *Gloria in altiſſimis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis, quod angeli eecinerunt, facile eſt intelligere. Hinc ttiam ampliſſimum illud Dei promiſſum ad Abraham impleri cœptum eſt, cui dictum eſt, fore aliquando, ut in ejus ſemine omnes gentes benedicerentur. Maria enim, quam vere matrem Dei prædicamus, & colimus, quod eam perſonam, quæ ſimul Deus, & homo erat, peperit, a Davide rege originem duxit. Sed quemadmodum conceptio ipſa naturæ ordinem prorſus vincit: ita in ortu nihil non divinum licet contemplari. Præterea, quo nihil admirabilius dici omnino, aut cogitari poteſt, naſcitur ex matre ſine ulla maternæ virginitatis diminutione, & quo modo poſtea ex ſepulcro clauſo, & obſignato egreſſus eſt, atque ad diſcipulos clauſis januis introivit* (Joan. 20.); *vel, ne a rebus etiam, quæ natura quotidie fieri videmus, diſcedatur, quo modo ſolis radii concretam vitri ſubſtantiam penetrant, neque frangunt tamen, aut aliqua ex parte lædunt: ſimili, inquam, & altiori modo Jeſus Chriſtus ex materno alvo, ſine ullo maternæ virginitatis detrimento, editus eſt. Ipſius enim incorruptam, & perpetuam virginitatem veriſſimis laudibus celebramus. Quod quidem Spiritus S. virtute effectum eſt, qui in filii conceptione, & partu, matri ita affuit, ut ei & fœcunditatem dederit, & perpetuam virginitatem conſervarit. Solet interdum Apoſtolus* (2. Cor. 15.) *Chriſtum Jeſum noviſſimum Adam appellare, eumque primo Adam conferre. Nam ut in primo omnes homines moriuntur, ita in ſecundo omnes ad vitam revocantur: atque ut Adam, quod ad naturalem conditionem pertinet, humani generis parens fuit, ita Chriſtus gratiæ, & gloriæ auctor eſt. Ad eum modum nobis etiam licet virginem matrem cum Eva ita conferre, ut priori Evæ ſecunda Eva, quæ eſt Maria, reſpondeat, quemadmodum ſecundum Adam, hoc eſt Chriſtum, primo Adam reſpondere oſtendimus. Eva enim, quia ſerpen-*

ti

questo, ma per quella gioconda canzone, che fu dalla celeste milizia cantata: *Gloria in altissimis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis* (*Luc.* 2.): Gloria sia in cielo a Dio, e in terra pace agli uomini di buona volontà. Di qui incominciò ancora ad adempirsi quella magnifica promessa, fatta da Dio ad Abramo, al quale fu detto, che verrebbe un tempo, nel quale sarebbono nel suo seme tutti gli uomini benedetti (*Gen.* 22.). Perchè Maria, la quale noi veramente confessiamo, ed onoriamo come Madre di Dio, (perchè ha partorito una persona, che fu insieme uomo e Dio) trasse origine del Re Davidde. Ma, siccome la concezione vinse, e superò al tutto ogni ordine di natura, così parimente nel suo nascimento non si vede, nè si considera cosa, che non sia celeste e divina. Oltre di questo, (cosa veramente oltre ogni altra maravigliosa) nasce dalla madre sua senza nocumento, e violazione alcuna della materna verginità, e siccome poi uscì dal sepolcro, restando chiuso, e sigillato, ed entrò ai suoi discepoli, restando le porte serrate (*Joan.* 20.), ovvero (per non ci partire da quelle cose, che ogni giorno naturalmente veggiamo avvenire) come i raggj del Sole penetrano la solida sostanza del vetro, nè però lo spezzano, o in parte alcuna l' offendono, così in simile, e più alto modo Gesù Cristo dal materno ventre, senza alcun nocumento della materna verginità, venne in luce, e uscì al mondo, perchè noi non restiamo mai con perpetue e verissime lodi di celebrare l' incorrotta, e perpetua verginità della intemerata Madre di Cristo; il che fu fatto per virtù dello Spirito santo, il quale nella concezione e parto del Figliuolo, fu talmente presente, e favorevole alla Madre, che le diede la fecondità, e le conservò la perpetua verginità. Suole talora l' Apostolo (1. *Cor.* 15.) chiamare Gesù Cristo l' ultimo Adamo, ed al primo Adamo paragonarlo, perchè siccome nel primo tutti gli uomini ricevono la sentenza della morte, così nel secondo a tutti è restituita la vita; e siccome Adamo, in quanto alla naturale condizione, fu padre di tutto l' uman genere, così Cristo è autore della grazia, e della gloria. Nel medesimo modo adunque a noi sarà lecito comparare la Vergine Madre all' antica Madre Eva: talmente che alla prima Eva corrisponda la seconda, che è Maria, siccome il secondo Adamo, che è Cristo, al primo Adamo esser corrispondente abbiamo dimostrato. E che ciò sia il vero, Eva perchè al serpente diede fede, portò all' uman genere la maledizione, e la morte: Maria, poichè all' Angelo credette, per divina bontà fu fatto, che fosse agli uomini conceduta la benedizione, e la vita. Per

ti fidem habuit, maledictum, & mortem in humanum genus invexit: & Maria postquam Angelo credidit, Dei bonitate effectum est, ut benedictio, & vita ad homines perveniret. Propter Evam nascimur filii iræ: a Maria Jesum Christum accepimus, per quem filii gratiæ regeneramur. Evæ dictum est (Gen. 3.): *In dolore paries filios. Maria hac lege soluta est, ut quæ, salva virginalis pudicitiæ integritate, sine ullo doloris sensu, ut antea dictum est, Jesum Filium Dei peperit.*

Prophetiæ & figuræ conceptionis & nativitatis Jesu Christi.

Cum igitur tanta, & tam multa sint admirandæ hujus conceptionis, & nativitatis sacramenta, divinæ providentiæ consentaneum fuit, ut ea multis figuris, & oraculis significarentur. Quare huc pertinere sancti doctores intellexerunt multa, quæ in variis S. Scripturæ locis legimus, præcipue vero Portam illam sanctuarii, quam Ezechiel clausam vidit (Ezech. 44.): *item lapidem de monte sine manibus abscissum, ut est apud Danielem* (Dan. 2.), *qui factus est magnus mons, & implevit universam terram: deinde Aaron virgam, quæ una inter virgas principum Israelis germinavit* (Num. 17.): *& rubum, quem Moyses vidit ardere, & non comburi* (Exod. 3.). *Multis verbis S. Evangelista* (Luc. 2.), *Christi nativitatis historiam descripsit. Qua de re nihil est, quod plura a nobis dicantur, cum ea lectio Parocho in promptu sit. Danda autem illi est opera, ut hæc mysteria, quæ ad doctrinam nostram scripta sunt* (Rom. 15.), *infixa animo, & mentibus fidelium hæreant; primum quidem, ut tanti beneficii commemoratione aliquam gratiam ejus auctori Deo referant; deinde, ut eximium hoc, & singulare humilitatis exemplum eis ante oculos ad imitandum proponat. Quid enim nobis utilius, atque ad animorum nostrorum superbiam, & elationem comprimendam accommodatius esse potest, quam sæpius cogitare, Deum ita sese humiliare, ut cum hominibus gloriam suam communicet, &*

ho-

cagione d'Eva naſciamo figliuoli dell'ira; da Maria abbiamo ricevuto Gesù Criſto, per il quale ſiamo regenerati figliuoli della grazia. Ad Eva fu detto: *In dolore paries filios* (*Gen.* 3.): Partorirai i figliuoli con dolore. Maria fu da quella legge liberata, come quella, che ſalva l'integrità della virginal pudicizia, ſenza ſentir dolore alcuno, ſiccome di ſopra ſi è detto, produſſe al mondo Gesù Criſto, Figliuolo di Dio.

Profezie, e figure della concezione, e natività di Gesù Criſto.

Eſſendo adunque tanti, e tali i ſacramenti di queſta maraviglioſa concezione, e natività; fu coſa conveniente alla divina providenza, che con molte figure, e profezie foſſero innanzi ſignificati: onde i ſanti Dottori hanno inteſo, e dichiarato, che a queſto propoſito ſiano molti luoghi della ſanta, e divina Scrittura, e maſſime quella porta del Santuario, la quale Ezechiele vide chiuſa (*Ezech.* 44.): ancora quella pietra, che dal monte ſenza mani fu reciſa, ſiccome ſi legge appreſſo Daniele (*Dan.* 2.), la qual poi diventò un monte grande, e riempì tutta la terra; dipoi la verga di Aronne, la qual ſola tra tutte le verghe de' principali d'Iſraele germogliò (*Num.* 17.); ed il rovo, che Mosè vide ardere, e non conſumarſi (*Exod.* 3.). Il Santo Evangeliſta Luca con molte parole deſcriſſe l'Iſtoria della natività di Criſto (*Luc.* 2.), e però noi non ne diremo altro, potendo il Parroco facilmente leggerla. Ma dee molto bene attendere, che queſti miſterj, che ſono ſcritti per noſtra dottrina, ed iſtruzione (*Rom.* 15.), reſtino impreſſi negli animi, e nelle menti de' Fedeli: prima, acciocchè, con la memoria di tanto benefizio, rendano qualche grazia a Dio autore, e donatore di quello: dipoi, acciocchè queſto eccellente, e ſingolare eſempio di umiltà ſi propongano avanti agli occhi per doverlo imitare. Perchè niuna coſa ci può eſſere più utile, e più accomodata a reprimere la ſuperbia dell'animo noſtro, che il penſare ſpeſſo, che Dio talmente ſi umilia, che con gli uomini la ſua gloria comunica, e partecipa l'infermità, e fragilità degli uomini. Dio ſi fa uomo, e quella ſomma, e infinita maeſtà all'uomo ſerve, al cui cenno le colonne del cielo tremano, e temono (*Job.* 26.); e quelli naſce in terra, che gli Angeli adorano in cielo. Facendo adunque Dio per cagion noſtra sì fatte coſe, che dovremo fare noi per ſoddisfare, ed obbedire a lui?

hominum infirmitatem, fragilitatemque assumat; Deum hominem fieri, summamque illam, & infinitam majestatem homini ministrare, ad cujus nutum columnæ cæli, ut inquit scriptura (Job. 26.), *contremiscunt, & pavent, eumque in terra nasci, quem in cælis angeli adorant? Quid igitur, cum hæc Deus nostra causa faciat, quid, inquam, nos, ut illi obsequamur, facere oportet? quam libenti, atque alacri animo debemus omnia humilitatis officia amare, amplecti, præstare? Videant fideles quam salutari doctrina Christus nascens nos instituat, antequam vocem aliquam emittere incipiat. Nascitur egenus: nascitur ut peregrinus in diversorio: nascitur in vili præsepio: nascitur media hieme. Ita enim scribit S. Lucas* (Luc. 24.): *Factum est, cum essent ibi, impleti sunt dies, ut pareret, & peperit filium suum primogenitum, & pannis eum involvit, & reclinavit eum in præsepio, quia non erat ei locus in versorio. Potuit ne Evangelista humilioribus verbis omnem cæli, & terræ majestatem, & gloriam includere? Neque vero scribit, non fuisse locum in diversorio, sed ei non fuisse, qui dicit* (Ps. 49.): *Meus est orbis terræ, & plenitudo ejus. Quod etiam alius Evangelista testatus est* (Joan. 1.): *In propria venit, & sui eum non receperunt.*

Incarnationis filii Dei mysterium quanto pietatis studio recolendum.

Hæc cum fideles sibi ante oculos proposuerint, tum vero cogitent, Deum carnis nostræ humilitatem, & fragilitatem subire voluisse, ut humanum genus in altissimo dignitatis gradu collocaretur. Nam illud unum satis declarat excellentem hominis dignitatem, & præstantiam, quæ illi divino beneficio tributa est, quod homo fuerit, qui idem verus, & perfectus Deus sit: ut jam gloriari nobis liceat, filium Dei os nostrum, & carnem nostram esse; quod beatissimis illis spiritibus non licet: nusquam enim, ut est apud Apostolum (Hebr. 2.), *angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit. Præterea cavendum est, ne maximo nostro malo eveniat,*

ut,

quanto lieto, e pronto animo dovremo tutti gli officj, ed
re di umiltà amare, ed abbracciare, ed eseguire; Conside-
o qui i fedeli Cristiani, con che salutifera dottrina Cristo
cendo ci istruisca, ed insegni, prima che voce alcuna pos-
mandar fuori. Nasce bisognoso, e povero: nasce pellegri-
, e forestiero in un povero albergo: nasce in un vil
esepio: nasce in mezzo al freddo verno: perchè così scrive
Luca: *Factum est, cum essent ibi, impleti sunt dies, ut pa-
ret, & peperit filium suum primogenitum, & pannis eum in-
olvit, & reclinavit eum in præsepio, quia non erat ei locus in
iversorio* (*Luc.* 2.): Avvenne, che trovandosi in quel luogo,
ennero i giorni del parto, e partorì il suo figliuolo primo-
enito, e l'involse ne' panni, e lo pose nel presepio; perchè
on trovò luogo da stare nell'albergo. Potè l'Evangelista in
più umili, e basse parole concludere tutta la maestà, e la
loria del cielo, e della terra? Nè disse, che non era luogo
la stare nel diversorio, ma che quelli non vi trovò luogo, il
quale disse: *Meus est orbis terræ, & plenitudo ejus* (*Ps.* 49.):
Mio è il circuito della terra, e la sua pienezza. Il che ancora
testificò l'altro Evangelista, quando disse: *In propria venit, &
sui eum non receperunt* (*Joan.* 1.) Venne in casa sua propria,
e i suoi nol vollero accettare.

*Con quanto studio di pietà debba essere onorato, e rimembrato
il misterio dell' Incarnazione del Figliuolo di Dio.*

Queste cose poichè i Fedeli si avranno proposte avanti agli
occhi, allora pensino tra loro, come Dio ha voluto sottomet-
tersi alla fragilità, e umiltà della carne nostra, solo per col-
locare il genere umano in un altissimo grado di dignità, per-
chè sol quello bastevolmente dichiara la sublime dignità, ed
eccellenza dell'uomo, la quale per divin beneficio gli è stata
donata, che quello stesso, che è vero, e perfetto Dio, fosse
uomo: talchè omai noi possiamo gloriarci, che il Figliuolo di
Dio sia nostra carne, nostre ossa, e nostre viscere; il che
non è lecito fare a quei beatissimi spiriti Angelici; imperoc-
chè, come ben disse il Santo Apostolo: *Nusquam Angelos ap-
prehendit, sed semen Abrahæ apprehendit* (*Heb.* 2.): Non
prese per tempo alcuno la natura Angelica, ma bensì il seme
d'Abramo. Dovremo ancora molto ben guardarci, che con
grave nostro danno non ci intervenga, che siccome a lui mancò

ut, quemadmodum illi in diversorio Bethlehem locus, ubi nasceretur, defuit; ita etiam, quando jam in carne non nascitur, locum in cordibus nostris invenire non possit, ubi in spiritu nascatur. Hoc enim, cum salutis nostræ cupidissimus sit, vehementer optat. Nam ut ille Spiritus S. virtute supra naturæ ordinem homo factus, & natus est, sanctusque, atque adeo sanctitas ipsa fuit: ita nos oportet, non ex sanguinibus, neque ex voluntate carnis, sed ex Deo nasci (Joan. 1.), *ac deinde veluti novam creaturam in novitate spiritu ambulare* (Rom. 6. & 7.), *sanctitatem illam, ac mentis integritatem custodire, quæ homines spiritu Dei regeneratos maxime decet. Hac enim ratione sanctæ hujus filii Dei conceptionis, & nativitatis imaginem aliquam in nobis ipsis exprimemus, quam fideli animo credimus, & credentes Dei sapientiam in mysterio, quæ abscondita est* (1. Cor. 2.), *suscipimus, & adoramus.*

ARTICULUS IV.

Passus sub Pontio Pilato, Crucifixus, mortuus, et sepultus.

Quantam habet necessitatem hujus articuli cognitio, & quam diligenter Parochus curare debeat, ut fideles dominicæ passionis memoriam sæpissime animo repetant, docet Apostolus (1. Cor. 2.), *qui nihil aliud se scire testatus est, nisi Jesum Christum, & hunc crucifixum. Quare in hoc argumento omne studium, & opera adhibenda est, ut quam maxime illustretur, fidelesque tanti beneficii commemoratione excitati, totos se ad Dei erga nos amorem, & bonitatem suscipiendam convertant. Fides itaque priore articuli parte* (*nam altera postea dicetur*), *illud nobis credendum proponit, Christum Dominum, cum Pontius Pilatus Tiberii Cæsaris jussu Judæam provinciam administraret, cruci affixum esse. Nam captus, irrisus, variis injuriarum, & cruciatuum generibus affectus, demum in crucem sublа-*

il luogo, dove nascesse nell' albergo di Betlemme; così, quando non più nasce in carne non possa ne' nostri cuori trovar luogo, dove possa nascere in ispirito; perchè essendo della salute nostra oltre modo avido, questo veementemente desidera. Imperocchè, siccome egli per virtù dello Spirito Santo, sopra ogni ordine di natura si fece uomo, e nacque tra noi, e fu talmente santo, che più tosto è l' istessa santità (*Joan.* 1.); così parimente fa di bisogno, che noi non più nasciamo di peccati, nè di carnale volontà, e concupiscenze, ma di Dio, e dipoi come nuova creatura camminiamo in novità di spirito (*Rom.* 6. & 7.), e che conserviamo quella santità, ed integrità di mente, la quale agli uomini per ispirito di Dio regenerati è massimamente richiesta; e però in tal maniera esprimeremo in noi stessi qualche immagine di questa concezione, e natività del Figliuolo di Dio, la quale con animo *fedele* crediamo; e così credendo, la sapienza di Dio, che nel misterio si sta ascosa, riguardiamo, ed adoriamo (1. *Cor.* 2.).

ARTICOLO IV.

IL QUALE PATI' SOTTO PONZIO PILATO, FU CROCIFISSO, MORTO, E SEPOLTO.

QUanto sia necessaria la cognizione di questo Articolo, e quanto diligentemente il Parroco debba aver cura, che i Fedeli spesse volte si riducano alla mente la memoria della Passione del Signore l' insegna l' Apostolo, il quale niente altro testificò sapere se non Gesù Cristo, e questo crocifisso (1. *Cor.* 2.). Per il che in questa materia dee mettersi ogni studio, ed opera, per far sì, che sia chiarissimamente manifesta: onde i Fedeli, dalla memoria di tanto benefizio eccitati, tutti si rivolgano a risguardare l' amore, e la bontà di Dio verso di noi. Nella prima parte di questo Articolo adunque (perchè della seconda si dirà più sotto) la Fede ci propone da credere, che il Signor nostro Gesù Cristo, mentre che Ponzio Pilato, per comandamento di Tiberio Cesare governava la provincia della Giudea, fu confitto in Croce; imperocchè egli fu preso, schernito, ed offeso con varie ingiurie, e diverse sorti di tormenti, e finalmente levato in Croce. Nè dee alcuno dubitare, che la sua benedetta anima non sentisse, quanto alla parte inferiore, tali afflizioni, e do-

blatus est. Ne vero cuiquam dubitandum est, ejus animam, quod ad inferiorem partem attinet, ab iis cruciatibus liberam non fuisse. Nam quod humanam naturam vere assumpsit, necesse est fateri, animo etiam gravissimum dolorem sensisse. Quare inquit (Matt. 26. Marc. 14.): *Tristis est anima mea usque ad mortem. Nam etsi personæ divinæ humana natura conjuncta fuit, tamen propter eam conjunctionem nihilo minus passionis acerbitatem sensit, quam si ea conjunctio facta non fuisset, cum in una Jesu Christi Persona, utriusque naturæ, divinæ, & humanæ, proprietates servatæ sint: atque idcirco, quod erat passibile & mortale, passibile & mortale permansit; rursus vero, quod impassibile, & immortale erat, qualem esse divinam naturam intelligimus, suam proprietatem retinuit. Quod autem hoc loco tam diligenter observari videmus, Jesum Christum eo tempore passum esse, quo Pontius Pilatus Judæam Provinciam procuraret, id ea re factum esse docebit Parochus, quia tantæ rei, & tam necessariæ cognitio exploratior omnibus esse poterat, si rei gestæ certum, quod & ab Apostolo Paulo factum legimus* (1. Tim. 6.), *tempus describeretur: tum etiam, quia iis verbis declaratur, illam Salvatoris prædictionem exitu comprobatam esse: Tradent, inquit* (Matth. 20.), *eum gentibus ad illudendum, & flagellandum, & crucifigendum.*

Cur Christus in ligno mortem perpessus.

Sed quod potissimum in ligno crucis mortem pertulit, hoc etiam divino consilio tribuendum est, ut scilicet, unde mors oriebatur, inde vita resurgeret. Serpens enim qui in ligno primos parentes vicerat, victus est a Christo in ligno crucis. Plures ejus rei afferri rationes possunt, quas S. Patres latius persecuti sunt, ut ostendamus consentaneum fuisse, Redemptorem nostrum mortem crucis potissimum subire. Verum satis esse Parochus admoneat, si fideles credant illud genus mortis a Salvatore delectum esse, quod quidem ad humani generis re-

lori: perchè, avendo egli veramente assunta la natura umana, bisogna confessare, ch' egli nell' animo suo sentisse un acerbissimo, e gravissimo dolore; e però disse: *Tristis est anima mea usque ad mortem* (*Matth.* 26. *Marc.* 14.): L' anima mia è sì trista, e dolente, che io sento quasi la morte. Imperocchè sebbene alla divina persona fu congiunta l' umana natura; nondimeno per questa congiunzione non sentì minor dolore; nè manco acerba fu la passione, che se tal congiunzione non fosse stata fatta: conciossiachè in una stessa persona di Gesù Cristo si conservassero le proprietà di ambedue le nature, cioè della divina, e dell' umana. Onde quello, che era passibile e mortale, così restò; e quello che era impassibile, ed immortale, quale noi sappiamo essere la Divina natura, ritenne la sua proprietà. E che in questo luogo noi veggiamo con tanta diligenza essere osservato, che Gesù Cristo patì in quel tempo, nel quale Ponzio Pilato governava la provincia della Giudea; Il Parroco mostrerà ciò essere stato fatto, perchè la cognizione di sì gran negozio, e tanto necessario, doveva a ciascuno esser più chiara, quando di tal fatto si descrisse un determinato tempo, siccome leggiamo aver fatto l' Apostolo San Paolo (1. *Tim.* 6.): e ancora perchè per quelle parole si manifesta, che tutto quello, che il Salvatore predisse, è avvenuto, quando disse: *Tradent eum Gentibus ad illudendum, & flagellandum, & crucifigendum* (*Matth.* 20.): Lo daranno in mano de' Gentili ad essere schernito, flagellato, e crocifisso.

Perchè Cristo patisse morte sopra il legno.

Ma, perchè egli volesse particolarmente patire morte sopra il legno della Croce, questo ancora si dee affermare essere avvenuto per divin consiglio; acciocchè, onde la morte era nata, quindi risorgesse la vita, perchè il serpente, che nel legno i primi nostri Padri avea vinti, e superati, da Cristo nel legno della Croce fu vinto; della qual cosa molte ragioni si possono addurre, le quali i nostri santi antichi Padri hanno ampiamente trattate, per mostrare essere stato conveniente, che il Redentore nostro, più che altra, patisse la morte della Croce. Ma avverta il Parroco, che solo basta credere, che il Salvatore volle eleggere quella sorte di morte, la quale era più atta, ed accomodata alla redenzione del genere umano, siccome niu-

redemptionem aptius, atque accommodatius videretur, quemadmodum certe nullum turpius, atque indignius esse potuit. Non solum enim apud Gentiles crucis supplicium execrandum, & dedecoris, ignominiæque plenissimum semper existimatum est; verum etiam in lege Moysis maledictus homo appellatur, qui pendet in ligno (Deut.21. Et Gal.3.). *Neque vero Parochus hujus articuli historiam prætermittet, quæ diligentissime a S. Evangelistis exposita est, ut saltem summa ejus mysterii capita, quæ ad confirmandam fidei nostræ veritatem magis necessaria videntur, fideles cognita habeant. Hoc enim articulo, veluti fundamento quodam, Christiana religio, & fides nititur; eoque posito, reliqua omnia recte constituta sunt. Nam si quid aliud humanæ menti, & intelligentiæ difficultatem affert; certe crucis mysterium omnium difficillimum existimandum est, vixque percipi a nobis potest, salutem nostram ex cruce ipsa, & ex eo, qui pro nobis ligno illi affixus est, pendere. Sed in hoc, ut docet Apostolus* (1. Cor.1.), *summam Dei providentiam licet admirari. Nam quia in Dei sapientia non cognovit mundus per sapientiam Deum, placuit Deo per stultitiam prædicationis salvos facere credentes. Quare mirandum non est, si prophetæ ante Christi adventum, Apostoli post ejus mortem, & resurrectionem tantopere laborarunt, ut hominibus persuaderent, hunc esse mundi Redemptorem, eosque in crucifixi potestatem, atque obedientiam redigerent. Quare Dominus, cum nihil tam ab humana ratione remotum esset, quam crucis Mysterium, statim post peccatum numquam destitit tum figuris, tum prophetarum oraculis filii sui mortem significare. Atque ut de figuris pauca quædam attingamus, Abel primum, qui fratris invidia occisus est* (Gen.4.), *deinde Isaac sacrificium* (Gen.22.), *præterea Agnus, quem Judæi, cum e terra Ægypti egrederentur, immolarunt* (Exod.12.), *tum serpens æneus, quem Moyses in deserto exaltavit* (Num. 21. Jo. 3.), *Christi domini passionis, ac mortis figuram*

niuna potè ritrovarsi più vituperosa, ed indegna; perchè non solo appresso i Gentili il supplizio della Croce abbominevole, ed ignominioso fu sempre giudicato; ma ancora nella legge di Mosè è detto quell'uomo maledetto, che è appeso al legno (*Deut.* 21. *Gal.* 3.). Nè dee lasciare in dietro in modo alcuno il Parroco l'istoria di questo fatto, la quale diligentissimamente da' santi Evangelisti è stata narrata, acciocchè almeno i principali capi di questo misterio, i quali sono più necessarj a confermare la verità della nostra Fede, siano ai fedeli Cristiani manifesti, perchè in questo Articolo, come in un fondamento, la Cristiana religione, e fede si appoggia, e si ferma: il qual fondamento, se è fermo, tutte altre cose poi, si può dire, che siano ottimamente stabilite. Perocchè, se alcuna altra cosa è, che arrechi difficoltà all'umano intelletto, il misterio della Croce certamente è di tutti più difficile; ed appena può da noi essere compreso, come la nostra salute dipenda dalla Croce, e da uno, che alla Croce sia stato appeso. Ma in questo apparisce maravigliosa la divina provvidenza, come ne insegnò l'Apostolo (1. *Cor.* 1.): imperocchè, essendo che nella sapienza di Dio il Mondo con la sua sapienza non conobbe Dio, piacque a Dio con la stoltizia della predicazione far salvi i credenti. Onde non è da maravigliarsi, se i Profeti avanti all'avvenimento di Cristo, e gli Apostoli dopo la sua morte, e resurrezione tanto si affaticarono per far credere agli uomini questo essere il vero Redentore del Mondo, e così gli ridussero sotto la vera potestà ed obbedienza di Cristo crocifisso. Onde il Signore, essendo il misterio della Croce remotissimo da ogni umana ragione, subito dopo il peccato non restò mai e con le figure, e con le profezie di significare, e predire la morte del suo figliuolo. E per dire alcune poche cose intorno alle figure; primieramente Abele, ucciso per l'invidia del fratello (*Gen.* 4.), dipoi il sacrifizio d'Isacco (*Gen.* 22.), in oltre l'agnello, il quale i Giudei all'uscir della Terra dell'Egitto immolarono (*Exod.* 12.), il serpente di bronzo, il quale Mosè elevò nel diserto (*Num.* 21. *Joan.* 3.), mostravano la figura della passione, e morte di Cristo nostro Signore. Quanto a' Profeti, che molti si ritrovassero, che di quella profetassero, è cosa sì nota, e chiara, che non fa bisogno in questo luogo manifestarla altrimenti. Ma sopra tutti gli altri, (per lasciare di dire di Davidde, il quale ha trattato ne' suoi Salmi tutti i principali misterj dell'umana redenzione) gli oracoli, e le profezie d'Isaia son così chiare, ed aperte, che si può ragionevolmente affermare, lui aver più tosto nar-

ra-

ram præmonstrabant. Quod autem ad prophetas pertinet, quam multi extiterint, qui de ea vaticinati sunt, id vero multo notius est, quam ut explicari hoc loco oporteat. Sed præ cæteris, ut Davidem omittamus, qui omnia præcipua redemptionis nostræ mysteria in psalmis complexus est, Isaiæ oracula tam aperta, & clara sunt, ut recte dici queat, eum potius rem gestam exposuisse, quam futuram prædixisse (D. Hieron.).

MORTUUS, ET SEPULTUS.

His verbis Parochus credendum explicabit, Jesum Christum, postquam crucifixus est, vere mortuum, ac sepultum esse. Neque vero sine causa hoc separatim fidelibus credendum proponitur, cum non defuerint, qui eum in cruce mortuum negarent. Illi igitur errori hanc fidei doctrinam sancti Apostoli merito opponendam censuerunt; de cujus articuli veritate dubitandi nullus nobis locus relinquitur: Nam omnes Evangelistæ consentiunt (Matt. 27. Marc. 15. Luc. 23. Jo. 19.), *Jesum spiritum emisisse. Præterea, cum Christus, verus, & perfectus homo fuerit, vere etiam mori potuit: moritur autem homo, cum anima separatur a corpore. Quare cum Jesum mortuum esse dicimus, id significamus, ejus animam a corpore divisam esse: neque tamen concedimus divinitatem sejunctam a corpore: quin potius constanter credimus, & confitemur, anima ejus a corpore divisa, divinitatem tum corpori in sepulcro, tum animæ apud inferos conjunctam semper fuisse. Decebat autem Filium Dei mori, ut per mortem destrueret eum, qui habebat mortis imperium, idest Diabolum, & liberaret eos, qui timore mortis per totam vitam obnoxii erant servituti* (Hebr. 2.). *Sed illud in Christo domino singulare fuit, quod tunc mortuus est, cum ipse mori decrevit, & mortem non tam aliena vi illatam, quam voluntariam obiit. Nec vero mortem solum, sed locum etiam, & tempus, in quo moreretur, ipse sibi constituit. Ita enim Isaias scripsit* (If. 53.): *Oblatus est,*

rata una cosa già fatta, che aver predetto una da doversi fare (*S. Girol.*).

Morto, e sepolto.

Per queste parole il Parroco spiegherà doversi credere, che Gesù Cristo, poichè fu crocifisso, veramente morì; e veramente fu seppellito. Nè senza gran cagione tal cosa si propone da credersi ai Fedeli, perchè non sono mancati di quelli, che hanno negato, Cristo esser morto in Croce; e però meritamente i santi Apostoli con questa dottrina giudicarono doversi opporre a quell' errore; della verità del quale Articolo non possiamo in modo alcuno dubitare. Imperocchè tutti gli Evangelisti s' accordano a dire, che Gesù Cristo mandò fuori lo spirito (*Matth.* 27. *Marc.* 15. *Luc.* 23. *Joan.* 19.). Oltre di ciò, essendo stato Cristo vero, e perfetto uomo potè ancora veramente morire, ed allora muore l' uomo, quando l' anima è separata dal corpo: onde, quando noi diciamo Gesù esser morto, significhiamo la sua anima essersi divisa dal corpo: nè però concediamo la divinità essersi mai separata dal corpo: anzi costantemente crediamo, e confessiamo, che poichè l' anima sua fu divisa dal corpo la divinità sempre restò congiunta ed al corpo nel sepolcro, ed all' anima nel Limbo. E fu conveniente, che il Figliuol di Dio morisse, acciocchè, mediante la sua morte, distruggesse colui, che avea l' imperio della morte, cioè il Diavolo, e liberasse quelli, i quali per timore della morte, in tutta la vita loro erano obbligati alla servitù (*Heb.* 2.). Ma quello fu singolare in Cristo nostro Signore, che allora morì, quando egli volle morire, e patì una morte non tanto datagli per forza da altri, quanto dalla sua propria volontà. Nè solo la morte, ma ancora il luogo, ed il tempo, dove, e quando morir dovesse, egli stesso si costituì, ed ordinò: perchè così scrisse Isaia: *Oblatus est, quia ipse voluit* (*Isa.* 53.): Fu offerto, perchè così egli volle. Ed il medesimo Signore disse di se stesso avanti alla sua Passione: ***Ego pono animam meam, & iterum sumam eam: nemo tollit eam a me, sed ego***

po-

quia ipse voluit. Atque idem Dominus de se ante passionem dixit (Joan. 10.): *Ego pono animam meam, ut iterum sumam eam: nemo tollit eam a me, sed ego pono eam a me ipso: potestatem habeo ponendi eam: & potestatem habeo iterum sumendi eam. Quod autem ad tempus, & locum attinet, cum Herodes ejus vitæ insidiaretur, ipse inquit* (Luc. 13.): *Dicite vulpi illi, ecce ejicio dæmonia, & sanitates perficio hodie, & cras, & tertia die consumor: veruntamen oportet me hodie, & cras, & sequenti die ambulare: quia non capit prophetam perire extra Hierusalem. Ille igitur nihil invitus, aut coactus fecit, sed ipse sese volens obtulit, atque inimicis suis obviam procedens dixit* (Joan. 18.): *Ego sum; & sponte sua ea omnia supplicia pertulit, quibus illum injuste, & crudeli ter affecerunt. Quo quidem nihil ad commovendos animi nostri sensus majorem vim habere potest, cum pœnas, tormentaque ejus omnia cogitatione perpendimus. Nam si quispiam nostra causa omnes dolores patiatur, non quos ipse sua voluntate suscipiat, sed quos vitare nequeat; hoc vero haud magni beneficii loco a nobis ponetur: verum si nostro tantum nomine mortem, quam defugere poterat, libenter occumbat, profecto hoc beneficii genus tantum est, ut omnem non solum referendæ, sed etiam habendæ gratiæ facultatem vel gratissimo cuique eripiat. Ex quo Jesu Christi summa, & eximia charitas, ejusque divinum, & immensum in nos meritum perspici potest.*

Sepulturæ Christi cur expressa mentio, & quid de illius passione meditandum.

Jam vero quod sepultum fuisse confitemur, hoc quidem veluti articuli pars non constituitur, quod novam aliquam difficultatem habeat, præter ea, quæ jam de morte dicta sunt. Nam si Christum mortuum credimus, facile etiam nobis persuaderi potest, eum sepultum esse. Verum hoc additum est primum, ut minus dubitare de mor-

pono eam a me ipso: potestatem habeo ponendi eam, & potestatem habeo iterum sumendi eam (*Joan.* 10.): Io son quelli, che espongo la vita mia, ed io di nuovo la ripiglierò: niuno è che me la possa torre, ma io da me stesso la espongo: ho potestà di esporre la vita mia, ed ho potestà di ripigliarla di nuovo. Quanto appartiene al tempo, ed al luogo: quando Erode cercava con insidie di ucciderlo, egli mandò a dire: *Dicite vulpi illi, Ecce ejicio dæmonia, & sanitates perficio: hodie, & cras, & tertia die consumor* (*Luc.* 13.): Andate a dire a quella volpe, Ecco, ch'io discaccio i demonj, e restituisco le sanità: oggi, e domani, e'l terzo giorno prossimo finirò la vita mia. Segue poi, *Verumtamen oportet me hodie, & cras, & sequenti die ambulare: quia non capit Prophetam perire extra Hierusalem:* Nondimeno mi bisogna camminare oggi, e domani, e'l giorno seguente; perchè non conviene morire il Profeta fuor di Gerusalemme. Non fece adunque cosa alcuna contra sua voglia, o forzato, ma volontariamente offerse se stesso. Ed andando incontro a' suoi nemici, disse: *Ego sum* (*Joan.* 18.): Io son quelli, che voi cercate; e spontaneamente sofferse tutti quei supplizj, co' quali ingiustamente, e crudelmente fu da' suoi nemici offeso, ed afflitto; della qual cosa niuna ha maggior forza a movere gli animi nostri a dolore, e compassione, ripensando noi, e considerando bene alle sue pene, ed a' suoi tormenti. Imperocchè se fosse uno, che per cagion nostra patisse ogni sorte di gravissimi dolori, i quali non prendesse volontariamente, ma non gli potesse schifare, non sarebbe da noi tal cosa stimata per un gran benefizio: ma, se solo per amor nostro si mettesse volentieri alla morte, la quale però potesse fuggire; questo è certamente un benefizio sì grande, che toglie ogni facoltà a qualunque, ancorchè gratissimo, non solo di rendere le grazie debite, ma ancora di riconoscere, e ritenere in se l'obbligo. Dalla qual cosa si può agevolmente considerare, quanto sia grande, ed eccellente la carità di Gesù Cristo, e il suo divino, ed immenso merito verso di noi.

Perchè si faccia espressa menzione della sepoltura di Cristo, e quello che della sua passione si dee meditare.

Quando poi noi confessiamo essere stato sepolto, questa non s'ha da dire, che sia un'altra parte dell'Articolo, la quale contenga in se qualche nuova difficoltà, oltre quelle, che già sono state addotte della morte. Imperocchè, se noi crediamo Cristo esser morto, agevolmente ancora crederemo lui essere stato sepolto; ma questo ci è stato aggiunto, prima, acciocchè per questo manco abbiamo a dubitare della morte, concios-

morte liceat; cum maximo argumento sit, aliquem mortuum esse, si ejus corpus sepultum probemus: deinde, ut resurrectionis miraculum magis declaretur, atque eluceat. Neque vero hoc solum credimus, Christi corpus sepultum esse, sed illud præcipue his verbis credendum proponitur, Deum sepultum esse: quemadmodum ex fidei catholicæ regula verissime etiam dicimus, Deum mortuum, & ex virgine natum esse. Nam cum divinitas numquam divisa fuerit a corpore, quod in sepulcro conditum est, recte confitemur Deum sepultum esse. Ac de genere quidem, & loco sepulturæ illa Parocho satis erunt, quæ a sanctis Evangelistis dicta sunt (Matt. 27. Marc. 15. Luc. 23. Joan. 10.). *Duo vero in primis observanda sunt, alterum Christi corpus in sepulcro nulla ex parte corruptum esse; de quo Propheta ita vaticinatus erat; Non dabis sanctum tuum videre corruptionem* (Ps. 15. Act. 2.). *Alterum est, quod ad omnes hujus articuli partes attinet, sepulturam scilicet, passionem etiam, & mortem Christo Jesu, ut homini, non ut Deo convenire. Nam pati, & mori, in humanam tantum naturam cadunt; quamvis Deo etiam hæc omnia tribuantur; quoniam de illa persona, quæ simul perfectus Deus, perfectus homo fuit, recte dici perspicuum est. His cognitis, ea de Christi passione, & morte Parochus explicabit, ex quibus tanti mysterii immensitatem si non comprehendere, contemplari saltem fideles possint. Ac primum quidem considerandum est, quis ille sit, qui hæc omnia patitur. Et quidem nullis verbis ejus dignitatem explicare, aut mente comprehendere possumus. S. Joannes verbum esse dicit* (Jo. 1.), *quod erat apud Deum. Apostolus* (Hebr. 1.) *magnificis verbis describit in hunc modum: Esse eum, quem Deus constituit heredem universorum, per quem fecit & secula: qui est splendor gloriæ, & figura substantiæ ejus, qui portat omnia verbo virtutis suæ. Hic igitur purgationem peccatorum faciens, sedet ad dexteram majestatis in excelsis. Atque ut uno verbo complectamur, patitur Jesus*

Chri-

ciossiachè sia un grande argomento, che uno sia morto, se si prova, che il suo corpo sia stato sepolto. Dipoi, acciocchè il miracolo della resurrezione più si manifesti, e riluca. Nè solo crediamo, che il corpo di Cristo sia stato sepolto, ma per queste parole ci è specialmente proposto a credere, che Dio è stato sepolto; siccome per la regola della Cattolica Fede ancora diciamo verissimamente, Dio esser morto, e nato della Vergine; Imperocchè, non si essendo mai divisa la divinità dal corpo, il quale fu rinchiuso nel sepolcro, ragionevolmente confessiamo Dio essere stato sepolto. Quanto alla sorte, ed al luogo della sepoltura, al Parroco basterà sapere quelle cose, che sono state narrate dai santi Evangelisti (*Matth.* 27. *Marc.* 15. *Luc.* 23. *Joan.* 19.). Ma due cose debbono essere osservate principalmente: una è, che il corpo di Cristo nel sepolcro non fu corrotto in niuna sua parte, del quale così predisse il Profeta: *Non dabis sanctum tuum videre corruptionem* (*Ps.* 15. *Act.* 2.): Tu non permetterai, che il Santo tuo si corrompa. L'altra è, che appartiene a tutte le parti di questo Articolo, cioè, che la sepoltura, la passione, e la morte conviene a Cristo Gesù come ad uomo, non come a Dio: avvegnachè il patire, e 'l morire solo convengano, e sian proprj della natura umana; quantunque tutte queste cose si attribuiscano ancora a Dio; perchè è cosa chiara, che rettamente possono attribuirsi a quella persona, che fu insieme perfetto Dio, e perfetto Uomo. Conosciuto questo, il Parroco spiegherà intorno alla passione, e morte di Cristo quelle cose, per le quali l'immensità di tanto misterio se non comprendere, almeno possano i Fedeli contemplare. E prima è da considerare, chi sia quelli, che patisce tutte queste pene. Certamente, che egli è tale, che non si trovano parole, che possano esplicare la sua dignità, nè mente alcuna la può comprendere. L'Apostolo S. Giovanni dice, che è quel Verbo, che era appresso Dio (*Joan.* 1.). L'Apostolo S. Paolo con alte, e magnifiche parole lo descrive in questo modo: *Quem Deus constituit hæredem universorum, per quem fecit & sæcula, qui est splendor gloriæ, & figura substantiæ ejus, qui portat omnia verbo virtutis suæ. Hic igitur purgationem peccatorum faciens, sedet ad dexteram majestatis in excelsis* (*Heb.* 1.). Questi è quelli, il quale Dio ha costituito erede dell'università delle creature, per il quale fece ancora i secoli, il quale è splendore della gloria, e figura della sostanza, che porta e sostiene ogni cosa col verbo della sua virtù. Questi adunque, poichè ha purgati i nostri peccati, siede alla destra della divina Maestà in Cielo. E per dire il tutto in una parola,

Christus, Deus & homo: patitur creator pro iis, quos ipse condidit: patitur dominus pro servis: patitur is, per quem Angeli, homines, cæli, elementa facta sunt, ille, inquam, in quo, per quem, & ex quo sunt omnia. Quare mirandum non est, si, eo tot passionum tormentis commoto, totum etiam ædificium concussum est. Nam, ut inquit scriptura, Terra mota est, & petræ scissæ sunt (Matt.27.): *tenebræ etiam factæ per universam terram, & sol obscuratus est* (Luc. 23.). *Quod si mutæ etiam res, & sensu carentes creatoris sui passionem luxerunt, cogitent fideles quibus lacrymis, ipsi, tanquam vivi lapides hujus ædificii, dolorem suum declarare debeant.*

Passionis Christi causa, & de gravitate relabentium.

Jam vero causæ etiam passionis exponendæ sunt, ut eo magis divinæ erga nos charitatis magnitudo, & vis appareat. Si quis igitur quærat, quæ causa fuerit, cur Filius Dei acerbissimam passionem subierit, hanc potissimum fuisse inveniet, præter hæreditariam labem primorum parentum, vita, & peccata, quæ homines a mundi origine usque ad hanc diem admiserunt, ac deinceps usque ad consummationem sæculi admissuri sunt. Hoc enim in passione, & morte Filius Dei salvator noster spectavit, ut omnium ætatum peccata redimeret, ac deleret, & pro eis Patri abunde, cumulateque satisfaceret. Illud etiam accedit ad augendam rei dignitatem, quod non solum Christus pro peccatoribus passus est, sed etiam pœnarum omnium, quas pertulit, peccatores, & auctores, & ministri fuerunt: de quo Apostolus admonet, ita ad Hebræos scribens (Hebr. 12.) *Recogitate eum, qui talem sustinuit a peccatoribus adversus semetipsum contradictionem, ut ne fatigemini animis vestris deficientes. Atque hac culpa omnes teneri judicandum est, qui in peccata sæpius prolabuntur. Nam cum peccata nostra Christum dominum impulerint, ut crucis supplicium subiret; profecto qui flagitiis, & sceleribus volutantur, rursus, quod in ipsis est, crucifigunt in se-*

met-

quel che patisce è Gesù Cristo, Dio, ed uomo. Patisce il Creatore per le creature: patisce il Signore per li servi: patisce quelli, per il quale gli Angeli, gli uomini, i cieli, e gli elementi sono stati fatti: quelli patisce, nel quale, per il quale, e dal quale sono tutte le cose. Non è adunque da maravigliarsi, se essendo egli commosso da tanti tormenti di così dolorose passioni, tutta la macchina del mondo si scosse, perchè (siccome dice la Scrittura) *Terra mota est, & petræ scissæ sunt, & tenebræ factæ sunt per universam terram, & sol obscuratus est* (*Matth.* 27. *Luc.* 23.): Tremò le terra, si spezzarono le pietre, si coperse di tenebre tutta la terra, e si oscurò il sole. Onde se le cose mute, ed insensate piansero la Passione del loro Creatore, pensino bene i cristiani con che lagrime essi, come vive pietre di questo edifizio, debbano manifestare il loro dolore.

Causa della Passione di Cristo, e della gravità di chi ritorna al peccato.

Debbono ora esporsi le cause della Passione di Cristo, acciocchè così maggiormente apparisca la grandezza, e forza della divina carità verso di noi. Se alcuno adunque domandasse per qual cagione il Figliuol di Dio volle patire sì acerba morte, ritroverà questa essere stata la principale, oltre l'ereditaria macchia dei primi nostri Padri, i vizj, e i peccati, i quali gli uomini hanno commessi dall'origine del mondo fino a questo tempo, e fino alla consumazione de' secoli hanno a commettere; perchè a questo ebbe l'occhio, ed a questo risguardò il Figliuol di Dio Salvator nostro nella sua morte, di ricomprare, e scancellare i peccati, che gli uomini avessero commessi in tutte l'età, ed in tutti i secoli dovessero commettere, e per quelli soddisfare al Padre suo abbondantemente, e perfettamente. A questo si aggiunge, che per accrescere la dignità di questo fatto, Cristo non solo ha patito per li peccatori, ma ancora di tutte le pene, ch'ei sofferse, ne furono autori, e ministri i peccatori; della qual cosa ci avvertì l'Apostolo, scrivendo agli Ebrei, con queste parole: *Recogitate eum, qui talem sustinuit a peccatoribus adversus semetipsum contradictionem, ut ne fatigemini animis vestris deficientes* (*Heb.* 12.): Ripensate bene a colui, che dai peccatori contra di se stesso sostenne sì fatta contraddizione, acciocchè non manchiate di animo nelle vostre fatiche. E si dee pensare, che quei siano più obbligati a tal colpa, che più spesso ricascano ne' peccati. Imperocchè, avendo i nostri errori condotto il nostro Signore Gesù Cristo, e quasi sforzato a sopportare il supplizio della Croce; certa cosa è, che quei,

metipsis Filium Dei, & ostentui habent (Hebr. 6.). *Quod siquidem scelus eo gravius in nobis videri potest, quam fuerit in Judæis, quod illi, eodem Apostolo teste* (1. Cor. 20.), *Si cognovissent, nunquam dominum gloriæ crucifixissent: nos autem & nosse eum profitemur; & tamen, factis negantes, quodam modo violentas ei manus videmur inferre: Sed a Patre etiam, & a semetipso Christum dominum traditum esse sacræ litteræ testantur: ait enim apud Isaiam* (If. 53.): *Propter scelus populi percussi eum. Et paulo ante idem propheta, cum Dominus plagis, & vulneribus affectum, spiritu Dei plenus videret, dixit* (If. 53.): *Omnes nos quasi oves erravimus: unusquisque in viam suam declinavit, & posuit Dominus in eo iniquitatem omnium nostrum. De Filio autem scriptum est* (If. 53.): *Si posuerit pro peccato animam suam, videbit semen longævum. Sed eandem rem Apostolus gravioribus etiam verbis expressit, cum tamen ex altera parte vellet ostendere, quantum nobis de immensa Dei misericordia & bonitate sperare liceat: ait enim* (Rom. 8.): *Qui etiam proprio Filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quo modo non etiam cum illo omnia nobis donavit? Sequitur nunc, ut quanta fuerit passionis acerbitas, Parochus doceat. Quamquam si memoria teneamus, sudorem Domini factum ut guttas sanguinis decurrentis in terram* (Luc. 22.), *cum ille tormenta, & cruciatus animo perciperet, quibus paulo post afficiendus erat: facile ex eo unusquisque intelligeret, nihil ad illum dolorem addi potuisse. Nam si malorum imminentium cogitatio tam acerba fuit, id quod sanguinis sudor declaravit* (Luc. 22.); *quid ipsam perpensionem fuisse existimandum est? Sed tamen Christum dominum summis tum animi, tum corporis doloribus affectum esse constat. Ac primum quidem nulla fuit ejus corporis pars, quæ gravissimas pœnas non senserit. Nam & pedes & manus clavis cruci affixæ, caput spinis compunctum, & arundine percussum, facies sputis fœdata, alapis cæsa,*

to-

che nelle sceleratezze, ed iniquità si ravvolgono di nuovo, quanto è in loro stessi, crocifiggono, e disprezzano il Figliuol di Dio (*Heb. 6.*); la quale sceleratezza in noi apparisce più grave, che non fu nei Giudei; perchè quei, per testimonio del medesimo Apostolo, se l'avessero conosciuto, non avrebbono mai crocifisso il Signore della gloria (1. *Cor.* 2.); ma noi e confessiamo di conoscerlo, e nondimeno con i fatti negandolo, mostriamo di volerlo, in un certo modo, offendere. Testificano ancora le sacre Lettere, che il Signor nostro Gesù Cristo dal Padre, e da se stesso è stato esposto alla morte. Perchè appresso Isaia dice Dio: *Propter scelus populi mei percussi eum* (*Is.* 53.): Per le sceleratezze del mio popolo l' ho percosso. E poco avanti il medesimo Profeta, vedendo in ispirito il suo Signore tutto piagato, e ferito, disse: *Omnes nos quasi oves erravimus: unusquisque in viam suam declinavit: & posuit in eo Dominus iniquitates omnium nostrum:* Tutti noi come pecorelle abbiamo errato: ciascuno è uscito della dritta strada, ed ha posto il Signore in lui tutte le nostre iniquità: e del Figliuolo è scritto: *Si posuerit pro peccato animam suam, videbit semen longævum:* S' egli esporrà la vita sua per l' altrui peccato, vedrà, che il suo seme persevererà per molti secoli. La medesima cosa con più gravi parole espresse l' Apostolo S. Paolo, volendo però dall' altta parte dimostrare, quanto noi dobbiamo sperare nell' immensa misericordia, e bontà di Dio; perchè dice: *Qui etiam proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quo modo non etiam cum illo omnia nobis donavit* (*Rom.* 8.)? Il quale ancora non ha perdonato al proprio Figliuolo, ma per tutti noi l' ha dato alla morte, come ancora con quello non ci ha donate tutte le cose? Segue ora, che il Parroco insegni, quanta sia stata l' acerbità della Passione di Cristo. Benchè, se noi ci ricorderemo, che il sudore, che il Signor nostro sparse, fu a guisa di gocce di sangue, in tanta abbondanza, che scorreva per terra (*Luc.* 22.), quando egli considerava nell' animo suo i dolori, ed i tormenti, che doveva patire: di qui agevolmente potrà intendere ciascuno, che quel dolore fu sì grande, che non potè esser maggiore. Perchè se la cogitazione degli imminenti mali, fu sì acerba, e dolorosa, come bene dimostrò il sudore sanguigno; che dobbiamo noi pensare, che fosse, quando poi in verità li sofferse? E per certo cosa chiara, che il Signor nostro patì nel tempo della sua morte estremi dolori, e di animo, e di corpo. E prima non fu parte alcuna del suo corpo, che non sentisse gravissime pene: perchè i piedi, e le mani furono confitte sulla Croce:

totum corpus flagellis verberatum est. Praeterea omnium & generum, & ordinum homines convenerunt in unum adversus Dominum, & adversus Christum ejus (Ps. 2.). *Gentes enim & Judaei passionis suasores, auctores, ministri fuerunt: Judas eum prodidit, Petrus negavit, ceteri omnes deseruerunt* (Matth. 26. Marc. 15. Luc. 22. Jo. 13.). *Jam vero in cruce ipsa acerbitatem, an ignominiam, an utrumque simul queremur? Ac profecto nullum aut turpius genus mortis, aut acerbius excogitari eo potuit, quo affici non nisi nocentissimi, & sceleratissimi homines consueverunt, & in quo summi doloris, & cruciatus sensum mortis diuturnitas vehementiorem efficiebat. Augebat autem poenarum magnitudinem ipsa Christi Jesu corporis constitutio, & habitus: quod quidem cum Spiritus S. virtute formatum esset; multo perfectius, & temperatius fuit, quam aliorum hominum corpora esse possunt; atque ideo acriorem quoque sentiendi vim habuit, & gravius tormenta illa omnia perpessum est. Quod vero ad intimum animi dolorem pertinet, nemo dubitare potest, quin summus in Christo fuerit. Sanctis enim hominibus, quicumque supplicia, & cruciatus pertulerunt, non defuit animae solatium divinitus datum, quo recreati, tormentorum vim aequo animo ferre possent: immo vero in cruciatibus plerique intima laetitia efferebantur. Ait enim Apostolus* (Ad Col. 1.): *Gaudeo in passionibus pro vobis: & adimpleo ea, quae desunt passionum Christi in carne mea pro corpore ejus, quod est Ecclesia. Et alibi* (2. Cor. 7.): *Repletus sum consolatione: superabundo gaudio in omni tribulatione nostra. Verum Christus dominus amarissimae passionis calicem, quem bibit, nulla suavitate permista temperavit. Humanae enim naturae, quam assumpserat, sentire omnia tormenta permisit, non secus, ac si homo, non etiam Deus fuisset.*

Quae ex Christi passione percipiantur.

Reliquum modo est, ut commoda etiam, & bona, quae ex passione Domini percepimus, a Parocho accu-

rate

il capo fu trafitto di ſpine, e con la canna percoſſo: la faccia fu macchiata di ſputi, percoſſa con guanciate; e tutto il corpo lacerato con aſpri flagelli. Appreſſo, uomini di tutte le ſorti, ed ordini convennero in uno contra il Signore, e contra il ſuo Criſto; imperocchè i Gentili, ed i Giudei furono perſuaſori, autori, e miniſtri della ſua Paſſione. Giuda lo tradì, Pietro lo negò, e gli altri lo abbandonarono. Ma quando poi fu in Croce, di che ci dorremo noi, o dell'acerbità del dolore, o della ignominia, o pure di ambedue inſieme? Certamente che niuna ſorte di morte ſi può penſare più vituperoſa, e diſonorata, o più acerba, della quale ſolevano ſolamente eſſer gaſtigati uomini iniquiſſimi, e ſceleratiſſimi: nella quale la prolungata, e ritardata morte, facea più veemente, ed atroce il dolore e 'l tormento, che ſi ſentiva. Accreſceva la grandezza delle pene, la compleſſione, ed abitudine del corpo di Gesù Criſto, il quale eſſendo ſtato formato per virtù dello Spirito Santo, era molto più perfetto, e più proporzionato, e temperato, che non poſſono eſſere i corpi degli altri uomini; e però per la ſua tenerezza era più ſenſitivo; onde tutti quei tormenti gli arrecarono più grave dolore. Ma quanto al dolore interiore dell' animo, niuno può dubitare, che in Criſto non foſſe grandiſſimo; perchè a tutti quegli uomini ſanti, che hanno mai patiti ſupplizj, e dolori, non mancò la conſolazione dell' animo, che per divina virtù era loro conceduta; dalla quale recreati, potevano più agevolmente ſopportare la forza de' tormenti, anzi molti ſi ſon trovati, che nel mezzo de' cruciati ſi ſentivano ripieni di una interior letizia; e però diſſe l' Apoſtolo: *Gaudeo in paſſionibus pro vobis, & adimpleo ea, quæ deſunt paſſionum Chriſti in carne mea pro corpore ejus, quod eſt Eccleſia* (*Col.* 1.): Io mi rallegro nelle paſſioni per voi, ed adempio nella mia carne quelle coſe, che mancarono alla paſſione di Criſto, per il ſuo corpo, che è la Chieſa; ed altrove: *Repletus ſum conſolatione: ſuperabundo gaudio in omni tribulatione noſtra* (2. *Cor.* 7.): Io ſon ripieno di conſolazione, e ſoprabbondo di gaudio in ogni noſtra tribolazione. Ma Criſto noſtro Signore, quel calice, che bevè della ſua amariſſima paſſione, non temperò con meſcolamento di alcuna ſoavità; perchè permeſſe, e volle, che l' umana natura, che avea aſſunta, ſentiſſe tutti i tormenti, non altrimenti, che ſe foſſe ſtato puro uomo, e non anche Dio.

Quali comodità vengano dalla Paſſione di Criſto.

Reſta ora, che dal Parroco ſiano diligentemente ſpiegati i beni, e comodi, che dalla Paſſione del Signore abbiamo ri-

rate explicentur. Primum igitur Domini passio, peccati liberatio fuit. Nam; ut est apud S. Joannem (Apoc. 1.), *Dilexit nos, & lavit nos a peccatis nostris in sanguine suo. Et Apostolus inquit* (Col. 2.): *Convivificavit vos, donans vobis omnia delicta, delens quod adversum nos erat chirographum decreti, quod erat contrarium nobis, & ipsum tulit de medio, affigens illud cruci. Deinde a demonis tyrannide nos eripuit. Ipse enim Dominus inquit* (2. Jo. 12.): *Nunc judicium est mundi: nunc princeps hujus mundi ejicietur foras: & ego, si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad me ipsum. Pœnam præterea peccatis nostris debitam persolvit. Tum vero, quia nullum gratius, & acceptius Deo sacrificium afferri potuit, Patri nos reconciliavit, eumque nobis placatum, & propitium reddidit. Postremo, quoniam peccata sustulit, cælorum etiam aditum, communi humani generis peccato interclusum, nobis patefecit. Atque id Apostolus significavit illis verbis* (Hebr. 10.): *Habemus fiduciam in introitu sanctorum in sanguine Christi. Neque vero in veteri lege hujus mysterii figura, & imago quædam defuit. Nam illi* (Num. 35.), *quibus interdictum erat, ne in patriam ante summi Sacerdotis mortem reverterentur, hoc significabant, nemini, quamvis juste, & pie vixisset, aditum in cælestem patriam patere, antequam summus ille, atque æternus Sacerdos Christus Jesus mortem obiret: qua quidem obita, statim cæli fores patuerunt iis, qui Sacramentis expiati, Fideque, Spe, & Charitate præditi, passionis ejus participes fiunt. Hæc autem omnia maxima, & divina bona Parochus docebit ex Domini passione ad nos pervenisse; primum quidem, quia est integra, atque omnibus numeris perfecta satisfactio, quam admirabili quadam ratione Jesus Christus pro peccatis nostris Deo Patri persolvit. Neque vero pretium, quod pro nobis persolvit, debitis nostris par solum, & æquale fuit, verum ea longe superavit. Deinde sacrificium Deo acceptissimum fuit; quod eum illi Filius in ara crucis*

ricevuti. La Passione di Cristo adunque prima fu cagione della liberazione dal peccato; perchè siccome si legge appresso S. Giovanni: *Dilexit nos, & lavit nos a peccatis nostris in sanguine suo* (*Apoc.* 1.): Ci ha amati, e lavati dai peccati nostri nel suo sangue; e l' Apostolo disse: *Convivificavit vos, donans vobis omnia delicta, delens quod adversus nos erat chirographum decreti, quod erat contrarium nobis, & ipsum tulit de medio, affigens illud cruci* (*Col.* 2.): V' ha vivificati, rilasciandovi tutti i vostri peccati, scancellando quell' obbligo del decreto, che era contra di noi, e lo levò via conficcandolo alla Croce. Ci ha ancora liberati dalla tirannide del Diavolo; perchè l' istesso Signor nostro disse: *Nunc judicium est mundi: nunc princeps mundi hujus ejicietur foras: & ego si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad me ipsum* (2. *Joan.* 12.): Ora si fa giudizio del mondo: ora il principe di questo mondo sarà cacciato fuora: e se io sarò esaltato da terra, trarrò tutte le cose a me stesso. Oltre di questo, egli pagò la pena, che si doveva ai peccati nostri. Dipoi, perchè niuno sacrifizio più grato, ed accetto a Dio potea offerirsi, ci riconciliò al Padre, e ce lo rendè placato, e propizio. Finalmente, perchè egli al tutto tolse i peccati nostri, ed insieme ci aprì l' entrata del Cielo, la quale già da molto tempo era stata serrata per il comune peccato dell' uman genere, il che significò l' Apostolo con quelle parole: *Habemus fiduciam in introitu sanctorum in sanguine Christi* (*Heb.* 10.): Abbiamo fiducia di entrare, dove entrano i Santi, nel sangue di Cristo.

Nè mancò nella vecchia legge l' immagine, e la figura di questo misterio; perchè quelli, a' quali era proibito di ritornare alla patria loro, prima che morisse il sommo Pontefice, (*Num.* 35.), significavano, che a niuno, quantunque giusto, e buono, era aperta l' entrata del Cielo, prima che quel sommo, ed eterno Sacerdote Cristo Gesù non sostenesse la morte, la quale sofferta, subito si aprirono le porte del Cielo a quelli, che dai Sacramenti purgati, e dotati di fede, speranza, e carità, sono fatti partecipi della sua Passione. Questi grandissimi, e divinissimi beni adunque insegnerà il Parroco esser pervenuti a noi per mezzo della Passione del Signore. Prima una intiera, e perfettissima satisfazione, la quale in un maraviglioso modo Cristo Gesù offerse per li peccati nostri a Dio Padre, pagando con quella il debito nostro; perchè il prezzo, che egli diede per li peccati nostri, non solo fu pari, ed uguale; ma fu assai maggiore. Di poi un sacrifizio a Dio accettissimo; il quale quando il Figliuolo gli offerse sopra

pra

obtulit, Patris iram, atque indignationem prorsus mitigavit. Atque hoc nomine Apostolus usus est, cum inquit (Ad Eph. 5.): *Christus dilexit nos, & tradidit semetipsum pro nobis oblationem & hostiam Deo in odorem suavitatis. Præterea redemptio, de qua est apud Apostolorum Principem* (1. Pet. 1.): *Non corruptibilibus auro, vel argento redempti estis de vana vestra conversatione paternæ traditionis, sed pretioso Sanguine quasi agni immaculati Christi, & incontaminati. Et Apostolus docet* (Ad Gal. 3.): *Christus nos redemit de maledicto legis, factus pro nobis maledictum. Verum, præter hæc immensa beneficia, illud etiam vel maximum consecuti sumus, ut in hac una passione, omnium virtutum clarissima exempla habeamus. Nam & patientiam, & humilitatem, & eximiam charitatem, & mansuetudinem, & obedientiam, & summam animi constantiam non solum in perferendis propter justitiam doloribus, sed etiam in morte oppetenda ita ostendit, ut vere dicere possimus, Salvatorem nostrum, quæcumque vitæ præcepta toto prædicationis suæ tempore verbis nos docuit, ea omnia uno passionis die in se ipso expressisse. Atque hæc breviter de Christi domini saluberrima passione & morte dicta sunt. Utinam vero hæc mystria in animis nostris assidue versentur, & una cum Domino pati, & mori, & sepeliri discamus; ut deinde, abjecta omni sorde peccati, ad novam vitam cum illo resurgentes, aliquando tandem, ipsius gratia, & misericordia, digni simus, qui cælestis regni, & gloriæ participes efficiamur.*

ARTICULUS V.

DESCENDIT AD INFEROS, TERTIA DIE RESURREXIT A MORTUIS.

M*Axime quidem refert nosse gloriam sepulturæ Domini Nostri Jesu Christi, de qua proxime dictum est; sed plus interest fidelis populi, cognoscere illustres trium-*

pra l'altare della Croce, al tutto mitigò ogni sdegno dell' irato Padre. Questo modo di parlare usò l'Apostolo, quando disse: *Christus dilexit nos, & tradidit semetipsum pro nobis oblationem & hostiam Deo in odorem suavitatis* (*Eph.* 5.): Cristo ci ha amati, ed ha dato se stesso per noi in oblazione ed ostia a Dio in un odore soavissimo. In oltre una sufficientissima redenzione; della quale disse il Principe degli Apostoli: *Non corruptibilibus auro, vel argento redempti estis de vana vestra conversatione paternæ traditionis, sed pretioso sanguine, quasi agni immaculati Christi, & incontaminati* (1. *Petr.* 1.): Non siete stati redenti da quella vana conversazione, che dai vostri Padri riceveste, con oro, o argento, cose corruttibili; ma col prezioso sangue di Cristo, come di agnello immacolato, ed incontaminato. E l'Apostolo c'insegna, che Cristo ci ha redenti dalla maledizione della Legge, fatto per noi l'istessa maledizione (*Gal.* 3.). Ma oltre questi immensi benefizj, ne abbiamo ricevuto uno maggior di tutti, ed è, che in questa sola passione ci sono proposti esempj chiarissimi di tutte le virtù. E che sia il vero, e la pazienza, e l'umiltà, ed una eccessiva carità, e la mansuetudine, e l'obbedienza, ed una invitta costanza d'animo, non solo nel sopportare i tormenti, e i dolori per la giustizia, ma ancora nel mettersi alla morte, ha in quella sì fattamente manifestato, che veramente possiamo dire, che il Salvatore nostro in se stesso espresse nel giorno della sua Passione tutti quei precetti di buona, e santa vita, che ci aveva insegnato in tutto il tempo della sua predicazione con parole. Queste cose in brevità abbiamo voluto discorrere intorno alla utilissima passione e morte di Cristo. Piaccia alla bontà di Dio, che questi misterj continuamente ci stiano nell'animo, e così impariamo a patire, morire, e seppellirci insieme col nostro Signore, e Salvatore, acciocchè poi, tolta da noi ogni macchia di peccato, risuscitando con lui ad una nuova vita, quando che sia, finalmente per sua grazia, e misericordia siamo fatti degni di partecipare del celeste regno, e dell'eterna gloria.

ARTICOLO V.

DISCESE AI LUOGHI INFERNALI, IL TERZO GIORNO RISUSCITO' DA MORTE.

GRandissima utilità ci arreca, ed è di non piccola importanza, il conoscere la gloria della sepoltura del nostro Signore Gesù Cristo, della quale abbiamo ragionato poco avanti.

triumphos, quos ex devicto Diabolo, & spoliatis inferorum sedibus deportavit: de quibus, simulque de resurrectione dicendum est. Qui locus etsi separatim per se recte tractari possit; nos tamen, SS. Patrum auctoritatem secuti, eum cum descensu ad inferos conjungendum putavimus. Ejus igitur priori parte hoc nobis credendum proponitur, Christo jam mortuo, ejus animam ad inferos descendisse, ibique tamdiu mansisse, quamdiu ejusdem corpus in sepulcro fuit. His autem verbis simul etiam confitemur, eandem Christi personam eo tempore & apud inferos fuisse, & in sepulcro jacuisse. Quod quidem cum dicimus, nemini mirum videri debet: propterea quod, ut sæpe jam docuimus, quamvis anima a corpore discesserit, numquam tamen divinitas vel ab anima, vel a corpore separata est.

De multiplici vocis Inferni, significatione: ubi & de Purgatorio animarum.

Sed quoniam articuli explanationi plurimum lucis afferre potest, si Parochus prius doceat, quid hoc loco inferorum vocabulo intelligendum sit, monere oportet, inferos hoc loco pro sepulcro non accipi, ut quidam non minus impie, quam imperite putaverunt. Superiori enim articulo, Christum dominum sepultum esse, edocti sumus: nec ulla causa erat, cur in fide tradenda alio, & quidem obscuriori loquendi genere idem a Sanctis Apostolis repeteretur: verum inferorum nomen abdita illa receptacula significat, in quibus animæ detinentur, quæ cælestem beatitudinem non sunt consecutæ. Ita vero sacræ litteræ hanc vocem multis in locis usurparunt. Nam apud Apostolum legimus (Phil. 2.)*: In nomine Jesu omne genu flecti cælestium, terrestrium, & infernorum. Et in Actis Apostolorum D. Petrus testatur* (Act. 2.)*: Christum Dominum suscitatum solutis doloribus Inferni. Neque tamen ea receptacula unius, & ejusdem generis sunt omnia. Est enim teterrimus, & obscurissimus carcer, ubi perpetuo, & inextinguibili*

igne

ti. Ma assai più importa, e giova ai popoli fedeli il conoscere gl' illustri, e chiari trionfi, i quali, poichè ebbe vinto il Diavolo, e spogliato il regno infernale, seco vittorioso condusse, dei quali ci resta a trattare al presente, e della resurrezione insieme. Il qual luogo quantunque potesse esser trattato da se stesso separatamente, noi però seguendo l' autorità de' nostri Padri antichi abbiamo giudicato esser da congiungersi col fatto della discensione all' Inferno. Nella prima parte adunque di questo Articolo ci si propone primieramente da credersi, che, poichè Cristo fu morto, l' anima sua se ne discendesse alle inferiori parti della terra, e che quivi tanto tempo dimorasse, quanto tempo il suo corpo si stette nel sepolcro. Con queste parole ancora insieme confessiamo, che la medesima persona di Cristo nel medesimo tempo fosse nelle parti infernali, e giacesse nel sepolcro: il che dicendo noi, niuno dee di ciò prendere maraviglia; perchè (siccome altre volte di sopra si è dimostrato) quantunque l' anima di Cristo dal corpo si separasse, non però mai la divinità si divise, o dall' anima, o dal corpo.

Delle molte significazioni di questa voce Inferno, dove si tratta ancora del Purgatorio delle anime.

Ma, perchè alla dichiarazione di questo Articolo potrà arrecare non poca chiarezza, se il Parroco prima insegnerà quel che in questo luogo si debba intendere per questa voce Inferno, fa di mestieri molto bene avvertire, che qui l' Inferno non si piglia per il sepolcro, come alcuni pensarono, non manco empiamente, che ignorantemente. Perchè nell' Articolo di sopra abbiamo inteso, che Cristo nostro Signore fu sepolto: nè cagione alcuna avevano i Santi Apostoli nel pubblicarci la fede, di replicare un modo di parlare più difficile del primo. Ma questo nome d' Inferno significa quegli ascosi ricettacoli, nei quali sono ritenute quelle anime, che non hanno conseguita la celeste beatitudine. Ed in questo modo le sacre Lettere in molti luoghi hanno usata questa voce. Onde appresso il santo Apostolo leggiamo, che nel nome del Signore, ogni ginocchio si piega delle creature, che sono in Cielo, in Terra, e nell' Inferno (*Phil.* 2.). E negli Atti Apostolici il beato Apostolo Pietro testifica, che Cristo nostro Signore è risuscitato, avendo sciolti i dolori dell' Inferno (*Act.* 2.). Nè però quei ricettacoli sono tutti di una medesima sorte; perchè prima vi è un orribilissimo, ed oscurissimo carcere, dove con perpetuo, ed inestinguibil fuoco son tormentate le anime de' dannati, insieme con gli immondi spiriti infernali, il quale ancora è detto Geenna, Abisso, e con la

sua

igne damnatorum animæ simul cum immundis spiritibus torquentur, qui etiam gehenna, abyssus, & propria significatione Infernus vocatur. Præterea est purgatorius ignis, quo piorum animæ ad definitum tempus cruciatæ expiantur, ut eis in æternam patriam ingressus patere possit, in quam nihil coinquinatum ingreditur (Apoc. 21.). *Ac de hujus quidem doctrinæ veritate, quam & Scripturarum testimonis, & Apostolica traditione confirmatam esse sancta Concilia declarant, eo diligentius, & sæpius Parocho disserendum erit, quod in ea tempora incidimus, quibus homines sanam doctrinam non sustinent. Tertium postremo receptaculi genus est, in quo animæ sanctorum ante Christi Domini adventum excipiebantur; ibique sine ullo doloris sensu, beata redemptionis spe sustentati, quieta habitatione fruebantur. Horum igitur piorum animas, qui in sinu Abrahæ Salvatorem expectabant, Christus Dominus ad inferos descendens liberavit. Nec vero existimandum est, eum sic ad inferos descendisse, ut ejus tantummodo vis ac virtus, non etiam anima, eo pervenerit: sed omnino credendum est, ipsam animam re, & præsentia ad inferos descendisse: de quo extat firmissimum illud Davidis testimonium* (Ps. 15.): *Non derelinques animam meam in Inferno. Verum etsi Christus ad inferos descendit, nihil de ejus summa potestate detractum est: neque ejus sanctitatis splendor macula aliqua aspersus: cum potius hoc facto verissima esse omnia, quæ de illius sanctitate celebrata erant, eumque Filium Dei esse, quemadmodum antea tot prodigiis declaraverat, apertissime comprobatum sit. Id quod facile intelligemus, si causas, cur Christus, & alii homines in ea loca venerint, inter se conferamus. Ceteri enim omnes captivi descenderant: ipse vero inter mortuos liber* (Ps. 87.), *& victor, ad profligandos dæmones, a quibus illi ob noxam inclusi, & constricti tenebantur, descendit. Præterea alii omnes, qui descenderunt, partim pœnis acerbissimis torquebantur, partim vero, ut alio doloris sensu*

na propria significazione Inferno. In oltre, vi è il fuoco purgativo, col quale tormentate le anime de' giusti si purgano per un determinato tempo; acciocchè così alla eterna patria a loro aperta la porta, nella quale niente può entrare che macchiato sia (*Apoc.* 21.). E della dottrina di questa verità, (la quale, e con testimonj delle Scritture, e con tradizione Apostolica, i sacri Concilj apertamente dichiarano, esser stata confermata) con più diligenza, e più spesso dovrà il Parroco disputare, e trattare; perchè noi siamo venuti in quei tempi, ne' quali gli uomini non accettano le dottrine sane, e Cattoliche. Finalmente si ritrova una terza sorte di ricettacolo, nel quale erano ritenute le anime de' Santi, avanti all' avvenimento di Cristo; e quivi, senza sentimento di dolore alcuno, confortate da una beata speranza della loro redenzione, liete si godeano in quella quieta abitazione. Di questi uomini giusti adunque, i quali nel seno di Abramo aspettavano il Salvatore loro, il Signor nostro Gesù Cristo all' Inferno discendendo liberò le anime. Nè si dee pensare, che Cristo discendesse all' Inferno in tal modo, che solo quivi pervenisse la sua virtù, e potenza, e non l'anima ancora; ma si dee al tutto credere, che l'anima stessa discendesse in verità, e con la sua presenza all' Inferno; della qual cosa si legge quel verissimo testimonio di Davidde; *Non derelinques animam meam in inferno* (*Psal.* 15.): Non lascierai l'anima mia nell' Inferno. Ma sebbene Cristo discese all' Inferno, non però a lui è stata diminuita parte alcuna della sua somma potestà; nè è macchiato lo splendore della sua santità in parte alcuna. Conciossiachè piuttosto con questo suo fatto si sia provato apertissimamente, che quelle cose, che della sua santità erano state celebrate, sono state vere, e che egli è Figliuolo di Dio, siccome avanti con tanti miracoli avea dichiarato; il che agevolmente intenderemo, se faremo comparazione delle cagioni tra di loro, per le quali Cristo, e gli altri uomini siano pervenuti a quei luoghi; perchè tutti gli altri come servi, e prigioni erano discesi in quelle parti, ma egli vi venne tra tanti morti libero, e vincitore (*Psal.* 87.), e per superare i Demonj, da' quali gli altri erano per il peccato tenuti rinchiusi e legati. In oltre tutti gli altri, che mai per tempo alcuno là giù erano pervenuti, parte erano da pene acerbissime tormentati, parte (sebbene dolore di senso alcuno non sentivano) nondimeno della visione di Dio privati, e sospesi della speranza di quella beata gloria, la quale con gran desiderio aspettavano, erano pure perciò gravemente afflitti. Ma Cristo Signor nostro vi discese non per patire cosa alcuna,

su carerent, tamen Dei aspectu privati, & spe beatæ gloriæ, quam expectabant, suspensi torquebantur. At Christus Dominus descendit, non ut aliquid pateretur, verum ut sanctos, & justos homines ex misera illius custodiæ molestia liberaret, eisque passionis suæ fructum impertiret. Quod igitur ad inferos descendit, nulla prorsus de summa ejus dignitate, & potestate diminutio facta est.

Quibus de causis Christus ad Inferos descenderit.

His expositis, docendum erit, propterea Christum Dominum ad inferos descendisse, ut, ereptis dæmonum spoliis, sanctos illos Patres, cæterosque pios e carcere liberatos secum adduceret in cælum. Quod ab eo admirabiliter, summaque cum gloria perfectum est. Statim enim illius aspectus clarissimam lucem captivis attulit, eorumque animas immensa lætitia, gaudioque implevit: quibus etiam optatissimam beatitudinem, quæ in Dei visione consistit, impertivit. Quo facto, id comprobatum est, quod latroni promiserat illis verbis (Luc. 23.): *Hodie mecum eris in Paradiso. Hanc vero piorum liberationem Oseas tanto ante prædixerat in hunc modum* (Os. 13.): *Ero mors tua, o mors; morsus tuus ero inferne. Hoc etiam significavit Zacharias propheta, cum ait* (Zach. 9.): *Tu quoque in sanguine testamenti tui emisisti vinctos tuos de lacu, in quo non est aqua. Id ipsum denique expressit Apostolus illis verbis* (Ad Col. 2.): *Expolians principatus, & potestates, traduxit confidenter palam triumphans illos in semetipso. Verum, ut hujus mysterii vim melius intelligamus, sæpe illud memoria repetere debemus, pios homines non solum qui post adventum Domini in lucem editi erant, sed qui illud post Adam antecesserant, vel qui usque ad finem sæculi futuri sunt, ejus passionis beneficio salutem consecutos esse. Quamobrem antequam ille moreretur, ac resurgeret, cæli portæ nemini unquam patuerunt: sed piorum animæ, cum e vivis excessissent, vel in sinum Abrahæ deferebantur, vel, quod etiam nunc iis contingit, quibus aliquid diluendum, & persolvendum est,* Pur-

na, ma acciocchè liberasse quei santi, e giusti uomini dalla molestia della misera custodia, dalla quale erano ritenuti, ed insieme loro applicasse il soavissimo frutto della sua passione. Avvengachè adunque Cristo sia disceso all'Inferno, non perciò la sua somma dignità, e potestà si è punto scemata.

Per qual cagione Cristo discendesse all' Inferno.

Avendo per tanto già dichiarate, ed esposte le sopradette difficoltà, si dee ora insegnare, che Cristo Signor nostro discese all' Inferno, acciocchè tolte le spoglie dei Demonj infernali, liberati tutti quei santi Padri, e gli altri giusti uomini da sì oscuro carcere, seco in Cielo li conducesse; il che fu finalmente operato con gran maraviglia, e con somma sua gloria. Imperocchè subito il suo divino aspetto apportò una luce chiarissima a quelli, che stavano in prigione, e riempì gli animi loro di letizia, e di giocondità incredibile, a' quali insieme comunicò, e donò la tanto desiderata beatitudine, che solo consiste nel vedere la faccia di Dio. Il che avendo fatto, si provò essere stato vero quello, che al felice ladrone avea promesso con quelle parole; *Hodie mecum eris in Paradiso* (*Luc.* 23.); Oggi meco sarai in Paradiso. E questa tal liberazione di quegli uomini giusti molto tempo avanti avea predetto il Profeta Osea con queste parole: *Ero mors tua, o mors: morsus tuus ero, Inferne* (*Ose.* 13.): O morte, io sarò la tua morte: o Inferno, io ti morderò. Questo medesimo significò Zaccaria Profeta, quando disse: *Tu quoque in sanguine testamenti tui emisisti vinctos tuos de lacu, in quo non est aqua* (*Zach.* 9.): Tu ancora nel sangue del tuo testamento tirasti fuori i tuoi prigioni del lago, nel quale non è acqua. Il medesimo finalmente espresse l' Apostolo con quelle parole: *Expolians principatus, & potestates traduxit confidenter, palam triumphans illos in semetipso* (*Col.* 2.): Spogliando i principati, e le potestà, con gran fiducia le anime condusse seco, apertamente de' suoi nimici trionfando in se stesso. Ma, acciocchè intendiamo meglio la forza di questo misterio, spesso debbiamo ridurci a memoria, che tutti quei giusti, che non solo erano nati dopo l' avvenimento di Cristo, ma che dopo Adamo a quelli erano preceduti, o che fino al fine del mondo avranno a nascere, hanno acquistata la lor salute per benefizio della sua passione. Il perchè prima, che egli morisse, e poi risuscitasse, le porte del Cielo non erano mai ad alcuno state aperte, ma le anime degli uomini giusti, dopo

Purgatorii igne expiabantur. Est illa præterea causa, cur descenderit ad Inferos Christus Dominus, ut ibi etiam, quemadmodum in cælo, & in terris, vim suam, potestatemque declararet, & omnino, ut in nomine ejus omne genu flecteretur cælestium, terrestrium, & infernorum (Ad Phil. 2.). *Quo loco quis summam Dei benignitatem in genus humanum non admiretur, & obstupescat, qui non modo pro nobis acerbissimam mortem subire, sed infirmas etiam terræ partes penetrare voluerit, ut sibi charissimas animas, inde ereptas, ad beatitudinem traduceret?*

De glorioso resurrectionis Christi mysterio.

Sequitur altera articuli pars: in qua explicanda, quantum laborare Parochus debeat, declarant illa Apostoli verba (2.Tim.2.): *Memor esto, Dominum Jesum Christum resurrexisse a mortuis. Quod enim Timotheo præcipit, idem etiam reliquis animarum curatoribus præceptum esse dubitandum non est. Ea autem articuli est sententia: Postquam Christus Dominus sexta feria, bora diei nona, in cruce spiritum emisit, & eadem die vespere sepultus est ab ejus discipulis, qui Pilati præsidis permissu corpus Domini e cruce depositum in propinqui borti monumentum novum intulerunt; tertio a morte die, qui fuit dominicus, summo mane illius anima corpori iterum conjuncta est: atque ita is, qui triduum illud mortuus fuerat, ad vitam, ex qua moriens discesserat, rediit, & surrexit. Sed resurrectionis voce non illud solum intelligendum est, Christum a mortuis excitatum esse, quod multis aliis commune fuit, sed sua vi, ac virtute resurrexisse; quod proprium in illo fuit, & singulare. Neque enim natura patitur, nec ulli homini concessum est, ut se ipsum possit virtute sua a morte ad vitam revocare. Hoc vero summæ Dei potestati tantummodo reservatum est, ut ex illis Apostoli verbis intelligimus* (2.Cor.13.): *Et si crucifixus est ex infirmitate, sed vivit ex virtute Dei. Quæ quoniam*

ne-

e erano partite di vita, o erano trasportate nel seno di Abramo, o erano purgate col fuoco del Purgatorio; il che ancora oggi a quelli avviene, a' quali dopo morte resta qualche [illegible]sa da sodisfare, e patire. Per un' altra cagione ancora discese all' Inferno Cristo Signor nostro, e questa fu acciocchè, come in Cielo, ed in terra avea fatto, così parimente quidimostrasse la sua virtù, ed acciocchè nel suo nome ogni [gi]nocchio si piegasse delle creature celesti, terrestri, ed infernali (*Phil.* 2.). Dove ciascuno può maravigliarsi, e stupirsi [de]lla somma benignità di Dio verso l' umana generazione: il [qu]ale non solo per noi volle patire una acerbissima morte, ma [an]cora penetrare le bassissime parti della terra, acciocchè le [a]nime a lui care quindi traendo, le trasportasse alla beatitu[d]ine.

Del glorioso misterio della resurrezione di Cristo.

Segue ora la seconda parte dell' Articolo, nello spiegar del[la] quale, quanto debba il Parroco affaticarsi, lo dichiarano [q]uelle parole dell' Apostolo: *Memorare Dominum Jesum resur[r]exisse a mortuis* (2. *Tim.* 2.): Ricordati, che il Signore Ge[sù] Cristo è risuscitato da morte. Perchè quello, che a Ti[m]oteo comanda, non si dee dubitare, che non sia comandato [a] tutti quelli, che debbono curare l' altrui anime. La sentenz[a] dunque, ed intelligenza di questo Articolo è tale: poichè [il] Signor nostro Gesù Cristo nella sesta feria, nell' ora nona [d]el giorno, in Croce mandò fuora lo spirito, e nel medesi[m]o giorno verso la sera fu seppellito da' suoi Discepoli, i qua[li] per permissione del Presidente Pilato, deposto il corpo di [C]risto di Croce, lo riposero in un sepolcro nuovo di un or[t]o vicino; il terzo giorno dopo la sua morte, che fu il gior[n]o della Domenica, la mattina per tempo, la sua anima fu [d]i nuovo congiunta al suo corpo: E così quelli, che già per [t]re giorni era stato morto, ritornò a quella vita, dalla quale [m]orendo s' era partito; ed in tal modo risuscitò. Ma notate, [c]he per questa voce, Resurrezione, non si dee solamente in[t]endere, che Cristo sia stato da altri rivocato dalla morte al[l]a vita, il che a molti altri fu commune, ma che risuscitasse [p]er sua virtù, e forza, il che a lui solo fu proprio, e singo[l]are. Perchè la Natura non può fare, nè ad alcuno uomo fu [m]ai conceduto, che uno possa per sua propria virtù richia[m]are se stesso alla vita, essendo questo solo riservato alla som[m]a potenza di Dio siccome si manifesta per quelle parole dell' [A]postolo: *Et si crucifixus est ex infirmitate, sed vivit ex vir[t]ute Dei* (1. *Cor.* 13.): Quantunque sia stato crocifisso per ca[g]ione dell' infermità sua, vive però per virtù di Dio; la qual

 per-

neque a Christi corpore in sepulcro, neque ab anima, cum ad inferos descendisset, sejuncta unquam fuit, divina vis tum in corpore inerat, qua animæ iterum conjungi, tum in anima, qua ad corpus denuo reverti posset: qua & licuit sua virtute reviviscere, atque a mortuis resurgere. Id vero David spiritu Dei plenus prædixit his verbis (Ps. 97.); *Salvavit sibi dextera ejus, & brachium sanctum ejus. Deinde ipse Dominus divino oris sui testimonio confirmavit* (Jo. 10.): *Ego pono animam meam, ut iterum sumam eam, & potestatem habeo ponendi eam, & iterum sumendi eam. Judæis etiam ad confirmandam doctrinæ veritatem dixit* (Jo. 2.): *Solvite templum hoc, & in tribus diebus excitabo illud. Quod quidem tametsi de templo illo magnifice ex lapidibus structo intelligerent; ille tamen, ut Scripturæ verbis eodem in loco declaratum est, dicebat de templo corporis sui. Quamvis autem in Scripturis interdum legamus, Christum Dominum a Patre suscitatum esse: hoc ad eum, ut ad hominem, referendum est: quemadmodum illa rursus ad eundem, ut Deum, spectant, quibus significatur, eum sua virtute resurrexisse.*

Sed illud etiam præcipuum Christi fuit, quod ipse primus omnium hoc divino resurrectionis beneficio affectus est. Nam in scripturis (Ad Col. 1. Apoc. 1.) *& primogenitus ex mortuis, & primogenitus mortuorum vocatur. Atque, ut est apud Apostolum* (1. Cor. 15.), *Christus resurrexit a mortuis, primitiæ dormientium: quoniam quidem per hominem mors, & per hominem resurrectio mortuorum: & sicut in Adam omnes moriuntur, ita & in Christo omnes vivificabuntur. Unusquisque autem in suo ordine, primitiæ Christus: deinde ii, qui sunt Christi. Quæ quidem verba de perfecta resurrectione interpretanda sunt, qua ad immortalem vitam, omni prorsus moriendi necessitate sublata, excitamur. Atque in eo genere Christus Dominus primum locum obtinet. Nam si de resurrectione loquimur, hoc est de*

re-

erciocchè non si separò mai dal corpo di Cristo nel sepolro, e dall'anima, quando discese al Limbo, la divina virtù ra così nel corpo, la quale poteva di nuovo congiungerlo ll' anima, come nell'anima, la quale di nuovo poteva riuirsi al suo corpo, per la quale potè per sua propria virtù itornar in vita, e risuscitare dalla morte; il che predisse il Profeta Davidde, pieno di spirito, con queste parole: *Salvait sibi dextera ejus, & brachium sanctum ejus* (*Psal.* 97.): La sua destra, e 'l suo santo braccio l'ha fatto salvo. Dipoi 'istesso Signore lo confermò col divino testimonio della sua anta bocca, quando disse: *Ego pono animam meam, ut iterum umam eam: & potestatem habeo ponendi eam, & potestatem habeo iterum sumendi eam* (*Joan.* 10.): Io depongo la vita nia, e di nuovo la ripiglierò; ed ho potestà di deporla, ed io potestà di nuovo di ripigliarla. Disse ancora ai Giudei, per confermare la verità della sua dottrina: *Solvite templum hoc, & in tribus diebus excitabo illud* (*Joan.* 2.): Disfate questo tempio, ed in tre giorni lo rifarò. Il che quantunque essi ntendessero di quel tempio fabbricato sì magnificamente di pietre, egli nondimeno (siccome in quel luogo ci dichiara a Scrittura) intendeva e diceva del tempio del suo corpo. E benchè alle volte nelle Srritture si legga, che Cristo nostro Signore è stato risuscitato dal Padre, questo si dee riferire a lui, in quanto è uomo, siccome si riferisce a lui in quanto è Dio, quando s'afferma esser risuscitato per sua propria virtù.

Ma fu questo ancora proprio di Cristo, che egli fosse il primo, al quale fosse conceduto questo divino benefizio della resurrezione: perchè nelle Scritture è chiamato primogenito tra i morti (*Col.* 1.), e primogenito dei morti (*Apoc.* 1.). E siccome si legge appresso l'Appostolo S. Paolo: *Christus resurrexit a mortuis, primitiæ dormientium, quoniam quidem per hominem mors, & per hominem resurrectio mortuorum. Et sicut in Adam omnes moriuntur, ita & in Christo omnes vivificabuntur, unusquisque autem in suo ordine, primitiæ Christus, deinde ii, qui sunt Christi* (1. *Cor.* 15.): Cristo risuscitò da morte, come primizie de' morti; imperocchè per un uomo s' era introdotta la morte, e per un uomo la resurrezione de' morti. E siccome in Adamo tutti muojono, così in Cristo tutti saranno vivificati; ma ciascuno nell'ordine suo. Cristo fu le primizie di questa resurrezione, dipoi quelli che sono di Cristo. Le quali parole si debbono intendere della perfetta resurrezione, per la qnale siamo rivocati ad una vita immortale, e ci è al tutto tolta ogni necessità di più morire. E

H 3 così

reditu ad vitam, cui iterum moriendi necessitas adjuncta est; ante Christum multi alii a mortuis excitati sunt: qui omnes tamen ea conditione revixerunt, ut eis iterum moriendum esset: at Christus Dominus ita resurrexit morte subacta, & oppressa, ut mori amplius non posset: quod quidem apertissimo illo testimonio confirmatur (Rom. 6.): *Christus resurgens ex mortuis jam non moritur: mors illi ultra non dominabitur. Quod vero articulo additur, TERTIA DIE, Parocho explanandum erit, ne fideles arbitrentur, totos ipsos tres dies Dominum in sepulcro fuisse. Nam quod integrum naturalem diem, partemque tum antecedentis, tum consequentis diei in sepulcro conditus est, ob eam rem verissime dicitur triduo in sepulcro jacuisse, ac tertia die a mortuis surrexisse. Ut autem divinitatem suam declararet, resurrectionem ad finem sæculi differre noluit. Rursus vero, ut eum vere hominem, vereque mortuum esse crederemus, non statim post mortem, sed tertio die revixit: quod temporis spatium ad veram mortem comprobandam satis esse videbatur.*

Patres primæ Constantinopolitanæ Synodi huic loco addiderunt, SECUNDUM SCRIPTURAS. Quod quidem ab Apostolo acceptum, in fidei Symbolum propterea transtulerunt, quod resurrectionis Mysterium maxime necessarium esse, idem Apostolus docuerit iis verbis (1. Cor. 15.): *Si Christus non resurrexit, inanis est ergo prædicatio nostra, inanis est & fides vestra; & si Christus non resurrexit, vana est fides vestra: adhuc enim estis in peccatis vestris. Quare D. Augustinus, cum hujus articuli fidem admiraretur, ita scripsit: Non magnum est credere, quia mortuus est Christus. Hoc & Pagani, & Judæi, & omnes iniqui credunt: hoc omnes credunt, quia mortuus est: fides Christianorum resurrectio Christi est: hoc pro magno habemus, quia credimus eum resurrexisse. Ex quo factum est, ut frequen-*

tis-

osì tra questi tali, e in questa sorte di resurrezione, Cristo
:ostro Signore tiene il primo luogo. Perchè, se noi vogliamo
arlare della resurrezione, cioè del ritorno alla vita, dopo
uale sia necessario morir di nuovo: avanti a Christo molti
ltri furono risuscitati da morte, i quali tutti però risuscita-
ono con questa condizione, che di nuovo dovessero morire.
Ma Cristo, superata ed oppressa la morte, risuscitò in tal modo,
he più non potè morire. Il che si conferma con quello chia-
issimo testimonio dell' Apostolo Paolo: *Christus resurgens ex
nortuis, jam non moritur: mors illi ultra non dominabitur*
Rom. 6.): Cristo risuscitando da morte, omai non muore
iù: e la morte da qui innanzi non lo signoreggierà.

Quello, che poi all' Articolo si aggiunge, TERTIA DIE,
l Parroco lo doverà esporre in modo, che i Fedeli non pen-
ino, che Cristo quei tre giorni intieri stesse nel sepolcro.
mperocchè, conciossiachè un giorno naturale intiero, e una
arte del giorno avanti, ed un' altra del giorno seguente Cri-
to si riposasse nel sepolcro, per questo con verità si dice, che
re giorni si giacque nel sepolcro, e che il terzo giorno risu-
citò da morte. Perchè per manifestare la sua divinità, non
olle prolungare, nè differire la sua resurrezione fino all' ulti-
no del secolo, ed ancora non volle subito risuscitare dopo
a morte, ma il terzo giorno, acciocchè noi credessimo, lui
sser veramente uomo, e veramente morto: il quale spazio di
empo pareva che fosse bastevole a provare, la morte di Cri-
to essere stata vera morte.

Li Padri del primo Concilio Constantinopolitano aggiunse-
o a questo luogo quelle parole, SECUNDUM SCRIPTURAS:
e quali prese dall' Apostolo, trasportarono nel Simbolo della
ede, solo perchè la fede del misterio della resurrezione è mas-
imamente necessaria, come il medesimo Apostolo ne insegna
on quelle parole: *Si Christus non resurrexit, inanis est prædica-
io nostra, inanis est fides vestra: & si Christus non resurrexit,
ana est fides vestra, adhuc enim estis in peccatis vestris* (1. *Cor.*
5.): Se Cristo non è risuscitato, vana è adunque la nostra
redicazione, vana la vostra fede: e se Cristo non è risusci-
ato, vana è la fede vostra: perchè ancora siete ne' vostri pec-
ati. Onde S. Agostino, maravigliandosi della fede di questo
Articolo, disse quelle parole: Non è cosa grande il credere,
he Cristo sia morto: questo lo credono i Giudei, i Pagani,
tutti i rei ed ingiusti uomini: ma la fede de' Christiani è
a risurrezione di Cristo: questo abbiamo noi per gran co-
a, il credere Cristo esser risuscitato. E di qui avven-
ie, che il Signore sì spesso parlò della sua resurrezione, e

tissime Dominus de sua resurrectione locutus sit: ac numquam fere de passione sua cum discipulis collocutus est, quin de resurrectione loqueretur. Quare cum dixisset (Luc. 18.); *Filius hominis tradetur gentibus, & illudetur, & flagellabitur, & conspuetur, &, postquam flagellaverint, occident eum: ad extremum addidit, Et tertia die resurget. Et cum Judæi ab eo peterent, ut aliquo signo, & miraculo doctrinam suam comprobaret, respondit, nullum aliud signum eis datum iri, quam Jonæ prophetæ signum* (Luc. 31. Matth. 12.). *Sicut enim fuit Jonas in ventre ceti tribus diebus, & tribus noctibus, sic futurum affirmavit, filium hominis in corde terræ tribus diebus, & tribus noctibus.*

De necessitate, fine, & utilitate resurrectionis Jesu Christi.

Verum, ut hujus articuli vim, & sensum melius perspiciamus, tria nobis investiganda, & cognoscenda sunt. Primum quidem, quare necesse fuerit Christum resurgere: deinde, qui resurrectionis finis, & scopus sit, & quæ ab ea utilitates, & commoda in nos sint profecta. Quod igitur ad primum attinet, necesse fuit eum resurgere, ut Dei justitia ostenderetur, a quo maxime decebat eum extolli, qui, ut illi obtemperaret, depressus, atque omni ignominia affectus erat. Hanc Apostolus causam attulit, cum ad Philippenses inquit (Ad Phil. 2.): *Humiliavit semetipsum factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis, propter quod & Deus exaltavit illum. Præterea, ut fides nostra confirmaretur, sine qua hominis justitia constare non potest. Illud enim maximo argumento esse debet, Christum Filium Dei fuisse, quod sua virtute a mortuis resurrexit: deinde ut spes nostra aleretur, atque sustentaretur. Cum enim Christus surrexerit, certa spe nitimur fore, ut nos etiam resurgamus: siquidem membra capitis sui conditionem consequantur, necesse est. Ita enim Apostolus argumentationem concludere videtur, cum ad Corinthios* (1. Cor. 15.), *& Thessalonicenses* (1. Thess. 4.) *scribit.*

con li ſuoi diſcepoli non quaſi mai parlò della ſua paſſione, che inſieme non ragionaſſe ancora della ſua reſurrezione. E però avendo detto: Il Figliuolo dell'uomo ſarà dato in mano de' Gentili ad eſſere ſchernito, e flagellato, e ad eſſergli ſputato in faccia: e poichè l'avranno flagellato, lo uccideranno: all'ultimo ſoggiunſe, il terzo giorno riſuſciterà (*Luc.* 18.). Ed un'altra volta domandandogli i Giudei, che con qualche ſegno e miracolo confermaſſe la ſua dottrina, riposſe, che altro ſegno non ſarebbe loro dato, ſe non il ſegno di Giona Profeta, perchè ſiccome Giona dimorò nel ventre della balena tre giorni, e tre notti, così il Figliuolo dell' uomo dovea ſtare nel cuore della terra tre giorni, e tre notti (*Luc.* 11. *Matth.* 12.)

Della neceſſità, fine ed utilità della reſurrezione di Criſto.

Ma acciocchè più chiaramente intendiamo la forza, e 'l ſenſo di queſto Articolo, tre coſe dovremo inveſtigare, ed intendere: prima, perchè fu neceſſario, che Criſto riſuſcitaſſe: dipoi, qual ſia ſtato il fine, e lo ſcopo della reſurrezione: terzo, quale utilità e comodi da quella ci ſiano venuti. Quanto al primo adunque, fu coſa neceſſaria, che egli riſuſcitaſſe, acciocchè così ſi manifeſtaſſe la divina giuſtizia, dalla quale era molto conveniente, che Criſto foſſe eſaltato; il quale per eſſergli obbediente, era ſtato sì umiliato, e diſonorato. Queſta cagione adduſſe l' Apoſtolo ſcrivendo ai Filippenſi, quando diſſe: *Humiliavit ſemetipſum, factus obediens uſque ad mortem, mortem autem crucis; propter quod & Deus exaltavit illum* (*Phil.* 2.): Umiliò ſe ſteſſo, fatto obbediente fino alla morte, ed alla morte della Croce; però Dio l' eſaltò. Ancora, acciocchè la fede noſtra ſi confermaſſe, ſenza la quale l'uomo non può eſſere giuſtificato; perchè quello dee eſſere un grande, e chiaro argomento, che Criſto foſſe Figliuolo di Dio, che per ſua propria virtù riſuſcitaſſe da morte. Dipoi, acciocchè la noſtra ſperanza in tal modo foſſe nutrita, e ſoſtentata. Imperocchè, eſſendo riſuſcitato Criſto, abbiamo certa ſperanza di dovere riſuſcitare ancor noi: perchè egli è neceſſario, che le membra partecipino le condizioni del lor capo. Onde così conchiude l' Apoſtolo la ſua ragione, ſcrivendo ai Corinti (1. *Cor.* 15.), ed ai Teſſalonicenſi (1. *Theſ.* 4.), e Pietro Apoſtolo diſſe: *Benedictus Deus, & Pater Domini noſtri Jeſu Chriſti, qui ſecundum miſericordiam ſuam ma-*

bit. Et a Principe Apostolorum Petro dictum est (1. Pet. 1.): *Benedictus Deus, & Pater Domini nostri Jesu Christi, qui secundum misericordiam suam magnam regeneravit nos in spem vivam per resurrectionem Jesu Christi ex mortuis in hereditatem incorruptibilem. Postremo ob eam etiam rem Domini resurrectionem necessariam fuisse docendum est, ut salutis, & redemptionis nostræ Mysterium absolveretur. Christus enim morte sua nos a peccatis liberavit; resurgens vero præcipua nobis bona restituit, quæ peccando amiseramus. Quare est apud Apostolum dictum* (Rom. 4.): *Christus traditus est propter delicta nostra, & resurrexit propter justificationem nostram. Ne quid igitur humani generis saluti deesset, quemadmodum illum mori, ita resurgere etiam oportuit. Ex iis vero, quæ hactenus dicta sunt, perspicere possumus, quantum utilitatis Christi Domini resurrectio fidelibus attulerit. In resurrectione enim, Deum esse immortalem, plenum gloria, mortis & Diaboli victorem, agnoscimus: quod de Christo Jesu sine ulla dubitatione credendum, & confitendum est. Deinde Christi resurrectio nobis etiam corporis resurrectionem peperit; tum quia ejus mysterii efficiens causa fuit; tum quia ad Domini exemplum resurgere omnes debemus. Nam quod ad corporis resurrectionem attinet, Apostolus ita testatur* (1. Cor. 15.): *Per hominem mors, & per hominem resurrectio mortuorum. Quæcumque enim Deus in redemptionis nostræ Mysterio egit, ad omnia Christi humanitate, tamquam efficienti instrumento, usus est. Quare ejus resurrectio instrumentum quoddam fuit ad resurrectionem nostram efficiendam: exemplar vero dici potest, quoniam Christi Domini resurrectio omnium est perfectissima: ac quemadmodum Christi corpus resurgens ad immortalem gloriam immutatum est, ita nostra etiam corpora, quæ prius imbecilla, & mortalia fuerant, gloria, & immortalitate ornata restituentur. Ut enim Apostolus docet* (Ad Phil. 3.), *Salvatorem expectamus Dominum nostrum Jesum Christum, qui*

re-

magnam regeneravit nos in spem vivam per resurrectionem Jesu Christi ex mortuis in hæreditatem incorruptibilem (1. *Petr.* 1.): Benedetto sia Dio, e Padre del nostro Signor Gesù Cristo, il quale secondo la sua grande misericordia ci ha regenerati in una viva speranza, per mezzo della resurrezione di Gesù Cristo da morte, a dover possedere una eredità incorruttibile. Finalmente si dee insegnare, la resurrezione di Cristo essere stata ancora necessaria, acciocchè così il misterio della redenzione, e salute nostra si facesse perfetto, perchè Cristo con la sua morte ci liberò dai peccati; risuscitando poi, ci rendè quei beni eccellenti, che peccando avevamo perduti. E però ben disse l' Apostolo: *Christus traditus est propter delicta nostra, & resurrexit propter justificationem nostram* (*Rom.* 4.): Cristo fu dato alla morte per li nostri peccati, e risuscitò per la nostra giustificazione. Acciocchè adunque niuna cosa mancasse alla salute dell' uman genere, siccome fu necessario, che egli morisse, così parimente bisognò, ch' egli risuscitasse. Delle cose, che fin qui abbiamo dette, possiamo considerare, quanta utilità abbia arrecata ai Fedeli la resurrezione di Cristo nostro Signore: imperocchè nella sua resurrezione chiaramente conosciamo, che Cristo è Dio immortale, pieno di gloria, vincitore del Diavolo, e della morte. E tutto questo si dee credere di Gesù Cristo, senza alcuna dubitazione. Dipoi la resurrezione di Cristo ha ancora a noi cagionata la resurrezion de' nostri corpi, sì perchè fu causa efficiente di quel misterio, sì ancora perchè tutti ad esempio del nostro Signore dobbiamo risuscitare; perchè, quanto appartiene alla resurrezione del corpo, l' Apostolo ne fa testimonio con queste parole: *Per hominem mors, & per hominem resurrectio mortuorum* (1. *Cor.* 15.): Per un uomo ci venne la morte, e per un uomo la resurrezione de' morti. Imperocchè a tutte quelle cose, che Dio operò nel misterio della nostra redenzione, volle usare l' umanità di Cristo, come istrumento attissimo; onde la sua resurrezione fu come uno istrumento all' operare la nostra resurrezione. Può ancora Cristo esser detto un esemplare della resurrezione nostra; perchè la resurrezione di Cristo nostro Signore è tra tutte l' altre perfettissima. E siccome il corpo di Cristo risuscitando fu trasportato ad una gloria immortale, così parimente i corpi nostri, che prima erano stati deboli, e mortali, saranno restituiti in vita, ornati di gloria, e d' immortalità; perchè (siccome ne insegna l' Apostolo) *Salvatorem expectamus Dominum nostrum Jesum Christum, qui reformabit corpus humilitatis nostræ, configuratum corpori claritatis suæ* (*Phil.* 3.): Noi aspettiamo il

no-

reformabit corpus humilitatis nostræ configuratum corpori claritatis suæ. Hoc etiam de anima in peccatis mortua dici potest: cui quo pacto Christi resurrectio exemplar proponatur, idem Apostolus his verbis ostendit (Ad Rom. 6.): *Quo modo Christus surrexit a mortuis per gloriam Patris; ita & nos in novitate vitæ ambulemus. Si enim complantati facti sumus similitudini mortis ejus, simul & resurrectionis erimus.* Et paucis interjectis, inquit: *Scientes quod Christus resurgens ex mortuis, jam non moritur: mors illi ultra non dominabitur. Quod enim mortuus est peccato, mortuus est semel: quod autem vivit, vivit Deo. Ita, & vos existimate, vos mortuos quidem esse peccato, viventes autem Deo in Christo Jesu.*

Quæ ex Christi resurrectione exempla sumenda.

Duo igitur a Christi resurrectione exempla petere debemus. Alterum est, ut postquam peccati maculas eluimus, novum vitæ genus instituamus, in quo morum integritas, innocentia, sanctitas, modestia, justitia, beneficentia, humilitas eluceant. Alterum est, ut in eo vitæ instituto ita perseveremus, ut, adjuvante Domino, a justitiæ via, quam semel ingressi fuerimus, non excidamus. Neque vero Apostoli verba id solum demonstrant, Christi resurrectionem ad resurrectionis exemplum nobis proponi: verum etiam resurgendi virtutem nobis præbere, viresque, & spiritum largiri, quo in sanctitate, & justitia permaneamus, ac Dei præcepta servemus, declarant. Nam quemadmodum ex ejus morte non solum peccatis moriendi exemplum capimus, sed virtutem etiam haurimus, qua peccatis moriamur: ita ejus resurrectio ad justitiam consequendam nobis vires affert, ut deinde pie, & sancte Deum colentes, in novitate vitæ ambulemus, ad quam resurgimus. Hoc enim ma-

nostro Salvatore Signor Gesù Cristo, il quale riformerà questo nostro corpo umile, e vile, configurandolo, e rendendolo simile al suo corpo glorioso. E questo si può ancora dire dell' anima morta in peccato, alla quale il medesimo Apostolo pur manifestò con queste parole, in che modo la resurrezione di Cristo si proponga per esemplare: *Quo modo Christus surrexit a mortuis per gloriam Patris, ita & nos in novitate vitæ ambulemus; si enim complantati facti sumus similitudini mortis ejus, simul & resurrectionis erimus* (*Rom.* 6.): Siccome Cristo è risuscitato da morte a vita, così noi camminiamo in novità di vita; perchè se noi siamo come rami inserti nella pianta, fatti simili alla sua morte, saremo ancora alla sua resurrezione. E poco dopo soggiunse: *cientes, quod Christus resurgens ex mortuis jam non moritur: mors illi ultra non dominabitur; quod enim mortuus est peccato, mortuus est semel: quod autem vivit, vivit Deo; ita & vos existimate vos mortuos quidem esse peccato, viventes autem Deo in Christo Jesu*: Sapendo che Cristo, essendo una volta risuscitato da morte, non dee più morire, nè più la morte lo supererà, perchè in quanto egli è morto per il peccato, è morto una volta: ma in quanto egli vive, vive a Dio; così voi stimate esser morti al peccato, e vivere a Dio in Cristo Gesù.

Quali esempj dalla resurrezione di Cristo si debbono prendere.

Due esempj adunque dalla resurrezione di Cristo dobbiamo prendere; l'uno è, che, poichè noi abbiamo purgate le macchie de' nostri peccati, incominciamo, e ci proponiamo una nuova sorte di vita, nella quale risplendono l' integrità de' costumi, l' innocenza, la santità, la modestia, la giustizia, la beneficenza, e l'umiltà: l'altro, che in tal proponimento noi perseveriamo in tal modo, che con l' ajuto del Signore più non ci partiamo da quella via della giustizia, nella quale già siamo entrati una volta. Perchè le parole dell' Apostolo non solo ci dimostrano, la resurrezione di Cristo esserci proposta per esempio della nostra resurrezione, ma ancora ci dichiarano, che quella ci concede la virtù di risuscitare, e donaci le forze, e lo spirito, per il quale possiamo perseverare in santità, e giustizia, ed osservare i precetti di Dio. Imperocchè, siccome per la sua morte non solo prendiamo esempio di morire a' peccati, ma ancora ne caviamo la virtù, con la quale possiamo morire a quelli; così parimente la sua resurrezione ci dona le forze per poter diventar giusti, acciocchè dipoi santamente, e piamente onorando Dio camminiamo in quella novità di vita, alla quale risuscitiamo. Perocchè questo principalmente nella sua resurrezione fece il Signor nostro,

che

maxime resurrectione sua Dominus effecit, ut qui antea una cum illo peccatis, & huic sæculo mortui eramus, cum illo etiam ad novam vitæ institutionem, & disciplinam resurgeremus. Hujus resurrectionis quæ potissimum signa observanda sint, Apostolus nos admonet. Nam cum inquit (Ad Col. 3.): *Si consurrexistis cum Christo, quæ sursum sunt quærite, ubi Christus est in dextera Dei sedens: plane ostendit, eos, qui vitam, honores, otium, divitias ibi maxime, ubi Chistus est, habere cupiunt, vere cum Christo surrexisse. Cum vero addit: Quæ sursum sunt sapite, non quæ super terram: alteram etiam hanc veluti notam apposuit, qua perspicere possimus, num vere cum Christo surrexerimus. Ut enim corporis affectionem, & valetudinem gustus indicare solet: ita, si, quæcumque sunt vera, quæcumque pudica, quæcumque justa, quæcumque sancta* (Ad Phil. 4.), *alicui sapiant, isque cælestium rerum jucunditatem intimo mentis sensu percipiat, hoc maximo argumento esse potest, eum, qui ita affectus sit, ad novam, & spiritualem vitam una cum Christo Jesu surrexisse.*

ARTICULUS VI.

ASCENDIT AD CÆLOS, SEDET AD DEXTERAM DEI PATRIS OMNIPOTENTIS.

DAvid propheta, cum beatam, & gloriosam Domini ascensionem spiritu Dei plenus contemplaretur, omnes ad eum triumphum summa lætitia, & gaudio celebrandum illis verbis hortatur, cum inquit (Ps. 46.): *Omnes gentes plaudite manibus, jubilate Deo in voce exultationis: ascendit Deus in jubilatione. Ex quo intelliget Parochus, maximo studio hoc Mysterium explicandum esse, sibique diligenter curandum, ut fideles illud non solum fide, & mente percipiant; sed, quoad ejus fieri poterit, juvante Domino, factis etiam, & vita exprimere studeant. Quod igitur ad sexti articuli explanationem attinet, in quo potissimum de divino hoc My-*

che noi, che prima insieme con lui eravamo morti ai peccati, ed a questo Mondo, con quello ancora risuscitiamo ad una nuova vita, e ad una nuova disciplina. E per farci conoscere i segni di questa resurrezione l' Apostolo dice: *Si consurrexisti cum Christo, quæ sursum sunt quærite, ubi Christus est in dextera Dei sedens* (*Col.* 3.): Se voi sete risuscitati con Cristo, cercate le cose alte, e celesti, dove sta Cristo sedendo alla destra di Dio; nelle quali parole chiaramente dimostra, che quei veramente son risuscitati con Cristo, che desiderano là dove Cristo si trova, avere a trovare la vita, gli onori, l' ozio, e le ricchezze. Quando poi soggiunse: *Quæ sursum sunt sapite, non quæ super terram:* Cercate di sapere le cose celesti, non le terrene; ci diede in quelle parole come un altro segno, per il quale noi potessimo ben conoscere, se veramente siamo risuscitati con Cristo; perchè, siccome suole il giusto significare, e manifestare la disposizione, e sanità del corpo, così parimente, se uno gusta, ed intende quelle cose, che son vere, pudiche, giuste, e sante, e solo si rallegra con l' intimo senso della sua mente delle cose celesti, questo può esser un grandissimo argomento, che colui, che in tal modo è disposto, sia insieme con Cristo risuscitato ad una nuova spiritual vita.

ARTICOLO VI.

Ascese ai Cieli, siede alla destra di Dio Padre onnipotente.

Il Profeta Davidde, contemplando in ispirito la beata gloriosa Ascensione di Cristo, esortava tutti gli uomini a celebrare sì glorioso trionfo con gran letizia, e tripudio, dicendo: *Omnes gentes plaudite manibus, jubilate Deo in voce exultationis: ascendit Deus in jubilo* (*Psal.* 46.): Rallegratevi o genti tutte, e con le mani fate segno di allegrezza, giubbilate ad onor di Dio con voci di letizia; perchè Dio è asceso in Cielo con gran festa; per le quali parole potrà molto bene comprendere il Parroco, che tal misterio dee essere spiegato ai popoli con gran diligenza, e che dee molto bene avvertire, che i Fedeli non solo lo credano, ed intendano, ma che con l' ajuto del Signore, quanto per lui si potrà, s' ingegnino, e studino imitarlo con li fatti, ed esprimerlo con l' opere. Quanto adunque fa ora al proposito della dichiarazione del

Mysterio agitur, a priori ejus parte incipiendum est, & quæ ejus sit vis, atque sententia, aperiendum. De Christo enim Jesu illud etiam fideles sine ulla dubitatione credere oportet, eum, perfecto jam & absoluto redemptionis nostræ mysterio, ut homo est, in cælum corpore, & anima ascendisse. Nam, ut Deus est, numquam ab eo abfuit, ut qui divinitate sua loca omnia compleat. Ascendisse autem sua virtute, doceat, non aliena vi sublatum, quemadmodum Elias, qui igneo curru in cælum evectus est (4. Reg. 2.): *vel Habacuc Propheta* (Dan. 14.), *vel Philippus diaconus* (Actor. 8.), *qui divina virtute per aerem delati, longinqua terrarum spatia permearunt. Neque vero solum, ut Deus, præpotenti divinitatis virtute in cælos ascendit, sed etiam, ut homo est. Quamvis enim naturali vi id fieri non potuerit, tamen virtus illa, qua beata Christi anima prædita erat, corpus, ut libuit, movere potuit: corpus vero, quod jam gloriam adeptum erat, moventis animæ imperio facile parebat. Atque hac ratione, ut Deus, & ut homo est, Christum in cælum sua virtute ascendisse credimus. In altera articuli parte hæc sunt: Sedet ad dexteram Patris. Quo loco tropum, idest verbi immutationem licet animadvertere, frequentem in divinis litteris, cum humanas affectiones, & membra, ad nostram intelligentiam accommodantes, Deo tribuimus. Neque enim, cum spiritus sit, quidquam in eo corporeum cogitari potest. Sed quoniam in humanis rebus ei majorem honorem tribui existimamus, qui ad dexteram collocatus est; eandem rem ad cælestia etiam transferentes, ad explicandam Christi gloriam, quam ut homo præ ceteris omnibus adeptus est, eum in Patris dextera esse confitemur. Sedere autem hoc loco non situm, & figuram corporis significat, sed eam regiæ summæque potestatis, ac gloriæ firmam & stabilem possessionem, quam a Patre accepit, declarat: de quo ait Apostolus* (Eph. 1.): *Suscitans illum a mortuis, & constituens ad dexteram suam in cælestibus supra omnem principatum,*

& po-

del sesto Articolo, nel quale principalmente si tratta di questo alto, e divino misterio, dee incominciarsi la sua dichiarazione dalla prima parte, e così aprire, e manifestare quel, che significhi, ed importi; imperocchè di Cristo Gesù debbono i Fedeli senza dubitazione alcuna ancora credere, come Cristo, poichè ebbe condotto a fine, e perfezione il misterio della nostra redenzione, in quanto egli era uomo, e con l'anima, e col corpo ascese in Cielo. Perchè, in quanto egli è Dio, non ne fu mai lontano, come quelli, che con la sua Divinità riempie tutti i luoghi. Insegni ancor esser asceso per sua propria virtù, e non innalzato da altra potenza, come avvenne ad Elia, il quale da un carro di fuoco fu trasportato in Cielo (4. *Reg.* 2.), o come si legge in Abacuco Profeta (*Dan.* 14.), o di Filippo diacono (*Act.* 8.), i quali per divina virtù portati per l'aere, trapassarono in tal modo lontanissimi paesi. Nè solo ascese in Cielo in quanto era Dio, e con la sua onnipotente virtù, ma ancora in quanto era uomo; perchè, sebbene per potenza naturale ciò non si può fare, nondimeno quella virtù, della quale l'anima beata di Cristo era dotata, potè muovere quel corpo nel modo, che a lei parve; ed il corpo, che già avea ricevuto la gloria, agevolmente obbediva ad ogni comandamento dell'anima. Ed in questo modo è quanto Dio, e quanto uomo, Cristo per sua propria virtù crediamo esser asceso in Cielo. Nell'altra parte dell'Articolo si contiene,

SIEDE ALLA DESTRA DEL PADRE.

Nel qual luogo bisogna avvertire a quel modo di parlare, o similitudine di voci, che nelle divine Lettere spesso troviamo usate, quando si attribuisce a Dio o qualche umana passione, o qualche membro, per accomodarsi alla nostra bassa intelligenza; perchè, essendo spirito, non si può di lui pur pensare cosa alcuna corporea. Ma, perchè tra gli uomini quaggiù, noi stimiamo, che a lui sia dato maggior onore, che è collocato alla destra d'un altro; il medesimo poi trasferendo alle cose divine, per ispiegare la gloria di Cristo, la quale in quanto uomo sopra tutti gli altri si ha acquistata, lui confessiamo essere alla destra del Padre. E questa parola, Sedere, in questo luogo non significa o sito, o figura alcuna di corpo, ma solo quella ferma, e stabile possessione della sua regia, e somma potestà, e gloria, della quale parlando l'Apostolo disse: *Suscitans illum a mortuis, & constituens ad dexteram suam in cælestibus supra omnem Principatum, & potestatem,*

 & Vir-

& potestatem, & virtutem, & dominationem, & omne nomen, quod nominatur non solum in hoc sæculo, sed etiam in futuro; & omnia subjecit sub pedibus ejus. Ex quibus verbis apparet, hanc gloriam adeo propriam, & singularem Domini esse, ut cuivis alii creatæ naturæ convenire non possit. Quare alio loco testatur (Hebr. 1.): *Ad quem autem Angelorum dixit aliquando: Sede a dextris meis? Sed articuli sensum Parochus latius explanabit, ascensionis historiam persequens, quam S. Lucas Evangelista in Actis Apostolorum admirabili ordine descripsit* (Act. 1.). *In cujus explicatione illud primum observare oportebit, cetera omnia mysteria ad ascensionem, tamquam ad finem, referri, in eoque omnium perfectionem, & absolutionem contineri. Nam, ut ab Incarnatione Domini omnia religionis nostræ Mysteria initium habent; ita ascensione ejus peregrinatio concluditur. Præterea, alia Symboli capita, quæ ad Christum Dominum pertinent, summam ejus humilitatem, & contemptionem ostendunt. Neque enim abjectius, aut humilius quidquam cogitari potest, quam quod Filius Dei pro nobis humanam naturam, & imbecillitatem assumpserit, patique, & mori voluerit. At vero, quod tum superiori articulo a mortuis resurrexisse, nunc vero in cælum ascendisse, & ad Dei Patris dexteram sedere confitemur, nihil ad ejus summam gloriam, divinamque majestatem declarandam magnificentius dici, aut admirabilius potest.*

Christi in cælum ascensionis causa, & quæ nobis inde beneficia.

Jam his expositis accurate docendum est, cujus rei causa Christus Dominus in cælos ascenderit. Primum enim ascendit, propterea quod ejus corpori, quod immortalitatis gloria in resurrectione donatum fuerat, non terrenæ hujus, & obscuræ habitationis locus, sed altissimum, & splendidissimum cæli domicilium conveniret: nec vero solum ut ejus gloriæ, & regni solum potiretur,

quod

& Virtutem, & Dominationem, & omnem nomen, quod nominatur non solum in hoc sæculo, sed etiam in futuro, & omnia subjecit sub pedibus ejus (*Eph.* 1.): Risuscitandolo da morte a vita, e collocandolo alla sua destra in Cielo sopra tutti i Principati, e le Potestà, e le Virtù, e le Dominazioni, e sopra ogni nome, che si nomina non solo in questo secolo, ma ancora nel futuro: e tutte le cose gli mise sotto i piedi. Dalle quali parole apparisce, che questa gloria è talmente propria, e singolare del Signore, che non può convenire ad alcuna altra natura creata. E però in un altro luogo testifica: *Ad quem autem Angelorum dixit aliquando, sede a dextris meis* (*Hebr.* 1.)? A qual Angelo disse mai: Siedi alla destra mia? Ma dichiarerà il Parroco il senso di questo Articolo più apertamente, narrando l'istoria dell'Ascensione, la quale il santo Evangelista Luca negli Atti Apostolici descrisse con ordine maraviglioso (*Act.* 1.). Nella cui spiegazione bisognerà principalmente osservare, che tutti gli altri misterj si riferiscono a questo misterio dell'Ascensione, come a fine, che in quello si contiene la perfezione, e l'assoluzione di tutti gli altri. Imperocchè, siccome dall'Incarnazione del Signore hanno principio tutti i misterj della nostra religione, così tutta la sua peregrinazione si conchiude nell'Ascensione. In oltre tutti gli altri capi del Simbolo, i quali appartengono, e risguardano a Cristo nostro Signore, altro non ci dimostrano, che la sua somma umiltà, e dispregio; perchè non si può pensare cosa alcuna più abietta, ed umile, che il Figliuolo di Dio per noi prendere la umana natura, e la umana imbecillità, e debolezza, ed aver per noi voluto patire, e morire. Ma, che noi confessiamo, e nell'Articolo superiore essere risuscitato da morte, e nel presente essere asceso in Cielo, e sedere alla destra del Padre, niente si può addurre per dichiarare la sua somma gloria, e la sua divina maestà, più magnifico, e degno di maggior maraviglia.

Causa dell'Ascensione di Cristo in Cielo, e quali benefizj da quella ci vengano.

Esposte, e dichiarate le cose sopraddette, si dee diligentemente insegnare poi, per qual cagione Cristo Signor nostro volesse ascendere in Cielo. Prima adunque vi ascese, perchè al suo divinissimo corpo, il quale era stato dotato nella sua resurrezione della gloria della immortalità, non conveniva il luogo di questa terrena, e oscura abitazione, ma l'altissimo, e lucidissimo abitacolo del Cielo: nè solo, acciocchè così godesse il possesso della sua gloria, e del celeste Regno, la quale col suo proprio sangue si avea meritata, ma ancora accioc-

quod ſanguine meruerat, verum etiam ut ea, quæ ad ſalutem noſtram pertinebant, curaret: deinde, ut regnum ſuum non eſſe ex hoc mundo (Jo. 18.), *re ipſa comprobaret. Nam mundi regna, terrena, & fluxa ſunt, magniſque opibus, & carnis potentia nituntur. Chriſti vero regnum non terrenum, quale Judæi expectabant, ſed ſpirituale, & æternum. Itemque ejus opes, & divitias ſpirituales eſſe ipſe oſtendit, cum ſuam ſedem in cælis collocavit. In quo quidem regno illi ditiores, & omnium bonorum copia affluentiores exiſtimandi ſunt, qui ea, quæ Dei ſunt, diligentius quærunt. Nam & S. Jacobus teſtatur* (Jacob 2.), *Deum elegiſſe pauperes in hoc mundo, divites in fide, & hæredes regni, quod repromiſit Deus diligentibus ſe. Sed illud etiam Dominus noſter in cælum aſcendens efficere voluit, ut nos eum aſcendentem mente & deſiderio proſequeremur. Nam quemadmodum morte, & reſurrectione ſua moriendi, & reſurgendi ſpiritu exemplum nobis reliquerat, ita aſcenſu nos docet, atque inſtruit, ut in terris poſiti, in cælum nos cogitatione conferamus, confitentes nos peregrinos, & hoſpites eſſe* (Hebr. 11.) *ſuper terram, ac patriam inquirentes cives eſſe ſanctorum, & domeſticos Dei* (Eph. 2.). *Noſtra enim, ut idem inquit Apoſtolus* (Philip. 3.), *converſatio in cælis eſt. Jam vero vim, & magnitudinem inexplicabilium bonorum, quæ in nos Dei benignitas effundit, divinus David* (Pſ. 67.), *Apoſtolo interprete* (Eph. 4.), *multo ante cecinerat illis verbis: Aſcendens in altum captivam duxit captivitatem, dedit dona hominibus. Nam decimo die Spiritum S. dedit* (Act. 2.), *cujus virtute, atque ubertate complevit præſentem illam fidelium multitudinem. Et vere tum magnifica illa promiſſa perſolvit: Expedit vobis, ut ego vadam. Si enim non abiero, Paracletus non veniet ad vos: ſi autem abiero, mittam eum ad vos* (Jo. 16.). *Aſcendit etiam in cælum ex Apoſtoli ſententia* (Hebr. 9.), *ut appareat nunc vultui Dei pro nobis, & apud Patrem advocati officio ſungatur. Filioli mei, in-*

quit

chè quivi procuraſſe tutte le coſe appartenenti alla ſalute noſtra. Dipoi, acciocchè manifeſtaſſe con l'effetto il regno ſuo non eſſer di queſto Mondo (*Joan.* 18.). Imperocchè i regni del Mondo ſono terreni, e tranſitorj, e ſolo ſi fidano, e appoggiano nelle grandi ricchezze, e nella potenza della carne: dove il Regno di Criſto non era terreno, come quello, che i Giudei aſpettavano, ma ſpirituale, ed eterno. Ed ancora egli ſteſſo dimoſtrò le ſue ricchezze, e facoltà eſſere ſpirituali, quando nel Cielo collocò la ſua Sede. Nel qual Regno, certa coſa è, che quei ſono da eſſere ſtimati più alti, più degni, e più ricchi, ed abbondanti di tutti i beni, che cercano le coſe divine con maggiore diligenza; perchè l'Apoſtolo San' Giacomo ci teſtifica, Dio avere eletti i poveri in queſto Mondo ricchi in fede, ed eredi di quel regno, il quale Dio promiſe a tutti quelli, che lo amano (*Jac.* 2.). Ma aſcendendo in Cielo il Signor noſtro, volle fare ancora un'altra coſa: e queſta fu, che noi con la mente, e col deſiderio laſsù lo ſeguitaſſimo; perchè, ſiccome con la ſua morte, e reſurrezione ci avea laſciato l'eſempio di morire, e riſuſcitare in iſpirito, così con la ſua Aſcenſione c'inſegna, ed iſtruiſce, che, mentre che col corpo ſtiamo in terra, col penſiero ce ne paſſiamo in Cielo, confeſſando noi eſſere foreſtieri, e come paſſeggieri ſopra la terra (*Hebr.* 11.); e che, mentre che ricerchiamo la noſtra patria, ſiamo cittadini del Cielo ed inſieme con i Santi ſiamo domeſtici di Dio (*Eph.* 2.); perchè (ſiccome dice l'Apoſtolo) *Noſtra converſatio in Cælis eſt* (*Phil.* 3.); La noſtra converſazione è in Cielo. L'efficacia, e grandezza degl'ineſplicabili beni, i quali ha mandati ſopra di noi la benignità di Dio, il ſanto profeta Davidde, ſecondo che interpretò l'Apoſtolo, aſſai avanti avea predetto con queſte parole: *Aſcendens in altum captivam duxit captivitatem, dedit dona hominibus* (*Pſal.* 67. *Eph.* 4.): Aſcendendo in alto, conduſſe ſeco la moltitudine de' prigioni, e diede agli uomini molti doni; e queſto, perchè dieci giorni dopo mandò lo Spirito Santo (*Act.* 1.)) della cui virtù, ed abbondanza riempì quella moltitudine de' Fedeli, che allora ſi ritrovava preſente. E veramente allora ſatisfece a quelle liberali promeſſe, che avea fatte, quando diſſe: *Expedit vobis, ut ego vadam: ſi enim non abiero, Paraclitus non veniet ad vos: ſi autem abiero, mittam eum ad vos* (*Joan.* 16.): A voi è molto utile, ch'io me ne vada: perchè s'io non mi partirò, non verrà a voi lo Spirito Santo conſolatore: ma s'io mi partirò, ve lo manderò. Ancora aſceſe in Cielo ſecondo l'opinione dall'Apoſtolo S. Paolo, acciocchè ora ſia preſente, e ſi moſtri avan-

 ti

quit S. Joannes (1. Jo. 2.), *hæc ſcribo vobis, ut non peccetis: ſed &, ſi quis peccaverit, advocatum habemus apud Patrem Jeſum Chriſtum juſtum, & ipſe eſt propitiatio pro peccatis noſtris. Neque vero quidquam eſt, unde fideles majorem lætitiam, & animi jucunditatem capere debeant, quam Jeſum Chriſtum patronum cauſæ, ac deprecatorem ſalutis noſtræ conſtitutum eſſe, cujus ſit apud æternum Patrem ſumma gratia, & auctoritas. Paravit denique nobis locum; quod etiam ſe facturum promiſerat* (Jo. 14.), *atque omnium noſtrum nomine caput ipſe Jeſus Chriſtus venit in cæleſtis gloriæ poſſeſſionem. Nam in cælum abiens, portas, quæ Adami peccato intercluſæ fuerant, patefecit, nobiſque viam munivit, qua ad cæleſtem beatitudinem perveniremus: quemadmodum ipſe in cœna diſcipulis futurum prædixerat, quod quidem ut rei etiam eventu aperte comprobaret, piorum animas, quas ab inferis eripuerat, ſecum in æternæ beatitudinis domicilium introduxit. Hanc cæleſtium munerum admirabilem copiam ſalutaris illa commodorum ſeries conſecuta eſt. Primum enim fidei noſtræ merito maximus cumulus acceſſit: nam fides earum rerum eſt, quæ ſub aſpectum non cadunt, atque ab hominum ratione, ac intelligentia remotæ ſunt. Quare ſi Dominus a nobis non diſceſſiſſet, fidei noſtræ meritum minueretur: ſi quidem a Chriſto Domino* (Jo. 20.) *beati prædicantur, qui non viderunt, & crediderunt. Præterea Chriſti in cælum aſcenſus ad confirmandam ſpem in cordibus noſtris magnum momentum habet. Nam quoniam Chriſtum hominem in cælum aſcendiſſe, & humanam naturam in dextera Dei Patris collocaſſe credimus, magna in ſpe ſumus, fore, ut nos etiam, ejus membra, illuc aſcendamus, atque ibi cum capite noſtro conjungamur: quod ipſe Dominus his verbis teſtatus eſt* (Jo. 17.): *Pater, quos dediſti mihi, volo, ut ubi ſum ego, & illi ſint mecum. Deinde hoc quoque vel maximum beneficium conſecuti ſumus, quod amorem noſtrum ad cælum rapuit, ac divino ſpiritu inflammavit: nam veriſſime dictum eſt*

(Matt.

ti la faccia di Dio per noi, ed appresso il Padre eserciti l' officio di buon Avvocato (*Heb. 9.*); onde S. Giovanni disse: *Filioli mei, hæc scribo vobis, ut non peccetis: sed & si quis peccaverit, advocatum habemus apud Patrem Jesum Christum justum: & ipse est propitiatio pro peccatis nostris* (*1. Joan. 2.*): Figliuolini miei, io vi scrivo queste cose, acciocchè voi non pecchiate più; E se pure sarà alcuno, che caschi in peccato, noi abbiamo per Avvocato appresso del Padre Gesù Cristo giusto: ed egli è quelli, che è la propiziazione per li peccati nostri. Nè cosa alcuna può essere, onde più i Cristiani si debbano rallegrare, e prendere contento di animo, che il sapere, che Gesù Cristo è stato costituito Avvocato, ed Oratore per la causa nostra, il quale ha appresso l' eterno Padre una somma grazia, ed autorità. Finalmente, salendo in Cielo, ci ha preparato il luogo (*Joan. 14.*); il che avea ancor promesso di dover fare: ed in nome di tutti noi Gesù Cristo, come capo, è entrato in possessione della celeste gloria. Imperocchè andandosene in Cielo aprì le porte, che per il peccato di Adamo erano state lungamente serrate, ed insieme ci preparò la strada, per la quale potessimo pervenire alla celeste beatitudine, siccome egli stesso nell'ultima cena a' suoi discepoli avea predetto dovere avvenire. Il che, acciocchè con l' effetto metesse in esecuzione, tutte l' anime di quei giusti, che dal Limbo avea tratte, seco introdusse nella celeste stanza dell' eterna beatitudide. Dopo sì maravigliosa copia di celesti doni, seguì un' altra salutifera moltitudine di comodi e di utilità, che ci vennero dalla sua stupenda Ascensione. E prima accrebbe non poco il merito della fede nostra; perocchè la fede è di quelle cose, che non si veggono, e che son lontane da ogni intelletto, e ragione umana; il perchè, se il Signor nostro non si fosse partito da noi, il merito della nostra fede si sarebbe non poco scemato. Perchè Cristo nostro Signore quelli disse esser beati, che non hanno veduto, ed hanno creduto (*Joan. 20.*). Appresso, l' Ascensione di Cristo in Cielo ha gran forza, e momento a confermare ne' cuori nostri la speranza; perchè credendo noi, che Cristo, in quanto uomo, è asceso in Cielo, ed ha collocata alla destra del Padre la natura umana, prendiamo di ciò grande speranza di dover ancor noi, come sue membra, pervenire lassù, e quivi col capo nostro congiungerci: il che già il Signore testificò con queste parole: *Pater quos dedisti mihi, volo ut, ubi sum ego, & illi sint mecum* (*Joan. 17.*): Padre, quelli che tu mi hai dati, voglio che siano meco, ove io sono. Abbiamo dipoi ricevuto questo non piccolo benefizio, che in questo modo ha rivolta-

(Matt. 6.), *ibi cor nostrum esse, ubi thesaurus noster est. Ac profecto, si Christus Dominus in terris versatur, omnis nostra cogitatio in ipso hominis aspectu, & consuetudine defixa esset; & illum dumtaxat hominem spectaremus, qui nos tantis beneficiis afficeret, eumque terrena quadam benevolentia prosequeremur: verum in cælum ascendens, amorem nostrum spiritualem reddidit, effecitque, ut, quem nunc absentem cogitamus, eum, ut Deum, veneremur, & diligamus. Id autem partim Apostolorum exemplo intelligimus, quibus dum præsens affuit Dominus, humano fere sensu de illo judicare videbantur: partim vero ipsius Domini testimonio confirmatum est, cum inquit* (Jo. 16.): *Expedit vobis, ut ego vadam. Nam imperfectus ille amor, quo Christum Jesum præsentem diligebant, divino amore perficiendus erat, idque Spiritus S. adventu: quare statim addit: Si enim non abiero, Paracletus non veniet ad vos. Accedit etiam, quod in terris domum suam, idest Ecclesiam amplificavit, quæ Spiritus S. virtute, & ductu gubernaretur. Ejus vero universæ inter homines Pastorem, & summum Antistitem Petrum Apostolorum Principem, reliquit. Tum vero dedit quosdam quidem Apostolos, quosdam autem Prophetas, alios vero Evangelistas, alios autem Pastores, & Doctores* (Eph. 4.). *Atque ita ad dexteram Patris sedens, aliis, atque aliis diversa dona semper impertitur. Nam testatur Apostolus* (Eph. 4.), *unicuique nostrum datam esse gratiam secundum mensuram donationis Christi. Ad extremum vero, quod antea de mortis, & resurrectionis Mysterio docuimus, idem etiam de ascensu fidelibus cogitandum est. Quamvis enim Christi passioni salutem, & redemptionem nostram debeamus, qui merito suo aditum justis ad cælum aperuit: tamen ejus ascensus non solum veluti exemplar nobis propositum est, quo alte spectare, & spiritu in cælum ascendere discamus, sed divinam etiam virtutem, qua id efficere possimus, largitus est.*

AR-

tato, e rapito l'amor nostro verso il Cielo, e ci ha infiammati di un divino spirito; imperocchè egli è verissimo quel che si dice, che dove è il nostro tesoro, quivi si ritrova il cuor nostro (*Matth. 6.*). E non è dubbio alcuno, se Cristo Signor nostro al presente si trovasse in terra, che ogni nostro pensiero sempre sarebbe rivolto a risguardare lui, ed a conversare seco: e solo quell' uomo divino, e non altri vorremmo vedere, dal quale ricevemmo continuamente tanti beneficj: e lui solo ameremmo con una certa terrena benevolenza; ma essendo ora salito in Cielo, ha fatto sì, che il nostro amore è diventato spirituale, e ha operato, che noi veneriamo, ed amiamo come Dio, colui, al quale ora ripensiamo, essendo egli da noi lontano: il che s' intende e conosce, parte con l' esempio degli Apostoli; i quali mantre che ebbero il Signore presente, pare che quasi di lui più alto giudizio non facessero, che quello, che il senso umano loro porgeva: parte è stato ancora confermato col testimonio del Signore stesso, quando disse: *Expedit vobis, ut ego vadam* (*Joan. 16.*): Fa per voi, che io me ne vada; imperciocchè quel loro imperfetto amore, col quale amavano Cristo Gesù presente, doveva farsi perfetto con l' amore divino; e ciò bisognava, che avvenisse per l' avvenimento dello Spirito Santo; onde dopo le sopraddette parole subito aggiunse: *Si enim non abiero, Paraclitus non veniet ad vos:* Perchè, se io non mi partirò, lo spirito Santo non verrà a voi. A questo si aggiunge ancora, che egli in terra amplificò la sua casa, che è la Chiesa, e volle che per virtù, e guida dello Spirito Santo fosse governata, ed a tutta quella istituì un Sommo Pontefice, Pietro, Principe, e capo di tutti gli Apostoli; e lasciò alcuni Apostoli, alcuni Profeti, altri Evangelisti, altri Pastori, e Dottori (*Eph. 4.*): e così sedendo alla destra del Padre, non resta mai di compartire a diverse persone varj e diversi doni. Per il che testificò l' Apostolo, che a ciascuno di noi è data la grazia secondo la misura, con la quale Cristo l' ha voluta donare (*Eph. 4.*). Finalmente, come di sopra insegnammo del misterio della morte, e resurrezione di Cristo, il medesimo debbono i Cristiani considerare, e pensare del misterio dell' Ascensione; perchè sebbene noi siamo obbligati alla passione di Cristo, e da lei confessiamo aver ricevuta la nostra salute, e redenzione, perchè Cristo col merito di quella ci ha aperta la porta del Cielo: nondimeno la sua Ascensione non solo ci è proposta come esemplare, acciocchè così impariamo a risguardare verso il Cielo, e con lo spirito ascendere in alto, ma ancora ci ha conceduta la divina virtù, con la quale potessimo fare tal cosa.

AR-

ARTICULUS VII.

Inde venturus est judicare vivos, et mortuos.

TRia ſunt Domini noſtri Jeſu Chriſti ad ſuam Eccleſiam decorandam, & illuſtrandam inſignia officia, & munera, redemptionis, patrocinii, & judicii. Cum autem ſuperioribus articulis, ab eo genus humanum paſſione, & morte redemptum eſſe, aſcenſu etiam in cælum noſtram cauſam, & patrocinium in perpetuum ſuſceptum conſtet: ſequitur, ut ejus judicium hoc articulo declaretur: cujus articuli ea vis eſt, & ratio, ſummo illo die Chriſtum Dominum de univerſo hominum genere judicaturum eſſe. Sacræ enim litteræ duos Filii Dei adventus eſſe teſtantur, alterum, cum, ſalutis noſtræ cauſa, carnem aſſumpſit, & homo in virginis alvo effectus eſt: alterum, cum in conſummatione ſæculi ad judicandos omnes homines veniet. Hic adventus in ſacris litteris dies Domini appellatur: de quo Apoſtolus ait (1. Theſſ. 5.): *Dies Domini, ſicut fur in nocte, ita veniet. Et Salvator ipſe* (Matth. 24. Marc. 13.): *De die autem illa, & hora nemo ſcit. Ac de ſummo judicio ſatis ſit illa auctoritas Apoſtoli* (2. Cor. 5.): *Omnes nos manifeſtari oportet ante tribunal Chriſti, ut referat unuſquiſque propria corporis, prout geſſit, ſive bonum, ſive malum. Plena enim eſt ſacra Scriptura teſtimoniorum, quæ paſſim Parochis occurrerent, ad rem non ſolum comprobandam, ſed etiam fidelium oculis ſubjiciendam; ut, quemadmodum a mundi initio dies ille Domini, quo humanam carnem induit, omnibus optatiſſimus ſemper fuit, quod in eo myſterio liberationis ſuæ ſpem poſitam haberent; ita deinceps poſt Filii Dei mortem, & aſcenſum in cælum, alterum diem Domini vehementiſſimo ſtudio deſideremus; expectantes beatam ſpem, & adventum gloriæ magni Dei.*

De

ARTICOLO VII.

Indi ha da venire a giudicare i vivi ed i morti.

TRE sono gli officj nobilissimi, con li quali il nostro Signor Gesù Cristo illustra e adorna la sua Chiesa. Uno è della redenzione; l'altro del patrocinio, e difesa, che ha di lei; il terzo del Giudizio. Ora essendo per gli Articoli superiori già manifesto, che il genere umano è stato da lui redento con la sua morte, e passione, e con l'Ascensione in Cielo, ha preso in perpetuo il patrocinio della nostra causa: segue ora, che in questo Articolo si dichiari il suo giudizio; del quale Articolo questa è la forza, e la natura, che in quell'ultimo giorno Cristo nostro Signore ha da dare giudizio, e sentenza di tutto il genere umano; perchè le sacre Lettere manifestano due essere gli avvenimenti del Figliuolo di Dio: uno de' quali fu, quando per cagione della nostra salute prese la nostra carne, e nel ventre della Vergine Madre si fece uomo: l'altro quando al fine del secolo verrà a giudicare tutti gli uomini. Questo secondo avvenimento nelle sacre Lettere è detto giorno del Signore, del quale disse l'Apostolo: *Dies Domini, sicut fur in nocte, ita veniet* (1. *Thes.* 5.): Il giorno del Signore verrà come il ladro va di notte. E l'istesso nostro Salvatore: *De die autem illa, & hora nemo scit* (*Matt.* 24. *Marc.* 13.): Di quel giorno, e di quell'ora niuno è che sappia cosa alcuna: e dell'ultimo Giudizio sia bastevole quella sola autorità dell'Apostolo: *Omnes nos manifestari oportet ante tribunal Christi, ut referat unusquisque propria corporis prout gessit, sive bonum, sive malum* (2. *Cor.* 5.): Tutti noi bisogna, che siamo presentati avanti al tribunale di Cristo; acciocchè ciascuno quivi palesi tutto quello, che ha operato nel corpo, o bene, o male; perchè è piena la sacra Scrittura di testimonj; i quali ognora in grande abbondanza occorreranno al Parroco: co' quali non solo potrà confermare, e provare questa verità, ma ancora la potrà proporre avanti gli occhi de' Fedeli; acciocchè, siccome fin dal principio del Mondo quel giorno del Signore sempre fu a ciascuno desideratissimo, nel quale si vestì la carne umana, perchè in quel misterio era riposta ogni speranza della loro redenzione, così dopo la morte del Figliuolo di Dio, e dopo la sua Ascensione al Cielo, desideriamo un altro giorno del Signore con ardentissimo studio aspettando quella beata speranza, e l'avvenimento della gloria del nostro grande Dio.

Di

De duplici ad nos adventu Domini & de necessitate generalis Judicii.

Sed duo tempora Parochis ad rei explicationem observanda sunt, in quibus unicuique necesse est in conspectum Domini venire, & singularum cogitationum, actionum, verborum denique omnium rationem reddere, demumque judiciis præsentem subire sententiam. Primum est, cum unusquisque nostrum migrat e vita: nam statim ad Dei tribunal sistitur, ibique de omnibus justissima quæstio habetur, quæcumque aut egerit, aut dixerit, aut cogitarit umquam. Atque hoc privatum judicium vocatur. Alterum vero, cum uno die, atque uno in loco omnes simul homines ad tribunal judiciis stabunt, ut, omnibus omnium sæculorum hominibus inspectantibus, & audientibus, singuli, quid de ipsis decretum, & judicatum fuerit, cognoscant: cujus sententiæ pronunciatio impiis, & scelestis hominibus non minima futura est pœnarum, & suppliciorum pars. Rursus vero pii, & justi non parvum ex ea præmium, fructumque percepturi sunt, cum, qualis quisque in hac vita fuerit, apparebit. Hoc autem generale judicium appellatur: de quo illud necessario ostendendum est, quæ causa fuerit, cur, præter privatum de singulis, alterum etiam de universis hominibus judicium exerceretur. Nam cum vel ipsis hominibus mortuis interdum superstites filii parentum imitatores, reliqui sint libri, discipuli, exemplorum, orationum, actionum amatores, ac propugnatores, quibus rebus ipsorum mortuorum præmia, & pœnas augeri necesse est; cum hæc vel utilitas, vel calamitas ad plurimos pertinens, non prius finem habitura sit, quam extremus veniat mundo dies; æquum erat de universa hac recte, aut perperam factorum, dictorumque ratione perfectam quæstionem haberi: quod fieri non poterat, nisi facto communi omnium hominum judicio. Accedit etiam quod, cum piorum fama sæpe lædatur, impii vero innocentiæ laude commendentur, divinæ justitiæ ratio postulat, ut pii ereptam injuria apud homines exi-

sti-

Di due avvenimenti del Signore a noi, e della necessità del Giudizio generale.

Ma per ispiegare bene questa materia, due tempi dee osservare, e bene avvertire il Parroco, ne' quali a ciascuno è necessario comparire avanti al cospetto del Signore, e render ragione di tutte le cogitazioni, ed operazioni, e finalmente di ogni parola, ed aver dal Giudice la subita sentenza. Il primo tempo è quando ciascuno di noi si parte dalla presente vita, perchè allora subito è costituito avanti al tribunale di Dio, e quivi si fa una giustissima inquisizione, ed esame di tutte quelle cose, che mai per alcun tempo ha o fatte, o dette, o pensate. E questo è detto il Giudizio particolare, o privato. L'altro tempo è, quando in un giorno, ed in un luogo tutti gli uomini si ritroveranno avanti al tribunale del Giudice, acciocchè quivi (ciò vedendo, ed ascoltando tutti gli uomini, che mai sono stati, che sono, e che saranno in tutti i secoli) ciascuno conosca quello, che di qualunque di loro sarà giudicato, e determinato; il pronunziare della qual sentenza agli ingiusti, e scelerati uomini sarà non piccola parte dei lor supplizio, e pena. Dall'altra parte i buoni, e giusti ascoltandola ne riporteranno non piccolo premio, e soavissimo frutto, quando apparirà a tutto il Mondo, quale ciascuno sia stato in questa vita. E questo è detto Giudizio generale. E qui bisogna necessariamente dimostrare, per qual cagione, oltre il particolar giudizio di ciascuno, ancora l' universale di tutti gli uomini si debba eseguire: la cagione dunque è questa. Conciossiachè dopo la morte de' genitori rimangono i figliuoli de' padri loro imitatori: dopo i quali ancora ci restano i libri da loro composti, ed i loro discepoli, ed altri, che sono, e degli esempj loro, e delle operazioni, e delle parole imitatori, e defensori; per le quali cose è necessario, che si accrescano i premj, ovvero le pene di quelli, che sono morti; conciossiachè questa utilità, o calamità, a molti pertinente, non prima debba aver fine, che venga l' estremo giorno del mondo; era cosa molto giusta, e conveniente, che di tutta questa sorte di opere, o di parole, o bene, o mal fatte, o dette, si facesse un comune esame; il che non poteva avvenire, se prima non si faceva un comune giudizio di tutti gli uomini. A questa ragione se ne aggiugne un'altra, che, essendo spesso la fama degli uomini giusti offesa, e macchiata, e gli empj, e scelerati bene spesso essendo d' innocenza laudati, e commendati, di qui è, che la ragione della divina giustizia ricerca, che i giusti racquistino quella estimazione, e buona fama, che appresso agli uomini

per

ſtimationem in publico univerſorum hominum conventu, & judicio recuperent. Deinde vero boni, & mali homines, quæcumque in vita egerunt cum non ſine corporibus egerint; omnino ſequitur, ut benefacta, ſive malefacta ad corpora etiam pertineant, quæ actionum ipſarum inſtrumentum fuerunt. Maxime igitur conveniebat, corporibus una cum eorum animis debita æternæ gloriæ præmia, aut ſupplicia impertiri: quod quidem neque ſine omnium hominum reſurrectione, neque ſine generali judicio fieri poterat. Poſtremo, quoniam in adverſis, & ſecundis hominibus rebus, quæ promiſcue nonnunquam bonis & malis eveniunt, probandum erat, nihil non infinita Dei ſapientia, & juſtitia geri, ac gubernari; par fuit, non ſolum bonis præmia, improbis ſupplicia in futuro ſæculo conſtitui, verum etiam publico, ac generali judicio decerni; quo omnibus notiora, & illuſtriora fierent, atque ut Deo juſtitiæ, & providentiæ laus ab omnibus tribueretur, pro injuſta illa querela, qua ſancti etiam viri deplorari interdum, ut homines, ſolebant, cum improbos valentes opibus, & honoribus florentes animadverterent. Nam Propheta (Pſ. 22.), *Mei, inquit, pene moti ſunt pedes, pene effuſi ſunt greſſus mei, quia zelavi ſuper iniquos pacem peccatorum videns. Et paulo poſt: Ecce ipſi peccatores, & abundantes in ſæculo, obtinuerunt divitias, & dixi: Ergo ſine cauſa juſtificavi cor meum: & lavi inter innocentes manus meas: & fui flagellatus tota die: & caſtigatio mea in matutinis. Atque hæc frequens querela multorum fuit. Ergo neceſſe erat, ut generale judicium exerceretur; ne forte homines dicerent, Deum circa cardines cæli* (Job. 22.) *perambulantem non curare terrena. Hæc autem veritatis formula, jure una ex duodecim fidei Chriſtianæ articulis conſtituta eſt, ut, ſi quorum animi in providentia & juſtitia Dei nutarent, hujus doctrinæ ratione confirmarentur. Præterea, propoſito judicio pios recreari, impios terreri oportebat, ut, cognita Dei juſtitia, illi ne deficerent, hi a malis, æterni ſupplicii me-*

per ingiuria de' trifti hanno perduta. Dipoi perchè così i buoni, come i trifti le cofe, che hanno fatte in quefta vita, non le hanno operate fenza i corpi; di qui fegue, che le opere buone, e le trifte ancora appartengono ai corpi, i quali fono ftati iftrumenti di tali operazioni. Era adunque maffimamente conveniente, che così ai corpi, come alle anime loro, foffero diftribuiti i dovuti premj di gloria, o i dovuti fupplizj: il che fenza la refurrezione di tutti gli uomini, e fenza il generale Giudizio non fi poteva fare. Finalmente, perchè nelle avverfità, e nelle profperità, che indifferentemente avvengono agli uomini così buoni, come trifti, bifognava, che fi manifeftaffe, niente fenza un' infinita fapienza, e giuftizia effer fatto, e governato; e però fu cofa ragionevole, che non folo fi ordinaffero ai buoni i premj, ed ai rei i fupplizj nel futuro fecolo, ma che ancora fi determinaffero per un pubblico, e general Giudizio; acciocchè in tal modo a tutti foffero più chiari, e più noti; e così da ciafcheduno foffe Dio lodato di giuftizia, e di provvidenza, per foddisfare a quella ingiufta querela, con la quale alle volte ancora gli uomini Santi, come uomini, folevano lamentarfi, vedendo gli fcellerati abbondanti di ricchezze, ed ornati di onori. E però diffe il fanto Profeta: *Mei pene moti funt pedes, pene effufi funt greffus mei, quia zelavi fuper iniquos pacem peccatorum videns* (*Pfal.* 72.): Poco mancò che i miei piedi non inciampaffero, e i miei paffi non ifdrucciolaffero, perchè io zelava fopra gli uomini iniqui, vedendo la pace, che avevano i peccatori. E poco dopo; *Ecce ipfi peccatores, & abundantes in fæculo obtinuerunt divitias: & dixi: Ergo fine caufa juftificavi cor meum, & lavi inter innocentes manus meas, & fui flagellatus tota die, & caftigatio mea in matutinis:* Ecco che i peccatori, e quelli che nel fecolo fono abbondanti, hanno ottenute molte ricchezze; onde io diffi: invano ho giuftificato il mio cuore, ed invano tra gli innocenti ho lavato le mie mani, ed invano fono ftato tutto il giorno flagellato, e caftigato la mattina per tempo. E quefta querela è non folo di Davidde, ma fu fatta affai fpeffo da molti altri. Era adunque neceffario di efeguire un generale giudizio, acciocchè forfe gli uomini non diceffero, che Dio paffeggiando intorno ai cardini del Cielo, non curaffe le cofe terrene (*Job* 23.). E quefta breve formola della verità a ragione è ftata collocata nel Simbolo, per uno dei dodici Articoli della Criftiana fede; acciocchè, fe alcuni foffero, che dubitaffero della giuftizia, e provvidenza di Dio, da quefta dottrina ne veniffero confermati. Oltre di quefto, col proporre quefto Giudizio, faceva di bifono con-

fo-

metu, atque expectatione, revocarentur. Quare Dominus, & salvator noster, cum de extremo die loqueretur, declaravit (Matt. 24.) *futurum aliquando generale judicium; signaque adventantis ejus temporis descripsit: ut, cum illa viderimus, finem sæculi prope esse intelligamus, ac deinde in cælum ascendens Angelos misit, qui Apostolos, ejus absentia mœrentes, his verbis consolarentur* (Act. 1.): *Hic Jesus, qui assumptus est a vobis in cælum, sic veniet, quemadmodum vidistis eum euntem in cælum.*

Christus cur judex omnium futurus: ac de præcedentibus judicii signis, deque forma, sententia, modo.

Verum, Christo Domino non solum ut Deo, sed etiam ut homini hoc judicium datum esse, sacræ litteræ declarant: quamvis enim judicandi potestas omnibus S. Trinitatis personis communis sit: præcipue tamen filio eam tribuimus; quod ipsi quoque sapientiam convenire dicimus. Quod autem, ut homo mundum judicaturus sit, Domini testimonio confirmatur, qui inquit (Joan. 5.): *Sicut pater habet vitam in semetipso, sic dedit & filio habere vitam in semetipso, & potestatem dedit ei judicium facere, quia filius hominis est. Decebat autem maxime a Christo Domino hoc judicium exerceri, ut, cum de hominibus decernendum esset, illi corpore oculis judicem videre, & auribus sententiam, quæ proferebatur, audire possent, & omnino judicium illud sensibus percipere. Ac præterea æquissimum erat, ut homo ille, qui iniquissimis hominum sententiis condemnatus fuerat, omnium deinde judex sedere ab omnibus conspiceretur. Quamobrem Apostolorum Princeps, cum in Cornelii domo summa Christianæ religionis capita exposuisset, docuissetque Christum a Judæis in ligno suspensum, atque occisum, tertia vero die ad vitam resurrexisse, subjunxit*

ſolare, e recreare i giuſti, ed agli ingiuſti dare ſpavento, e timore; acciocchè, così conoſciuta la giuſtizia di Dio, quelli non reſtaſſero dal bene operare, queſti per timore ed aſpettazione dell'eterno ſupplizio, ſi guardaſſero dai mali. Perchè il Signore, e Salvator noſtro, quando parlò dell'eſtremo Giudizio, dichiarò, e manifeſtò, dovere a qualche tempo farſi queſtro general Giudizio, e ci deſcriſſe tutti i ſegni, che poco avanti a quel tempo apparire doveano; acciocchè, vedendoli noi intendeſſimo allora eſſer vicino il fine del ſecolo. E poi aſcendendo in Cielo, mandò due ſuoi Angeli, i quali conſolaſſero gli Apoſtoli, dolenti per la ſua lontananza, con queſte parole: *Hic Jeſus, qui aſſumptus eſt a vobis in Cælum, ſic veniet quemadmodum vidiſtis eum euntem in Cælum* (*Act.* 1.): Queſto iſteſſo Gesù, che è ſtato dagli occhi voſtri aſſunto in Cielo, così verrà a giudicare, come l'avete veduto ſalire al Cielo.

Per qual cagione Criſto abbia da eſſere Giudice di tutti, e de' ſegni precedenti al Giudizio, della forma della ſentenza, e del modo.

E qui avvertite, che le ſacre Lettere manifeſtano, che a Criſto è ſtato commeſſo, e conceduto queſto Giudizio, non ſolo in quanto Dio, ma in quanto uomo. Perchè quantunque la poteſtà di giudicare ſia comune a tutte le divine perſone della Santiſſima Trinità, nondimeno ſpecialmente ſi attribuiſce al Figliuolo; perchè a lui ancora diciamo convenire la ſapienza. E che egli come uomo debba giudicare il Mondo, ſi conferma col teſtimonio del Signore, il quale diſſe: *Sicut Pater habet vitam in ſemetipſo, ſic dedit & filio vitam habere in ſemetipſo, & poteſtatem dedit ei judicium facere, quia filius hominis eſt* (*Joan.* 5.): Siccome il Padre ha la vita in ſe ſteſſo, così al Figliuolo ha conceduto aver la vita in ſe ſteſſo, ed a lui ha dato la poteſtà di fare il Giudizio, perchè è Figliuolo dell'uomo. Ed era coſa molto conveniente, che queſto giudizio foſſe principalmente eſercitato dal Signor noſtro Gesù Criſto; acciocchè dovendoſi giudicare, e determinare circa gli uomini, quei medeſimi con gli occhi corporei poteſſero vedere il lor Giudice, e con gli orecchi udiſſero la ſentenza, che doveva proferirſi, ed al tutto comprendeſſero quel giudizio con li ſenſi. Era ancora coſa giuſtiſſima, che quell'uomo, il qual era ſtato condannato dalle iniquiſſime ſentenze degli uomini, foſſe finalmente veduto ſedere da tutti come Giudice. Per la qual coſa Pietro Apoſtolo, poichè in caſa di Cornelio ebbe eſpoſti i principali capi della noſtra fede, e della Criſtiana Religione, e poichè ebbe mo-

xit (Act. 10.): *Et præcepit nobis, prædicare populo, & testificari, quia ipse est, qui constitutus est a Deo judex vivorum, & mortuorum. Sed tria hæc præcipua signa judicium antecessura esse, sacræ litteræ declarant, prædicationem Evangelii per universum orbem, discessionem, Antichristum: ait enim Dominus* (Matt. 24.): *Prædicabitur hoc Evangelium regni in universo orbe in testimonium omnibus gentibus, & tunc veniet consummatio. Et Apostolus nos admonet* (2. Thess. 2.), *ne ab aliquo seducamur, quasi instet dies Domini: quoniam, nisi venerit discessio primum, & revelatus fuerit homo peccati, judicium non fiet. Quæ autem judicii forma & ratio futura sit, Parochis ex Danielis oraculis, tum ex sanctorum Evangeliorum, & Apostoli Doctrina facile erit cognoscere. Præterea, sententia, quæ a Judice pronuncianda sit, diligentius hoc loco expendenda erit. Christus enim Salvator noster, lætis oculis pios a dextra stantes intuens, ita de illis judicium summa cum benignitate pronunciabit* (Matth. 25.): *Venite benedicti Patris mei: possidete regnum, quod paratum est vobis a constitutione mundi. Quibus verbis nihil jucundius audiri posse illi intelligent, qui ea cum impiorum damnatione contulerint, ac cum animo suo cogitaverint, iis verbis pios & justos homines a laboribus ad quietem, a lacrymarum valle ad summum gaudium, a miseriis ad perpetuam beatitudinem, quam illi charitatis officiis promeriti fuerint, vocari. Deinde ad eos, qui a sinistra stabunt, conversus, suam justitiam in eos effundit his verbis: Discedite a me maledicti in ignem æternum, qui paratus est Diabolo, & Angelis ejus. Prioribus illis verbis* (Matth. 25.), *Discedite a me, maxima pœna significatur, qua impii plectendi erunt, cum a Dei aspectu quam longissime ejicientur, neque ulla spes eos consolari poterit, fore aliquando, ut tanto bono perfruantur. Atque hæc quidem a Theologis pœna damni appellata est, quod scilicet impii apud Inferos divinæ visionis luce perpetuo cARITURI sint. Quod vero additur Maledicti;*

ſtrato Criſto eſſere ſtato ſoſpeſo dai Giudei in Croce, ed ucciſo, e che il terzo giorno era riſuſcitato alla vita, ſoggiunſe; *Et præcepit nobis, prædicare populo, & teſtificari, quia ipſe eſt, qui conſtitutus eſt à Deo judex vivorum, & mortuorum* (*Act.* 10.): E ci comandò, che noi predicaſſimo al popolo, e teſtificaſſimo, come egli è quelli, che è ſtato da Dio coſtituito Giudice de' vivi, e de' morti. Dichiarano ancora le ſacre Lettere, che queſti tre ſpeziali ſegni debbono venire avanti al Giudizio: la predicazione dell' Evangelio per tutto il Mondo, il partirſi molti dalla fede, e la venuta dell' Anticriſto; perchè diſſe il Signore: *Prædicabitur hoc Evangelium regni in univerſo orbe, in teſtimonium omnibus gentibus: & tunc veniet conſummatio* (*Matth.* 24.): Sarà predicato queſto Evangelio del regno di Dio in tutto il Mondo in teſtimonio a tutte le generazioni d' uomini: ed allora verrà il fine. E l' Apoſtolo ci ammoniſce, che non ci laſciamo ingannare da perſona, che ci dica, che il giorno del Signore ſia vicino; perchè ſe prima non ſi partiranno molti uomini dalla fede, e ſe non ſi manifeſterà l' uomo del peccato, cioè l' Anticriſto, non ſi farà il Giudizio (2. *Theſ.* 2.).

Quale debba ora eſſere il modo, e la forma di queſto Giudizio, agevolmente il Parroco potrà conoſcere e dalla Profezia di Daniele, e dalla dottrina del ſacro Evangelio, e degli Apoſtoli. In oltre, con gran diligenza dee in queſto luogo eſſer conſiderata, e ponderata la ſentenza, che dal Giudice ſarà pronunziata; perocchè Criſto Gesù, Salvator noſtro, tutto lieto riſguardando i giuſti, che ſaranno collocati alla deſtra, in tal modo con ſomma benignità pronunzierà la loro ſentenza, e tale ſarà il giudizio: *Venite benedicti Patris mei, poſſidete regnum, quod paratum eſt vobis a conſtitutione mundi* (*Matth.* 25.): Venite benedetti dal Padre mio, poſſedete quel regno, che a voi è ſtato preparato dall' origine, e coſtituzione del Mondo. Le quali parole eſſi aſcolteranno con infinita allegrezza, e giocondità. E mettendole noi all' incontro di quelle, che dirà ai rei, così intenderemo, con quanto gaudio ſaranno udite, maſſime conſiderando, che con queſte parole i giuſti ſaranno chiamati dalle fatiche alla quiete, da queſta valle di lacrime, ad un ſommo gaudio, dalle miſerie alla perpetua beatitudine, la quale eſſi con l' opere di carità avranno meritata. Dipoi rivolto a quelli, che alla ſiniſtra ſi ſtaranno, eſeguirà in quelli tutta la ſua giuſtizia con queſte parole: *Diſcedite a me maledicti in ignem æternum, qui paratus eſt Diabolo, & Angelis ejus:* Partitevi da me maledetti, ed andatevene nel fuoco eterno, che è ſtato preparato al Diavolo, ed

cti; mirum in modum auget illorum miseriam, & calamitatem; si enim, cum a divina præsentia expellendi essent, aliqua saltem benedictione digni haberentur: hoc profecto magno eis solatio esse potuisset: at quoniam nihil ejusmodi ipsis expectandum est, quod calamitatem leviorem faciat; jure optimo, cum expellentur, divina justitia eos omni maledictione persequetur. Sequitur deinde, In ignem æternum (Matth. 25.). *Quod quidem alterum pœnarum genus, pœnam sensus Theologi vocarunt: propterea quod sensu corporis percipiatur, ut in verberibus, & flagellis, aliove graviore suppliciorum genere; inter quæ, dubitari non potest, ignis tormenta summum doloris sensum efficere. Cui malo cum accedat, ut perpetuum tempus duraturum sit; ex eo ostenditur, damnatorum pœnam omnibus suppliciis cumulandam esse. Atque hoc magis declarant verba illa, quæ in extrema sententiæ parte posita sunt: Qui paratus est Diabolo, & Angelis ejus. Cum enim ita comparatum sit, ut omnes molestias levius feramus, si calamitatis nostræ socium aliquem, & consortem habeamus, cujus prudentia, atque humanitate aliqua ex parte juvari possimus: quæ tandem erit damnatorum miseria, quibus in tantis ærumnis a perditissimorum dæmonum societate divelli nunquam licebit? & hæc quidem sententia in impios justissime a domino Salvatore nostro feretur; ut qui omnia veræ pietatis opera neglexerint, & esurienti, ac sitienti nec cibum, nec potum ministraverint, hospitem non exceperint, nudum non operuerint, aut in carcere inclusum, ægrumque non visitarint. Hæc sunt, quæ Pastores fidelis populi auribus sæpissime inculcare debent. Nam hujus articuli veritas fide concepta maximam vim habet ad frenandas pravas animi cupiditates, atque a peccatis homines abstrahendos. Quare in Ecclesiastico dictum est* (Eccl. 7.)*: In omnibus operibus tuis memorare novissima tua; & in æternum non peccabis. Ac profecto vix quisquam adeo præceps in scelera feretur, quem illa cogitatio ad pietatis studium non revocet, fore aliquando,*

ut

a' suoi Angeli. Per le prime parole di questa sentenza, *Discedite a me*, si significa una pena grandissima con la quale saranno castigati i rei, quando saranno discacciati dal cospetto di Dio, in luogo lontanissimo, nè potranno per alcuna speranza consolarsi, che mai per tempo alcuno abbiano a goder tanto bene; e questa è stata dai Teologi nominata pena del danno, detta così, perchè gl' ingiusti nell' Inferno in perpetuo debbono esser privi della divina visione. Quella parola, che segue, *Maledicti:* accresce maravigliosamente la loro miseria, e calamità. Perchè, poichè dalla divina presenza dovevano essere discacciati, se almeno di qualche benedizione fossero stati giudicati degni, tal cosa avrebbe loro potuto arrecare non piccolo refrigerio; ma non possono in verun modo aspettare, o sperare rimedio, che la loro calamità renda più lieve, o agévole a comportare. Ragionevolmente adunque, quando saranno in tal modo discacciati dalla divina faccia, saranno per divina giustizia ancora accompagnati da tutte le maledizioni. Segue dipoi: *In ignem æternum:* E questa seconda sorte di pena è stata dai Teologi detta pena di senso; perchè col senso del corpo sarà sentita, come avviene ne' flagelli, o nelle battiture, o in altro più grave supplizio, tra i quali, non si dee dubitare, che i tormenti del fuoco non apportino al senso intensissimo dolore. Al qual male, e tormento aggiungendosi l'avere a durar sempre, di qui si manifesta la pena de' dannati dover esser piena di tutti i tormenti, e supplizj. Il che manifestamente dichiarano quelle parole, che son poste nell' ultima parte della sentenza: *Qui paratus est Diabolo, & Angelis ejus.* Imperocchè, conciossiachè noi più leggermente sopportiamo ogni grave molestia, se nella nostra calamità abbiamo qualche compagno, dalla cui prudenza, ed umanità in qualche parte possiamo esser confortati, ed alleggeriti: qual sarà la miseria de' dannati, i quali in tante loro calamità, e miserie non potranno mai esser divisi dalla orribil compagnia dei Demonj? E certamente, che questa sentenza sarà dal Signor nostro pronunziata giustissimamente contra gli empj, ed ingiusti uomini, come quelli, che sempre spregiate tutte le opere di carità, non abbiano mai agli affamati, ed assetati ministrato il cibo, e il beveraggio, non abbiano alloggiati i poveri forestieri, non abbiano ricoperti gli ignudi, non abbiano visitati gli incarcerati, nè gli infermi. Queste cose debbono i buoni pastori spesso inculcare, e replicare agli orecchi de' loro popoli; perchè se si crede la verità di questo Articolo, ha una grandissima forza a raffrenare le prave cupidità dell' animo nostro, e ritrarre gli uomi-

ut ei apud justissimum Judicem omnium non solum factorum, dictorumque, sed occultissimarum etiam cogitationum ratio reddenda, & pro meritis pœna persolvenda sit. Justus verò ad colendam justitiam magis ac magis incitetur, ac summa lætitia efferatur, necesse est, quamvis etiam in egestate, infamia, cruciatibus vitam degat, cum animum ad eum diem refert, quo post ærumnosæ hujus vitæ certamina, victor universis hominibus audientibus declarabitur, & divinis, atque illis quidem æternis honoribus, in cælestem patriam receptus, afficietur. Quod igitur reliquum est, hortari fideles oportet, ut optime vivendi rationem comparent, ad omne pietatis studium se exerceant, quo possint adventantem magnum illum diem Domini majore cum securitate animi expectare, atque adeo, ut filios decet, cum summa cupiditate expetere.

ARTICULUS VIII.

Credo in Spiritum Sanctum.

*HActenus, quæ ad primam, & secundam S. Trinitatis Personam pertinebant, quantum propositi argumenti ratio postulare videbatur, exposita sunt: sequitur nunc, ut illa etiam, quæ in Symbolo de Tertia Persona, hoc est de Spiritu S. traduntur, explicentur. Qua in re declaraada omne studium, & diligentiam Pastores adhibebunt, cum homini Christiano non magis liceat hanc partem ignorare, vel de ea minus recte sentire, quam de aliis superioribus articuli existimandum sit. Quare Apostolus non permisit Ephesios quosdam Spiritus S. personam ignorare (*Act. 19.*): a quibus cum quæsisset, an Spiritum S. accepissent, cum illi, ne si Spiritus S. quidem esset, se scire respondissent, statim rogavit:*

mi da' peccati; onde nell' Ecclesiastico ci fu detto: *In omnibus operibus tuis memorare novissima tua, & in æternum non peccabis* (*Eccl.* 7.): In tutte le tue opere ricordati di quelle cose, che al fine ti hanno da avvenire, e così non peccherai mai. E certamente che non è alcuno così rilasciato ai peccati, il quale da tal cogitazione non sia talora ritirato dal mal fare, al bene, e virtuosamente operare, pensando che gli ha pure a venir quel tempo, nel quale non solo di tutte le sue opere, e parole, ma ancara de' suoi più segreti, ed occulti pensieri dovrà rendere ragione esattissima avanti ad un severissimo, e giustissimo Giudice, e secondo i suoi demeriti ricevere la pena. E dall' altra parte il giusto più, e più s' eccita all' esercizio dell' opere virtuose, e si rempie di una somma letizia, quantunque viva nella povertà, nella infamia, ed in tormenti, ogni volta che a quel giorno rivolge l' animo, nel quale, dopo tanti travagli, e combattimenti di questa misera vita, sarà alla presenza di tutti gli uomini dichiarato vincitore, ed ornato di onori divini, ed eterni sarà ricevuto nella celeste patria. Fa adunque di bisogno esortare i Cristiani, che trovino, ed ordinino un modo di vivere virtuosamente, e cristianamente, e si esercitino nelle opere di carità, e di pietà, acciocchè così quel gran giorno del Signore possano aspettare con maggior sicurtà di animo, anzi (siccome ai figliuoli conviene) con somma avidità desiderarlo.

ARTICOLO VIII.

CREDO NELLO SPIRITO SANTO.

FIN qui si sono esposte tutte quelle verità, che s' appartenevano alla prima, ed alla seconda persona della santissima Trinità, quanto pareva, che richiedesse la natura della proposta materia. Segue ora, che si trattino quelle cose, che nel Simbolo della terza persona, cioè dello Spirito Santo sono state proposte ai Cristiani. Nel dichiarare adunque questa parte, i Pastori metteranno ogni loro studio, e diligenza; acciocchè al Cristiano non sia più lecito essere di questo ignorante, o manco rettamente di questo credere, e sentire, che degli altri Articoli detti di sopra. Onde l' Apostolo, ritrovandosi alcuni degli Efesj, i quali non conoscevano la persona dello Spirito Santo, non permise, che vivessero in tal ignoranza: ai quali dimandando, se avevano ricevuto lo Spirito santo, avendogli quelli risposto, che essi non sapevano pure, se lo Spirito Santo fosse, o no, subito domandò loro: in nome

vit: In quo ergo baptizati estis? quibus verbis significavit, distinctam hujus articuli notitiam fidelibus maxime necessariam esse: ex qua eum præcipue fructum capiunt, quod cum attente cogitant, se, quidquid habent, Spiritus S. munere, & beneficio consecutos esse: tum vero de se ipsis modestius, & humilius sentire, & in Dei præsidio omnem spem ponere incipiunt: qui primus homini Christiano gradus ad summam sapientiam, & felicitatem esse debet.

De propria Spiritus Sancti significatione.

Hujus igitur articuli explanationem a vi, & notione, quæ hoc loco Spiritus S. vocabulo subjecta est, exordiri oportebit. Nam cum illud æque de Patre, & Filio rectissime dicatur; (uterque enim Spiritus est, & Sanctus: si quidem Deum spiritum esse confitemur) deinde vero hac voce Angeli etiam. Et piorum animæ significentur; cavendum est, ne populi verbi ambiguitate in errorem inducatur. Quare docendum est in hoc articulo, Spiritus S. nomine tertiam Trinitatis Personam intelligi: quo modo in sacris litteris tum veteris nonnumquam, tum novi Testamenti frequenter accipitur. Nam David precatur (Ps. 50.): ***Et Spiritum sanctum tuum ne auferas a me**. In Libro Sapientiæ legimus* (Sap. 9.): *Sensum tuum quis sciet, nisi tu dederis sapientiam, & miseris spiritum S. tuum de altissimis? & alibi* (Eccl. 1.): *Ipse creavit illam in Spiritu S. In novo vero testamento* (Matth. 18. Ibid. 1. Luc. 1. Jo. 1.) *jubemur baptizari in nomine Patris, & Filii, & Spiritus sancti: & Sanctiss. Virginem de Spiritu sancto concepisse legimus. Tum vero a S. Joanne ad Christum mittimur: qui nos Spiritu sancto baptizat; ac plurimis præterea aliis in locis ea vox legentibus occurrit. Verum nemo mirari debet, Tertiæ Personæ quemadmodum primæ, & secundæ, proprium nomen tributum non esse. Nam secunda Persona ideo proprium nomen habet, & Filius dicitur, quia ejus æternus a Patre ortus proprie generatio vocatur, ut in superioribus articulis explicatum est. Ut igitur*

me di chi adunque siete voi battezzati (*Act.* 19.)? per le quali parole significò, che la distinta notizia di questo Articolo è ai fedeli massimamente necessaria, dalla quale si trae questo special frutto, che, considerando attentamente, che ciò, che hanno di buono, hanno ricevuto per dono, e benefizio dello Spirito Santo, allora e giudicano di sestessi più umilmente, e modestamente, e ripongono nel divino ajuto ogni loro speranza. E questo dee essere il primo grado, per il quale l' uomo Cristiano alla somma felicità, e sapienza dee ascendere.

Della propria significazione dello Spirito Santo.

La dichiarazione dunque di questo Articolo bisogna prenderla, ed incominciarla dalla forza, e significazione di questo vocabolo Spirito Santo; Imperocchè potendosi ugualmente tal nome attribuire al Padre, ed al Figliuolo, (perchè l' uno, e l' altro è spirito, ed è santo, e noi confessiamo Dio essere spirito) ancora con questa voce spirito significandosi gli Angeli, e le beate anime, si dee molto bene avvertire, che per l' ambiguità di questa voce il popolo non caschi in qualche errore. E però in questo Articolo si dee insegnare, che per il nome di Spirito Santo s' intende la terza persona della Trinità; nel qual significato si prende nelle sacre Lettere e del vecchio alle volte, ed assai spesso del nuovo Testamento. E che sia il vero, il Profeta Davidde prega Dio con queste parole: *Et Spiritum Sanctum tuum ne auferas a me* (*Psal.* 50.): E non torre da me il tuo Spirito Santo; e nel libro della Sapienza leggiamo: *Sensum tuum quis sciet, nisi tu dederis sapientiam & miseris Spiritum Sanctum tuum de altissimis* (*Sap.* 9.)? Chi sarà mai quelli, che sappia il tuo senso, se tu non gli darai la sapienza, e se non manderai il tuo santo Spirito dal cielo? Ed altrove: *Ipse creavit illam in Spiritu Sancto* (*Eccl.* 1.): Egli è, che l' ha creata in Spirito Santo. E nel nuovo Testamento ci è comandato, che ci battezziamo nel nome del Padre, del Figliuolo, e dello Spirito Santo (*Matth.* 18.). E leggiamo la Vergine Santissima aver concetto di Spirito Santo (*Matth.* 1. *Luc.* 1.). Ed ancora siamo da S. Giovanni mandati a Cristo, il quale con lo Spirito Santo ci battezza (*Joan.* 1.). Ed in molti altri luoghi chi leggerà, troverà nelle sacre Scritture questa voce.

Nè qui dee alcuno maravigliarsi, se alla terza persona, come alla prima, ed alla seconda, non è stato dato il suo proprio nome: conciossiachè la seconda persona abbia il suo nome proprio, e sia detta Figliuolo; perchè il suo eterno nasci-

tur ortus ille, generationis nomine significatur; ita Personam, quæ emanat, proprie Filium appellamus, &, a qua emanat, Patrem. Nunc cum tertiæ Personæ productioni proprium nomen impositum non sit, sed spiratio, & processio appelletur; sequitur, ut etiam Persona, quæ producitur, suo nomine careat. Nullum autem proprium nomen ejus emanatio habet: propterea quod nomina, quæ Deo tribuuntur, a rebus creatis mutuari cogimur: in quibus quoniam nullam aliam naturæ, & essentiæ communicandæ rationem, quam generandi virtute, agnoscimus, ob eam causam fit, ut rationem, qua se ipsum totum Deus vi amoris communicat, proprio vocabulo exprimere non possimus. Quare communi SPIRITUS SANCTI nomine tertia Persona appellata est. Quod quidem illi maxime convenire ex eo intelligimus, quia spiritualem vitam in nos infundit, ac sine ejus Sanctissimi numinis afflatu nihil æterna vita dignum efficere possumus.

Spiritum Sanctum omnino Patri & Filio in omnibus æqualem esse.

Verum, explicata vocabuli significatione, docendus in primis erit populus, Spiritum S. æque ac Patrem & Filium Deum esse, eidem æqualem, æque omnipotentem, æternum, & infinitæ perfectionis, summum bonum, ac sapientissimum, ejusdemque cum Patre, & Filio naturæ. Quod quidem illius vocis, IN, cum dicimus, Credo in Spiritum Sanctum, proprietas satis indicat, quæ, ad exprimendam Fidei nostræ vim, singulis Trinitatis Personis apposita est. Atque id etiam aperta sacrarum litterarum testimonia confirmant. Nam cum S. Petrus in Actis Apostolorum dixisset (Act. 5.): *Anania, cur tentavit Satanas cor tuum, mentiri te Spiritui Sancto? mox inquit: Non es mentitus hominibus, sed Deo: quem prius Spiritum S. appellaverat, eundem statim Deum vocat. Apostolus etiam ad Corinthios, quem Deum dixerat, Spiritum S. esse interpretatur:*

Di-

ſcimento dal Padre è propriamente nominato Generazione, come negli Articoli di ſopra detti è ſtato dichiarato. Siccome adunque quel naſcimento è ſignificato con il nome di Generazione, così la perſona, che ne deriva, propriamente nominiamo Figliuolo con il proprio ſuo nome: e quella, dalla quale ha origine, diciamo Padre. Ora, non eſſendo alla produzione della terza perſona impoſto il proprio nome, ma dicendoſi ora ſpirazione, ora proceſſione, di qui ſegue, che la perſona, che è prodotta, ancora non abbia eſpreſſo il ſuo proprio nome. E non ha la ſua produzione, o emanazione proprio nome alcuno; perchè i nomi, che a Dio ſi attribuiſcono, dalle coſe create ſiamo sforzati a quaſi torre in preſto: nelle quali perchè noi non conoſciamo, nè intendiamo altro modo di comunicare la natura, e l'eſſenza, che per virtù e mezzo della generazione; di qui naſce, che quel modo, per il quale Dio per virtù, e forza dell'amor ſuo tutto ſi comunica, non poſſiamo con un proprio vocabolo eſprimere. Onde con un comune nome di Spirito Santo è ſtata nominata la terza perſona: il qual nome a lei eſſer molto conveniente di qui ſi manifeſta, perchè quella è, che in noi infonde, e cagiona la vita ſpirituale, e ſenza l'iſpirazione di queſto ſantiſſimo Spirito niuna coſa poſſiamo operare, che ſia degna dell'eterna vita.

Che lo Spirito Santo è uguale in ogni coſa al Padre, ed al Figliuolo.

Eſſendo per tanto già ſpiegata la ſignificazione del vocabolo, dee il popolo eſſere primieramente iſtrutto, che lo Spirito Santo è Dio, ſiccome è il Padre, ed il Figliuolo, ed è a loro uguale, e come quelli onnipotente, eterno, e d'infinita perfezione, ſommo bene, e ſapientiſſimo, e della medeſima natura col Padre, e col Figliuolo; la qual coſa ci manifeſta la proprietà di quella particella, IN, quando diciamo: IN SPIRITUM SANCTUM; la quale, per eſprimere la forza, ed efficacia della fede noſtra, è ſtata prepoſta a tutte le perſone della Trinità. E queſto medeſimo confermano molti apertiſſimi teſtimonj delle ſacre Lettere. Imperocchè ſi legge negli Atti Apoſtolici, che poichè Pietro ebbe detto; *Ananias, cur tentavit Satanas cor tuum mentiri Spiritui Sancto* (*Act.* 5.)? Anania, perchè tentò Satanaſſo il tuo cuore, che doveſſe mentire allo Spirito Santo? ſubito ſoggiunſe: *Non es mentitus hominibus, ſed Deo:* Non hai mentito agli uomini, ma a Dio. Quello, che prima aveva detto lo Spirito Santo, ora chiama Dio. L'Apoſtolo Paolo ancora ſcrivendo ai Corinti, quello, che prima aveva detto Dio, poi interpreta eſſer lo Spirito

San-

Divisiones, *inquit* (1. Cor. 12.), *operationum sunt*, *idem vero Deus*, *qui operatur omnia in omnibus*. *Deinde subjungit*: *Hæc autem omnia operatur unus*, *atque idem spiritus*, *dividens singulis prout vult*. *Præterea in Actis Apostolorum*, *quod uni Deo Prophetæ tribuunt*, *ille Spiritui S. adscribit*. *Dixerat enim Isaias* (Is. 6.): *Audivi vocem Domini dicentis*: *Quem mittam*? & *dixit mihi*: *Vade*, & *dices populo huic*: *Excæca cor populi hujus*, & *aures ejus aggrava*, & *oculos ejus claude*: *ne forte videat oculis suis*, & *auribus suis audiat*. *Quæ verba cum Apostolus citaret* (Act. 28.): *Bene*, *inquit Spiritus S. locutus est per Isaiam Prophetam*. *Deinde vero cum Scriptura Spiritus S. Personam cum Patre*, & *Filio conjungit*, *ut cum Patris*, & *Filii*, & *Spiritus Sancti nomen in baptismo adhiberi præcipit*, *nullus nobis de hujus Mysterii veritate dubitandi locus relinquitur*. *Nam si Pater Deus est*, & *Filius Deus*: *omnino fateri cogimur*, *etiam Spiritum S.*, *qui cum eis pari honoris gradu conjungitur*, *Deum esse*. *Accedit autem*, *quod is*, *qui in nomine cujusvis rei creatæ baptizatur*, *nullum ex eo fructum consequi potest*. *Numquid in nomine Pauli*, *inquit* (1. Cor. 1.), *baptizati estis*? *ut ostenderet hoc eis nihil ad comparandam salutem profuturum esse*. *Cum igitur baptizemur in nomine Spiritus Sancti*, *eum esse Deum fateri oportet*. *Sed hunc eundem trium Personarum ordinem*, *quo Spiritus Sancti divinitas comprobatur*, *licet animadvertere tum in Epistola Joannis* (Jo. 5.): *Tres sunt qui testimonium dant in cælo*, *Pater*, *Verbum*, & *Spiritus Sanctus*, & *hi tres unum sunt*: *tum ex præclaro illo S. Trinitatis elogio*, *quo Divinæ Laudes* & *Psalmi concluduntur*, *Gloria Patri*, & *Filio*, & *Spiritui Sancto*. *Postremo*, *quod ad eam veritatem confirmandam maxime pertinet*; *quæcumque Dei propria esse credimus*, *ea Spiritui Sancto convenire sacræ Litteræ testantur*. *Quare illi templorum honorem tribuunt*, *ut cum Apostolus ait* (1. Cor. 6.): *An nescitis*, *quoniam membra vestra templum sunt Spiri-*

ri-

Santo, dicendo; *Divisiones operationum sunt, idem vero Deus, qui operatur omnia in omnibus* (1. *Cor.* 12.): Sono le operazioni nostre diverse tra loro, ma un medesimo Dio le compartisce, il quale opera in tutti tutte le cose. Dipoi soggiunse: *Hæc autem omnia operatur unus atque idem Spiritus, dividens singulis prout vult:* E tutte queste cose opera un istesso, e medesimo Spirito, dividendo, e compartendo la sua virtù a ciascuno, come a lui piace. Oltre di ciò, negli Atti Apostolici quello, che i Profeti hanno attribuito ad uno Dio, l' Apostolo l' appropia allo Spirito Santo; perchè già Isaia aveva detto: *Audivi vocem Domini dicentis, Quem mittam? & dixit mihi, Vade, & dices populo huic: Excæca cor populi hujus, & aures ejus aggrava, & oculos ejus claude, ne forte videat oculis suis, & auribus suis audiat* (*Isai.* 6.): Io ho udita la voce del Signore, che mi ha detto: Chi manderò io? E poi disse a me: Vanne tu, e dirai a questo popolo: Accieca il cuore di questo popolo, ed aggravagli le orecchie, e chiudigli gli occhi, acciocchè per caso con gli occhi suoi non vegga, e con le orecchie non oda; le quali parole citando l' Apostolo, disse: *Bene Spiritus Sanctus locutus est per Isaiam Prophetam* (*Act.* 28.): Bene parlò lo Spirito Santo per la bocca d' Isaia Profeta. Dipoi quando la Scrittura congiugne la persona dello Spirito Santo con il Padre, e col Figliuolo, come quando comanda, che nel Battesimo si usi il nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo, non ci lascia luogo alcuno da dubitare della verità di questo misterio. Perchè se il Padre è Dio, e se il Figliuolo è Dio, siamo in ogni modo forzati a confessare, che lo Spirito Santo ancora, il quale con loro è congiunto in pari grado d' onore, sia similmente Dio. A questo si aggiugne, che colui, che si battezza nel nome di qualsivoglia cosa creata, da quel battesimo non ne può trarre frutto alcuno, ed è tal battesimo inutile, e vano: e però disse l' Apostolo: *Numquid in nomine Pauli baptizati estis* (1. *Cor.* 1.)? Sete voi forse batezzati nel nome di Paolo? E ciò disse per mostrar loro, che questo nome non poteva lor dare utilità alcuna per fargli acquistare l' eterna salute. Battezzandoci adunque noi nel nome dello Spirito Santo, bisogna, che confessiamo, quello essere Dio. Ma questo medesimo ordine delle tre Persone, per il quale si viene a provare la divinità dello Spirito Santo, si può chiaro considerare e nell' Epistola di S. Giovanni, dove dice: *Tres sunt, qui testimonium dant in cælo, Pater, Verbum, & Spiritus Sanctus: & hi tres unum sunt* (1. *Joan.* 5.): Tre sono quelli, che in cielo danno testimonianza, il Padre, il Verbo, e

lo

ritus Sancti? Item (2. Thess. 2.) *sanctificationem*, & (Jo. 6.) *vivificationem*; & (1. Cor. 2.) *scrutari profunda Dei*; & (1. Pet. 1.) *per Prophetas loqui*; & (Ps. 138. Sap. 1.) *ubique esse: quæ omnia divino tantum numini tribuenda sunt. Sed illud præterea fidelibus accurate explanandum est, Spiritum Sanctum ita Deum esse, ut eum tertiam Personam in Divina natura a Patre, & Filio distinctam, & voluntate productam confiteri oporteat: nam, ut alia Scripturarum testimonia omittantur, baptismi forma, quam Salvator noster docuit* (Matth. 28.), *apertissime ostendit Spiritum Sanctum tertiam esse Personam, quæ in Divina natura per se constet, & ab aliis distincta sit. Quod etiam Apostoli verba declarant, cum inquit* (2. Cor. 13.): *Gratia Domini nostri Jesu Christi, & charitas Dei, & communicatio Sancti Spiritus sit cum omnibus vobis, Amen. Idem vero multo apertius demonstrant, quæ Patres in Constantinopolitano primo Concilio hoc loco ad confutandam impiam Macedonii amentiam addiderunt, & in SPIRITUM SANCTUM DOMINUM, & vivificantem, qui ex Patre, Filioque procedit; qui cum Patre & Filio simul adoratur, & conglorificatur, qui locutus est per Prophetas. Quod igitur Spiritum Sanctum Dominum confitentur, in eo declarant, quantum Angelis antecellat; qui tamen nobilissimi Spiritus a Deo conditi sunt. Illos enim omnes S. Paulus* (Hebr. 1.) *testatur esse administratorios spiritus, in ministerium missos, propter eos, qui hereditatem capiunt salutis. VIVIFICANTEM vero appellant, quod anima cum Deo conjuncta magis vivit, quam corpus animæ conjunctione alitur, ac sustinetur. Quoniam vero Spiritui Sancto sacræ Litteræ hanc animæ cum Deo conjunctionem tribuunt, rectissime vivificantem Spiritum Sanctum vocari perspicuum est. Jam vero quod sequitur, Qui ex Patre Filioque procedit, docendi sunt fideles, Spiritum Sanctum a Patre, & Filio, tamquam ab uno principio, æterna processione procedere. Id enim Ecclesiastica re-*

lo Spirito Santo: e questi tre sono una medesima cosa. Ed ancora si vede per quella gloriosa loda, che la Chiesa suol dare alla Santissima Trinità, con la quale si conchiudono tutti i Salmi; *Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto*. Finalmente tutte quelle cose, che noi crediamo esser proprietà di Dio, le sacre Lettere testificano, e manifestano convenire ancora allo Spirito Santo; il che è molto a proposito per confermare quella verità: e però a quello attribuiscono gli onori de' tempj. Onde disse l'Apostolo: *An nescitis, quoniam membra vestra templum sunt Spiritus Sancti* (1. *Cor.* 6.)? Or non sapete voi, che le vostre membra son tempio dello Spirito Santo? Attribuiscono parimente allo Spirito Santo la santificazione, la vivificazione, l'investigare, ed intendere le cose profonde di Dio, il parlare per li Profeti, l'essere in ogni luogo (2. *Thess.* 2. 1. *Pet.* 1. *Joan.* 6. 2. *Cor.* 3. 1. *Cor.* 2.): le quali cose solamente convengono a Dio. Oltre di ciò con gran diligenza, e cura bisognerà dichiarare ai Fedeli: che lo Spirito Santo è in tal modo Dio, che bisogna confessare lui esser la terza persona nella divina natura, distinta dal Padre, e dal Figliuolo, e prodotta per modo di volontà: perocchè (per lasciare di dire altri testimonj delle Scritture) quella forma del battesimo, la quale ne insegnò il nostro Salvatore (*Matth.* 28.), dimostra apertissimamente, che lo Spirito Santo sia la terza persona, la quale consiste per se stessa nella divina natura, e dall'altre due sia distinta. Il che dichiarano ancora le parole dell'Apostolo, quando disse: *Gratia Domini nostri Jesu Christi, & charitas Dei, & communicatio sancti Spiritus sit semper cum omnibus vobis. Amen* (2. *Cor.* 13.). La grazia del nostro Signore Gesù Cristo, e la carità di Dio, e la comunicazione dello Spirito Santo sia sempre con tutti voi. Amen. Ma assai più chiaramente ciò dimostrano quelle parole, che i Padri nel primo Concilio Constantinopolitano, per confutare l'empia stoltizia di Macedonio, in questo luogo aggiunsero, dicendo:

E NELLO SPIRITO SANTO, SIGNORE, E VIVIFICANTE, IL QUALE PROCEDE DAL PADRE, E DAL FIGLIUOLO, IL QUALE CON IL PADRE, CON IL FIGLIUOLO E' INSIEME ADORATO, ED INSIEME GLORIFICATO, IL QUALE HA PARLATO PER BOCCA DEI PROFETI.

Confessando adunque lo Spirito Santo Signore, dichiarano quanto sia superiore agli Angeli, i quali però sono stati creati da Dio spiriti nobilissimi; perchè tutti quelli S. Paolo af-

regula, a qua Christiano non licet aberrare, credendum nobis proponit, & divinarum litterarum & Conciliorum auctoritate confirmatur. Nam Christus Dominus, cum de Spiritu Sancto loqueretur, dixit (Jo. 16.): *Ille me clarificabit, quia de meo accipiet. Hoc idem ex eo colligitur, quod in Scripturis Sacris* (Jo. 14. & 15.) *Spiritus Sanctus nonnumquam spiritus Christi, interdum spiritus Patris appellatur: modo a Patre, modo a Filio mitti dicitur, ut æque a Patre, & Filio procedere non obscure significetur. Qui spiritum Christi non habet, inquit S. Paulus* (Rom. 8.), *hic non est ejus. Et idem spiritum Christi vocat, cum ad Galatas inquit* (Gal. 4.): *Misit Deus spiritum Filii sui in corda vestra, clamantem Abba Pater. Apud S. Matthæum spiritus Patris appellatur* (Matth. 10.): *Non vos estis qui loquimini, sed spiritus Patris vestri. Et Dominus in cœna inquit* (Jo. 15.): *Paracletus, quem ego mittam vobis spiritum veritatis, qui a Patre procedit, ille testimonium perhibebit de me. Tum alibi eundem Spiritum Sanctum a Patre mittendum affirmat his verbis* (Jo. 14.): *Quem mittet Pater in nomine meo. Ex quibus verbis cum processionem Spiritus Sancti intelligamus, perspicuum est, eundem ab utroque procedere. Hæc sunt, quæ de Spiritus Sancti Persona tradenda erunt.*

De admirandi Spiritus Sancti effectibus & donis.

Docere præterea oportebit, quosdam esse Spiritus Sancti admirabiles effectus, & amplissima quædam munera,

afferma essere spiriti amministratori, mandati per il ministerio di coloro, i quali ricevono l'eredità dell' eterna salute (*Heb.* 1.). Lo dicono poi Vivificante, perchè l'anima più vive congiunta a Dio, che il corpo non è sostentato e nutrito per la congiunzione dell' anima. E perchè le sacre Lettere attribuiscono allo Spirito Santo questa congiunzione dell' anima con Dio, ragionevolmente è stato chiamato Spirito vivificante. Per quello, che poi segue: *Qui ex Patre Filioque procedit*; Debbono i Fedeli essere istruiti, che lo Spirito Santo deriva, e procede dal Padre e dal Figliuolo, come da un principio per una eterna processione. Perchè questo ci propone da credere la regola ecclesiastica, (dalla quale non è lecito al Cristiano partirsi) ed è confermato dall' autorità delle divine Lettere, e de' sacri Concilj. Imperocchè Cristo nostro Signore, quando parlava dello Spirito Santo disse: *Ille me clarificabit, quia de meo accipiet* (*Joan.* 16.): Quelli mi clarificherà, perchè del mio piglierà. Il medesimo si conclude ancora, perchè nelle Scritture sante alle volte lo Spirito Santo è nominato spirito di Cristo, alle volte spirito del Padre. Ora si dice esser mandato dal Padre, ora dal Figliuolo (*Joan.* 14. & 15.); acciocchè così chiaramente sia significato, come egli ugualmente procede e dal Padre, e dal Figliuolo. Disse S. Paolo: *Qui Spiritum Christi non habet, hic non est ejus* (*Rom.* 8.): Chi non ha lo spirito di Cristo, costui non è di lui. Il medesimo lo chiama pure spirito di Cristo, quando disse ai Galati: *Misit Deus spiritum filii sui in corda vestra, clamantem Abba Pater* (*Gal.* 4.): Ha mandato Dio lo spirito del suo Figliuolo ne' cuori vostri, che grida Abba Padre. Ed appresso S. Matteo è detto spirito del Padre (*Matt.* 10.). E 'l Signore nell' ultima sua cena disse: *Paraclitus, quem ego mittam vobis spiritum veritatis, qui a Patre procedit, ille testimonium perhibebit de me* (*Joan.* 15.): Lo spirito consolatoche io manderò a voi, spirito di verità, il quale dal Padre procede, quello darà testimonio di me. Ed altrove il medesimo afferma lo Spirito Santo dover esser mandato dal Padre, con tali parole: *Quem mittet Pater in nomine meo* (*Joan.* 14.): Il quale manderà il Padre in nome mio: per le quali parole intendendo noi la processione dello Spirito Santo, di qui viene ad esser manifesto, che il medesimo Spirito Santo procede dal Padre, e dal Figliuolo. Queste cose si dovranno insegnare intorno alla persona dello Spirito Santo.

Dei maravigliosi effetti, e doni dello Spirito Santo.

Sarà oltre di ciò bisogno insegnare, che alcuni maravigliosi effetti si trovano dello Spirito Santo, ed alcuni nobilissimi doni,

ra, quæ ab ipso, tamquam a perenni bonitatis fonte, oriri, & manare dicuntur. Quamvis enim Sanctissimæ Trinitatis opera, quæ extrinsecus fiunt, tribus Personis communia sint: ex iis tamen multa Spiritui Sancto propria tribuuntur, ut intelligamus illa in nos a Dei immensa charitate proficisci. Nam cum Spiritus Sanctus a divina voluntate, veluti amore inflammata, procedat, perspici potest, eos effectus, qui proprie ad Spiritum Sanctum referuntur, a summo erga nos Dei amore oriri. Quare ex eo consequitur, ut Spiritus Sanctus DONUM appelletur. Nam doni vocabulo significatur id, quod benigne, & gratuito, nulla spe remunerationis proposita, donatur. Ac proinde quæcumque bona, & beneficia a Deo in nos collata sunt, (quid autem habemus, quod a Deo, ut inquit (1. Cor. 4.) *Apostolus, non acceperimus)? ea nobis Spiritus Sancti concessu, & munere data esse, pio, & grato animo agnoscere debemus. Ejus autem plures effectus sunt. Nam ut mundi creationem, creatarumque rerum propagationem, & gubernationem omittamus, de quibus in primo articulo commemoravimus; vivificationem Spiritui Sancto proprie tribui, paulo ante demonstratum est, & E*zechielis *testimonio confirmatur* (Ezech. 37.)*: Dabo, inquit, vobis spiritum, & vivetis. Præcipuos tamen, & maxime proprios Spiritus Sancti effectus Propheta enumerat* (Is. 11.)*: Spiritum sapientiæ, & intellectus; spiritum consilii, & fortitudinis; spiritum scientiæ, & pietatis; & spiritum timoris Domini, quæ dona Spiritus S. vocantur: interdum autem Spiritus S. nomen eis tribuitur. Quare sapienter D. Augustinus monet, Animadvertendum esse, cum in sacris litteris hujus vocis SPIRITUS SANCTI mentio fit, ut dijudicare possimus, tertiam ne Trinitatis Personam, an ejus effectus, atque operationes significet. Nam hæc duo eodem intervallo distinguenda sunt, quo etiam creatorem a rebus creatis differre credimus. Atque hæc eo diligentius explicanda sunt, quod ex hisce Spiritus Sancti donis, Christianæ vitæ*

præ-

ni, i quali da lui derivano, come da un perpetuo fonte di bontà. Perchè quantunque le opere della Santissima Trinità, che fuor di quella si fanno, siano alle tre persone comuni, nondimeno molte di queste si attribuiscono allo Spirito Santo come sue proprie, acciocchè noi intendiamo, che pervengono a noi dall'immensa carità di Dio. Perocchè, procedendo lo Spirito Santo dalla divina volontà, come infiammata di amore, di qui si può comprendere che quegli effetti, i quali si referiscono propriamente allo Spirito Santo, hanno principio dal sommo amore di Dio verso di noi. E di qui segue, che lo Spirito Santo è detto, DONO; perchè per questo vocabolo, Dono, si significa quello, che benignamente, e gratuitamente si dona senza speranza alcuna di remunerazione. E però tutti i doni, e benefizj, che sono da Dio a noi stati conferiti, (e che abbiamo noi, come disse l'Apostolo, che da Dio non abbiamo ricevuto (1. *Cor.* 4.)?) con pio, e grato animo dobbiamo riconoscere, essersi stati conceduti per liberalità, e dono dello Spirito Santo. Sono adunque molti i suoi mirabili effetti. Perchè (per lasciare indietro la creazione del Mondo, e l'accrescimento, e la propagazione di tutte le cose create, e 'l governo continuo dell'Universo: delle quali cose si fece memoria nel primo Articolo,) noi poco avanti dimostrammo, che la vivificazione si attribuisce allo Spirito Santo; il che si conferma col testimonio di Ezechiele, il quale dice; *Dabo vobis spiritum, & vivetis* (*Ezech.* 37.): Io vi darò spirito, e viverete. Nondimeno i più nobili, e più proprj effetti dello Spirito Santo sono narrati dal Profeta Isaia, e sono questi; lo spirito della sapienza, e dell'intelletto, lo spirito del consiglio, e della fortezza, lo spirito della scienza, e della pietà, lo spirito del timore del Signore (*Isa.* 11.), i quali tutti sono detti doni dello Spirito Santo, ed alle volte a quelli si attribuisce il nome dello Spirito Santo. Per il che molto saviamente ci ammonisce S. Agostino, che dobbiamo bene avvertire, ogni volta che nelle sacre Lettere si fa menzione di questa voce Spirito Santo, se per quella ci è significata la Terza persona della Trinità, ovvero i suoi effetti ed operazioni; perchè queste due cose hanno tra loro tanta differenza, quanta è tra 'l Creatore, e la creatura. E però con tanto maggior diligenza si debbono spiegare, quanto da questi doni dello Spirito Santo noi apprendiamo i precetti della Cristiana vita, e possiamo aver qualche saggio, se in noi è lo Spirito Santo. Ma sopra tutti gli altri suoi dignissimi doni, quella grazia dee esser da noi lodata, e commendata, la quale ci fa giusti, e ci segna con lo Spirito Santo della sua promissione, il quale è il pegno del-

præcepta haurimus, sentireque possumus, an Spiritus Sanctus in nobis sit. Verum, præ cæteris ejus amplissimis muneribus, gratia illa prædicanda est, quæ nos justos facit, signatque spiritu promissionis sancto, qui est pignus hereditatis nostræ (Eph. 1.). *Hæc enim mentem nostram arctissimo amoris vinculo Deo jungit: ex quo fit, ut summo pietatis studio accensi, novam vitam instituamus, ac naturæ divinæ participes effecti, Filii Dei nominemur & vere simus* (1. Jo. 3.).

ARTICULUS IX.

Credo Sanctam Ecclesiam Catholicam.

QUanta diligentia curare Pastores debeant, ut hujus noni Articuli veritatem fidelibus explicent, si duo potissimum considerantur, facile cognosci poterit. Primum enim, teste S. Augustino, Prophetæ planius, & apertius de Ecclesia, quam de Christo, locuti sunt, cum in eo multo plures errare, ac decipi posse, quam in incarnationis Sacramento, præviderent. Neque enim defuturi erant impii, qui ad simiæ imitationem, quæ se hominem esse fingit, solos se catholicos esse profiterentur, & catholicam Ecclesiam apud se tantum, non minus nefarie, quam superbe affirmarent. Deinde, si quis hanc veritatem firmo animo conceptam habuerit, facile horrendum hæresis periculum effugiet. Non enim, ut quisque primum in fide peccarit, hæreticus dicendus est; sed qui, Ecclesiæ auctoritate neglecta, impias opiniones pertinaci animo tuetur. Cum igitur fieri non possit, ut aliquis se hæresis peste commaculet, si iis fidem adhibeat, quæ in hoc articulo credenda proponantur; curent omni studio Pastores, ut fideles, cognito hoc mysterio, contra adversarii artes muniti, in fidei veritate perseverent. Pendet autem hic articulus a superiori: quia cum jam demonstratum sit, Spiritum Sanctum omnis sanctitatis fontem, & largitorem esse, nunc ab eodem Ecclesiam sanctitate donatam confitemur.

Quid

della nostra eredità (*Eph.* 1.); perchè questa è, che la mente nostra congiugne a Dio con legame strettissimo di amore, onde nasce, che noi di una ardente carità accesi incominciamo una nuova vita, e fatti della divina natura partecipi, siamo nominati, e siamo veramente figliuoli di Dio (1. *Joan.* 3.).

ARTICOLO IX.

Credo la Santa Chiesa Cattolica.

CON quanta diligenza debbano i Pastori avvertir di spiegare ai Fedeli la verità di questo nono Articolo, si potrà agevolmente conoscerë, poichè avremo principalmente considerate due cose. Imperocchè primieramente secondo che afferma S. Agostino, i Profeti assai più chiaramente, ed apertamente hanno parlato della Chiesa, che di Cristo, e questo, perchè prevedevano, che in questo Articolo molti più potevano errare, ed essere ingannati, che nel sacramento dell' Incarnazione di Cristo. Perchè non avevano a mancare gli uomini empj, che a similitudine, ed imitazione della scimia, la qual finge esser uomo, superbamente ed iniquamente dovevano affermare soli loro esser Cattolici, e la Cattolica Chiesa solo essere appresso di loro. Dipoi, se uno avrà nell' animo questa verità fermamente, e vivamente impressa, agevolmente potrà fuggire l' orrendo pericolo dell' eresia. Perchè non subito, che uno ha peccato in fede, dee esser detto eretico, ma chi, sprezzata l' autorità della Chiesa, con pertinace animo difende le sue empie opinioni. Conciossia adunque che niuno possa esser infetto dalla peste dell' eresia, se darà fede a quelle cose, che in questo Articolo si propongono da credersi, però debbono con ogni studio aver cura i Pastori, che i Fedeli, conosciuto questo misterio, e così fortificati contra le arti del nostro antico avversario, perseverino nella verità della fede. E depende questo Articolo da quello, che si è detto di sopra a questo; Perchè essendo già dimostrato lo Spirito Santo esser fonte, e donatore di ogni santità, ora confessiamo dal medesimo essere stata santificata la Chiesa.

Quid proprie nomine Ecclesiæ Christianis intelligendum, & quæ mysteria contineat.

Ac quoniam Ecclesiæ vocem Latini a Græcis mutuati, post divulgatum Evangelium ad res sacras transtulerunt; quam vim habeat hoc vocabulum, aperiendum est. Significat autem Ecclesia evocationem: verum scriptores postea usurparunt pro Concilio, & Concione. Neque vero refert, utrum populus ille veri Dei, an falsæ religionis cultor extiterit. In Actis enim de Ephesino populo scriptum est, cum scriba turbas sedasset, dixisse (Act. 19.), *Si quid autem alterius rei quæritis, in legitima Ecclesia poterit absolvi. Legitimam vocat Ecclesiam populum Ephesinum; Dianæ cultui addictum. Neque solum gentes, quæ Deum non noverunt, sed etiam malorum, & impiorum hominum Concilia interdum Ecclesia nominantur. Odivi, inquit Propheta* (Ps. 25.), *Ecclesiam malignantium, & cum impiis non sedebo. Communi vero deinde sacrarum Scripturarum consuetudine hæc vox ad remp. Christianam, fideliumque tantum congregationes significandas usurpata est; qui scilicet ad lucem veritatis, & Dei notitiam per fidem vocati sunt, ut, rejectis ignorantiæ, & errorum tenebris, Deum verum, & vivum pie, & sancte colant, illique ex toto corde inserviant, atque, ut unico verbo hæc res tota absolvatur, Ecclesia, ut ait S. Augustinus, est populus fidelis per universum orbem dispersus. Nec vero levia mysteria in hoc vocabulo continentur. Etenim in evocatione, quam Ecclesia significat, statim divinæ gratiæ benignitas, & splendor elucet, intelligimusque Ecclesiam ab aliis rebus publicis maxime differre. Illæ enim humana ratione, & prudentia nituntur: hæc autem Dei sapientia, & consilio constituta est. Vocavit enim nos intimo quidem Spiritus Sancti afflatu, qui corda hominum aperit, extrinsecus autem Pastorum & prædicatorum opera, ac ministerio. Præterea, ex hac vocatione quis nobis finis propositus esse debeat, nimirum æternarum rerum cognitio, & possessio, is optime*

per-

Quello che propriamente per il nome di Chiesa debbono i Cristiani intendere, e quali misterj contenga in se.

Ma, perchè il nome di Chiesa i Latini presero da' Greci, e poichè l'Evangelio fu divulgato, si trasferì alla significazione di cose sacre, si dee ora manifestare, che significazione, e forza abbia questo vocabolo Chiesa. Significa adunque questa voce Ecclesia, una vocazione di molti in un luogo: il qual nome poi i Scrittori hanno usato in luogo di consiglio, ovvero audienza di molti insieme, che i Latini dicono Concione. Nè qui importa, se quel popolo così ragunato sia cultore del vero Dio, o pure osservatore di una falsa religione. Imperocchè negli Atti Apostolici del popolo Efesino si legge, che poichè il pubblico ministro quietò le commosse turbe, disse: *Si quid autem alterius rei quæritis, in legitima Ecclesia poterit absolvi* (*Act.* 19.): Se voi cercate qualche altra cosa da questa diversa, si potrà a tal cosa dar fine nella legittima Chiesa. Dove voi vedete che chiama la Chiesa legittima il popolo Efesino, il quale era tutto dato al culto di Diana. Nè solo quelle nazioni, che non hanno conosciuto Dio, ma ancora i consigli degli uomini tristi, e scelerati sono alle volte detti Chiesa; onde disse il Profeta: *Odivi Ecclesiam malignantium, & cum impiis non sedebo* (*Psal.* 25.): Io ho avuto in odio la chiesa de' maligni, e non sederò con gli uomini empj. Nondimeno per comune uso delle sacre Scritture, questa voce si è usata solo per significare la Cristiana Repubblica, e le congregazioni de' Fedeli, cioè di quelli, i quali sono stati per fede chiamati alla luce della verità, ed alla notizia di Dio, acciocchè, così scacciate da loro le tenebre dell'ignoranza, e degli errori, adorino piamente, e santamente il vero, e vivo Dio, ed a lui servano con tutto il cuore. E per conchiudere tutta questa cosa in una parola, la Chiesa, siccome disse S. Agostino, è il popolo fedele sparso, e diviso per tutto il Mondo. Nè pensiate, che in questo vocabolo siano ascosi misterj di poco momento; perchè in quella vocazione di molte genti, la qual cosa significa questa voce, Chiesa, subito riluce la benignità, e lo splendore della divina grazia, ed intendiamo la Chiesa Cristiana esser dall'altre Repubbliche molto differente. Perchè quelle s'appoggiano alla umana ragione, e prudenza, e questa è stata costituita, ed ordinata dalla sapienza, e consiglio di Dio. Imperocchè Dio ci chiamò con una interiore spirazione dello Spirito Santo: il quale è quello, che apre i cuori degli uomini, e per opera, e ministerio de' suoi Pastori e Predicatori ci chiamò esteriormente. In oltre per questa vocazione esserci proposto per fine la cognizione, e la possessione delle cose

perspiciet, qui animadverterit, cur olim fidelis populus sub lege positus, synagoga, idest congregatio diceretur. Nam, ut docet S. Augustinus, hoc ei nomen impositum est, quia pecudum more, quibus magis congregari convenit, terrena, & caduca tantum bona spectaret. Quare merito Christianus populus, non synagoga, sed Ecclesia dicitur: quia, terrenis, & mortalibus rebus contemptis, cælestes, & æternas tantummodo consectatur. Multa præterea nomina, quæ plena sunt mysteriis, ad Christianam rempublicam significandam traducta sunt. Nam & domus, & ædificium Dei ab Apostolo vocatur. Si tardavero, inquit ad Timotheum (1. Tim. 3.), *ut scias, quo modo oporteat te in domo Dei conversari, quæ est Ecclesia Dei vivi, columna, & firmamentum veritatis. Domus autem Ecclesia idcirco appellatur, quia sit veluti una familia, quam unus Paterfamilias moderatur, & in qua est bonorum omnium spiritualium communio. Dicitur etiam grex ovium Christi, quarum ille ostium est, & Pastor. Vocatur sponsa Christi. Despondi vos uni viro virginem castam exhibere Christo, inquit Apostolus ad Corinthios* (2. Cor. 11.). *Idem ad Ephesios* (Eph. 5.)*: Viri diligite uxores vestras, sicut & Christus dilexit Ecclesiam. Ac de Matrimonio: Sacramentum hoc, inquit, magnum est, ego autem dico in Christo, & in Ecclesia. Dicitur denique Ecclesia Corpus Christi, ut ad Ephesios* (Eph. 1.), *& Colossenses* (Ad Col. 1.) *licet videre. Et hæc singula plurimum valent ad fideles excitandos, ut se dignos immensa Dei clementia, & bonitate præbeant, qui eos, ut populus Dei esset, elegit.*

Ecclesia cur Militans, & Triumphans dicatur, & quosnam complectatur.

His vero explicatis, necesse erit singulas Ecclesiæ partes enumerare, earumque differentias docere, quo magis Deo dilectæ Ecclesiæ naturam, proprietates, dona, & gratias populus percipiat, & ob eam causam sanctissimum

eterne, e divine, ottimamente conoscer potrà colui, il quale bene avrà considerato, per qual cagione già il popolo fedele, posto sotto la legge, era detto Sinagoga, cioè congregazione. Imperocchè, siccome ne insegna il Padre S. Agostino, questo nome gli fu posto, perchè a guisa di animali irrazionali, a' quali più tosto conviene il congregarsi, solo risguardava a cose terrene, e caduche. Per il che meritamente il popolo Cristiano è nominato Chiesa, e non Sinagoga; perchè spregiate le cose terrene, e mortali, solo ricerca le eterne, e celesti. Oltre di questo sono stati usati molti altri nomi pieni di misterj, per significare la Cristiana Repubblica. Perchè dall' Apostolo fu detta casa, ed edifizio di Dio: il quale scrivendo a Timoteo, disse: *Si tardavero, ut scias quomodo oporteat te in domo Dei conversari, quae est Ecclesia Dei vivi, columna, & firmamentum veritatis* (1. *Tim.* 3.). Se io tarderò a venire, acciocchè tu sappi come ti bisogni conversare nella casa di Dio, che è la Chiesa di Dio vivo, colonna, e stabilimento di verità. Ed è detta la Chiesa di Dio, Casa; perchè ella è come una famiglia governata, e moderata, e nella quale gli abitatori comunemente partecipano di tutti i beni spirituali. E' detta ancora il gregge delle pecorelle di Cristo, delle quali egli è porta, e pastore. E' detta sposa di Cristo onde disse l' Apostolo: *Despondi vos uni viro virginem castam exhibere Christo* (2. *Cor.* 11.). Io vi ho sposati a uno sposo Cristo, al quale come una casta vergine dovete donarvi. Il medesimo agli Efesj: *Viri diligite uxores vestras, sicut Christus dilexit Ecclesiam* (*Eph.* 5.): O mariti, amate le vostre consorti, come Cristo ha amata la Chiesa. E del Matrimonio parlando il medesimo Apostolo disse: *Sacramentum hoc magnum est: Ego autem dico in Christo, & in Ecclesia*: Questo è un gran Sacramento: Ed io vi dichiaro, che significa l' unione fra Cristo, e la Chiesa. Finalmente è detta la Chiesa il corpo di Cristo, siccome si può vedere l' Apostolo agli Efesj (*Eph.* 1.) ed ai Colossensi (*Col.* 1.). E tutte queste significazioni assai vagliono ad eccitare i Fedeli a far sì, che si mostrino degni della immensa clemenza, e bontà di Dio, il quale, perchè fossero popolo di Dio gli volle eleggere in questa Chiesa.

Perchè causa la Chiesa sia detta Militante e Trionfante, e chi siano quelli, che in essa si contengono.

Sapute queste cose, sarà necessario spiegare tutte le parti della Chiesa, ed insegnare tutte le loro differenze, acciocchè così il popolo possa meglio capire, ed intendere la natura, le proprietà, i doni, e le grazie della Chiesa tanto cara a Dio, e per tali cagioni non resti mai di lodare Dio.

So-

mum Dei numen laudare numquam intermittat. Ecclesiæ autem duæ potissimum sunt partes, quarum altera Triumphans, altera Militans vocatur. Triumphans est, cœtus ille clarissimus, & felicissimus beatorum spirituum. Et eorum, qui de mundo, de carne, de iniquissimo dæmone triumpharunt, & ab hujus vitæ molestiis liberi, ac tuti, æterna beatitudine fruuntur. Militans vero Ecclesia est, cœtus omnium fidelium, qui adhuc in terris vivunt: quæ ideo Militans vocatur, quod illi cum immanissimis hostibus, mundo, carne, Satana perpetuum sit bellum. Neque idcirco tamen duas esse Ecclesias censendum est: sed ejusdem Ecclesiæ, ut antea diximus, partes duæ sunt, quarum una antecessit, & cælesti patria jam potitur: altera in dies sequitur, donec aliquando cum Salvatore nostro conjuncta, in sempiterna felicitate conquiescat. Jam in Ecclesia Militanti duo sunt hominum genera, bonorum, & improborum: & improbi quidem eorundem sacramentorum participes eandem quoque, quam boni, fidem profitentur, vita, ac moribus dissimiles: boni vero in Ecclesia dicuntur ii, qui non solum fidei professione, & communione Sacramentorum, sed etiam spiritu gratiæ, & charitatis vinculo inter se conjuncti, & colligati sunt: de quibus dicitur (Tim. 2.)*: Cognovit Dominus, qui sunt ejus. Possunt vero etiam homines aliquibus conjecturis opinari, quinam sint, qui ad hunc piorum hominum numerum pertineant, certo autem scire minime possunt. Quare existimandum non est, Christum Salvatorem de hac Ecclesiæ parte locutum esse* (Matth. 18.)*, cum ad Ecclesiam nos remisit, eique ut pareamus præcepit. Nam cum illa sit incognita; cui certum esse poterit, ad cujus judicium confugiendum, & cujus auctoritati obtemperandum sit? Bonos igitur, & improbos Ecclesia complectitur, quemadmodum & divinæ litteræ, & sanctorum virorum scripta testantur: in quam sententiam scriptum est illud Apostoli* (Eph. 4.)*: Unum corpus, & unus spiritus.*

Ec-

Sono adunque due le principali parti della Chiesa: delle quali una è detta Trionfante, l'altra Militante. La Trionfante è quella nobilissima, gloriosissima, e felicissima schiera, e moltitudine degli spiriti beati, e delle anime di quelli, che di questo mondo, della Carne, e dell'iniquissimo Demonio hanno valorosamente trionfato, e dalle molestie di questa vita liberi, e sicuri ora si godono l'eterna beatitudine. La Chiesa Militante è la moltitudine di tutti i Fedeli, i quali ancora vivono in terra: Ed è detta Militante, perchè con il Mondo, con la Carne, e con Satanasso, nimici suoi crudelissimi, ha una perpetua guerra. Nè però si dee pensare, che queste sieno due Chiese: ma di una medesima Chiesa (come dianzi dicemmo) sono due parti: delle quali una già è andata avanti, e già possiede la celeste patria: l'altra di giorno in giorno segue il suo faticoso viaggio, finchè, quando che sia, con il nostro Salvatore congiunta si riposi in quella sempiterna felicità. E nella Chiesa Militante si ritrovano due sorti di uomini, cioè buoni, e rei. E sono i tristi partecipi de' medesimi Sacramenti, e confessano la medesima fede, che fanno i buoni, ma sono poi di vita, e di costumi assai diversi. Buoni sono detti nella Chiesa coloro, i quali non solo per professione di fede, e per comunione de' Sacramenti, ma per isspirito di grazia, e per vincolo di carità tra loro si ritrovano congiunti, e legati, de' quali è scritto: *Cognovit Dominus, qui sunt ejus* (1. *Tim.* 2.): Il Signore conosce quelli, che sono suoi. Possono ancora gli uomini con alcune congetture considerare, quali siano quelli, i quali possono esser descritti nel numero de' giusti, ma non possono averne una certa, ed indubitata cognizione. Per il che non si dee pensare, che Cristo Salvatore di questa parte della Chiesa parlasse, quando ci rimesse alla Chiesa, e ci comandò, che a lei obbedissimo (*Matth.* 18.). Imperocchè, essendo quella incognita, chi potrà esser certo, a qual giudizio dee ricorrere, o aver rifugio, ed all'autorità di chi dee obbedire? E però la Chiesa contiene in se i buoni ed i rei, siccome testificano le sacre Lettere, e le Scritture, e i libri de' Santi. E questo volle intendere l'Apostolo, quando disse: *Unum corpus, & unus spiritus &c.* (*Eph.* 4.): Un corpo, ed uno spirito ec.

Ecclesia quibus figuris & similitudinibus designata, & quinam ab ea excludantur.

Hæc autem Ecclesia nota est, urbique supra montem sitæ comparata, quæ undique conspicitur. Nam cum illi ab omnibus parendum sit, cognoscatur necesse est. Neque bonos tantum, sed malos etiam complectitur, ut multis parabolis Evangelium docet, veluti cum regnum cælorum, idest Militantem Ecclesiam, similem esse sagenæ in mare missæ commemorat; vel agro, in quo zizania superseminata sunt; vel areæ, in qua frumentum cum paleis continetur; vel decem virginibus partim fatuis, partim prudentibus (Matth. c. 13. c. 3. c. 25.). *Sed multo ante etiam in arca Noe* (Gen. 7.), *qua non solum munda, sed etiam immunda animantia concludebantur, hujus Ecclesiæ figuram, & similitudinem licet intueri. Quamvis autem, bonos, & malos ad Ecclesiam pertinere, catholica fides vere, & constanter affirmet: ex iisdem tamen fidei regulis fidelibus explicandum est, utriusque partis diversam admodum rationem esse. Ut enim paleæ cum frumento in area confusæ sunt, vel interdum membra varie intermortua corpori conjuncta: ita etiam mali in Ecclesia continentur: ex quo fit, ut tria tantummodo hominum genera ab ea excludantur, primo infideles, deinde hæretici & schismatici, postremo excommunicati: ethnici quidem, quod in Ecclesia numquam fuerunt, neque eam umquam cognoverunt, nec ullius Sacramenti participes in populi Christiani societate facti sunt; hæretici vero, atque schismatici, quia ab Ecclesia desciverunt. Neque enim illi magis ad Ecclesiam spectant, quam transfugæ ad exercitum pertineant, a quo defecerunt, non negandum tamen, quin in Ecclesiæ potestate sint, ut qui ab ea in judicium vocentur, puniantur, & anathemate damnentur. Postremo etiam excommunicati, quod Ecclesiæ judicio ab ea exclusi, ad illius communionem non pertineant, donec resipiscant. De ceteris autem quamvis improbis, & sceleratis hominibus, adhuc eos in Ecclesia perseverare dubitandum*

non

Con quali figure e similitudini sia stata descritta la Chiesa, e chi siano da quella esclusi.

Questa Chiesa è nota, e manifesta; ed è assomigliata ad una Città posta sopra un monte, la quale d'ogni intorno è riguardata, e veduta; perchè dovendo a quella obbedire tutti gli uomini, è necessario che sia conosciuta. Nè solo i buoni, ma ancora i tristi contiene dentro di se, come il santo Evangelio ne insegna con molte parabole: come quando il regno del Cielo, cioè la Chiesa Militante, dice esser simile ad una rete messa in mare; o a quel campo, nel quale sia stata sopra seminata Zizzania (*Matth.* 13.); o a quell'aja, nella quale ancora sia mescolato il grano con la paglia (*Matth.* 3.); o a quelle dieci Vergini, delle quali parte siano stolte, parte prudenti (*Matth.* 25.). Ma molto tempo avanti si può la figura, e la similitudine di questa Chiesa risguardare nell'arca di Noè, nella quale non solo si contenevano gli animali mondi, ma gl'immondi (*Gen.* 7.). E quantunque la fede Cattolica veramente, e constantemente affermi, così i buoni, come i cattivi appartenere alla Chiesa; nondimeno per le medesime regole della fede, si dee dichiarare ai Fedeli, che fra ambedue queste parti è grandissima differenza, e molto diversa è la sorte loro. Perchè, siccome nell'aja le paglie sono mescolate, e confuse col grano, ovvero siccome alle volte avviene, che le membra in diversi modi corrotte, sono però congiunte al corpo sano: così gli uomini ingiusti e scelerati sono contenuti nella Chiesa. E di qui nasce, che solo tre sorti d'uomini da quella siano esclusi, o recisi, prima gli infedeli, dipoi gli eretici, e gli scismatici. Finalmente ne sono divisi gli scomunicati. Gli Etnici, o Gentili che vogliamo dire, perchè non sono mai stati nella Chiesa, nè mai l'hanno conosciuta, nè mai sono stati nella comunicanza del popolo Cristiano partecipi di Sacramento alcuno. Gli eretici poi e gli scismatici, perchè si son partiti dalla Chiesa: onde non più essi appartengono alla Chiesa, che apparterrebbe un fuggitivo all'esercito, dove prima aveva dato il nome, dal quale poi si fosse partito. Non si dee però negare, che questi tali non siano in potestà della Chiesa, poichè da quella son citati, e chiamati in giudizio, son puniti, e con scomuniche dannati, e maledetti. Finalmente gli scomunicati essendo per giudizio della Chiesa da quella esclusi, alla comunione della Chiesa non appartengono, finchè de' loro errori non si ravveggono. Quanto poi a tutti gli altri, quanto si voglia peccatori, e scelerati, certa cosa è, che essi però

non est: idque fidelibus tradendum assidue, ut, si forte Ecclesiæ antistitum vita flagitiosa sit, eos tamen in Ecclesia esse, nec propterea quidquam de eorum potestate detrahi, certo sibi persuadeant. Verum universæ etiam Ecclesiæ partes, Ecclesiæ nomine significari solent, ut cum Apostolus Ecclesiam, quæ est Corinthi (1. Cor. 1.), *Galatiæ* (Gal. 1.), *Laodicensium* (Coloss. 4.), *Thessalonicensium* (1. Thess. 1.) *nominat. Privatas etiam fidelium familias Ecclesias vocat* (Rom. 16.): *nam Priscæ, & Aquilæ domesticam Ecclesiam salutari jubet* (1. Cor. 16.). *Item alio in loco, Salutant vos, inquit* (Phil. 1.), *in domino multum Aquila, & Priscilla cum domestica sua Ecclesia. Ad Philemonem etiam scribens eandem usurpavit. Interdum quoque Ecclesiæ nomine ejus præsides, ac Pastores significantur. Si te non audierit, inquit Christus* (Matth. 18.), *dic Ecclesiæ. Quo in loco præpositi Ecclesiæ designantur. Sed locus etiam, in quem populus sive ad concionem, sive alicujus rei sacræ causa convenit, Ecclesia appellatur. Præcipue vero in hoc articulo Ecclesia bonorum simul, & malorum multitudinem, nec præsides solum, sed eos etiam, qui parere debent, significat.*

Ecclesiæ Catholicæ proprietates & prærogativæ, deque ejus visibili supremo capite Pontifice Romano.

Aperiendæ autem sunt fidelibus hujus Ecclesiæ proprietates, ex quibus licebit agnoscere, quanto beneficio a Deo affecti sint, quibus contigerit in ea nasci, atque educari. Prima igitur proprietas in Symbolo Patrum describitur, ut una sit: Una enim, inquit (Cant. 6.), *est columba mea, una est speciosa mea. Vocatur autem una tanta hominum multitudo, quæ tam longe, lateque diffusa est ob eas causas, quæ ab Apostolo ad Ephesios scriptæ sunt* (Eph. 4.): *unum enim Dominum, unam fidem, unum baptisma tantum esse prædicat: Unus est etiam ejus rector, ac gubernator, invisibilis quidem*

Chri-

rò ancora perseverano di essere nella Chiesa. E questo si dee spesso ricordare ai Fedeli Cristiani: acciocchè, se forse la vita di qualche Prelato della Chiesa fosse viziosa, nondimeno siano pur certi, che essi sono nella Chiesa, nè per questo la loro potestà in parte alcuna resta diminuita.

Ma si dee ancora sapere, che le parti della Chiesa universale sogliono essere significate con questo nome di Chiesa, come quando l'Apostolo nomina la Chiesa di Corinto (1. *Cor.* 1.), di Galazia (*Gal.* 1.), de' Laodicensi (*Col.* 4.), de' Tessalonicensi (1. *Thes.* 1.), e non solo queste, ma ancora le private famiglie de' Cristiani, nomina Chiese: perchè comanda, che sia salutata la domestica Chiesa di Prisca, e di Aquila (*Rom.* 16.): ed altrove: *Salutant vos in Domino multum Aquila, & Priscilla, cum domestica sua Ecclesia* (1. *Cor.* 16.): Vi salutano nel Signore molto Aquila, e Priscilla, con tutta la loro domestica Chiesa, cioè con tutta la loro famiglia. Scrivendo ancora a Filemone, usò la medesima voce (*Phil.* 1.). Alle volte col nome di Chiesa son significati i Pastori, e Prelati di quella: onde disse Cristo: *Si te non audierit, dic Ecclesiæ* (*Matth.* 18.): Se non ti ascolta, dillo alla Chiesa; nel qual luogo per il nome di Chiesa si significano i Prelati di quella. E' ancora detto Chiesa quel luogo, nel quale conviene il popolo per udire le prediche, o per esercitare qualche altro uffizio sacro, o per udire gli offizj divini, e le Messe. Ma in questo Articolo, principalmente Chiesa ci significa la moltitudine de' buoni, e de' tristi, e non solo i superiori, ma ancora quelli, che debbono obbedire.

Proprietà della Chiesa cattolica, e prerogative, e del Pontefice Romano suo visibile, e supremo capo.

Debbono essere ai Fedeli dichiarate le proprietà di questa Chiesa, per le quali si potrà conoscere, quanto gran benefizio abbiano ricevuto da Dio coloro, i quali sono in quella nati, ed allevati; la prima proprietà adunque, che si descrive nel Simbolo dei Padri, è questa, che sia una: onde è scritto: *Una est columba mea, una est speciosa mea* (*Cant.* 6.): Una è la mia colomba, una è la mia bella sposa. Ed è detta una, sì gran moltitudine d'uomini, la quale è sparsa in tanti luoghi, ed in sì lontani paesi, per quelle cagioni, che sono addotte dall' Apostolo, scrivendo agli Efesj, dove afferma, essere un solo Signore di tutti, una fede, un battesimo (*Eph.* 4.). Uno è ancora il suo rettore, e governatore; e se intendiamo di quello, che sia invisibile, questo è Cri-

Christus, quem æternus Pater dedit caput super omnem Ecclesiam, quæ est corpus ejus (Eph. 1.). *Visibilis autem is, qui Romanam cathedram, Petri Apostolorum Principis legitimus successor, tenet: de quo fuit illa omnium Patrum ratio, & sententia consentiens, hoc visibile caput ad unitatem Ecclesiæ constituendam, & conservandam necessarium fuisse, quod præclare & vidit, & scripsit S. Hieronymus, contra Jovinianum his verbis: Unus eligitur, ut, capite constituto, schismatis tollatur occasio. Et ad Damasum: Facessat invidia; Romani culminis recedat ambitio: cum successore Piscatoris, & discipulo crucis loquor. Ego nullum primum, nisi Christum, sequens, beatitudini tuæ, idest cathedræ Petri, communione consocior: super illam petram ædificatam Ecclesiam scio. Quicumque extra hanc domum agnum comedent, profanus est: Si quis in arca Noe non fuerit, peribit regnante diluvio. Quod & longe antea ab Irenæo probatur, & Cypriano, qui de unitate Ecclesiæ loquens, ait: Loquitur Dominus ad Petrum: Ego Petre dico tibi, quia tu es Petrus, & super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. Super unum ædificat Ecclesiam: & quamvis Apostolis omnibus, post resurrectionem suam, parem potestatem tribuat, & dicat; Sicut misit me Pater, & ego mitto vos: accipite Spiritum Sanctum: tamen, ut unitatem manifestaret, unitatis ejusdem originem, ab uno incipientem, auctoritate sua disposuit, &c. Optatus deinde Milevitanus ait: Ignorantiæ tibi adscribi non potest, scienti in urbe Roma, Petro primo cathedram episcopalem esse collatam, in qua sederit omnium Apostolorum caput Petrus, in quo uno cathedræ unitas ab omnibus servaretur, ne ceteri Apostoli singulas sibi quisque defenderent, ut jam schismaticus, & prævaricator esset, qui contra singularem cathedram alteram collocaret. Post vero Basilius sic scriptum reliquit: Petrus collocatus est in fundamento, dixit enim: Tu es Christus Filius Dei vivi; & vicissim audivit se esse petram. Licet enim petra esset, non*

ta-

è Cristo, il quale il Padre eterno ha costituito, e dato per capo sopra tutta la sua Chiesa, che è il suo corpo (*Eph.* 1.). Quello poi, che è visibile, non è altri, che quelli, che tiene la Cattedra, e la sede Romana, legittimo successore di Pietro, Capo e Principe degli Apostoli: del quale tutti i Padri antichi hanno avuto quello uniforme parere, e tutti sono stati di quella medesima sentenza, che questo capo visibile fosse necessario a costituire, e conservare l'unità della Chiesa: la qual cosa molto ingegnosamente conobbe, e scrisse S. Girolamo contra Gioviniano con queste parole: Uno si elegge, acciocchè in tal modo costituito il capo, si tolga ogni occasione di scisma, e divisione. E scrivendo a Damaso Papa, disse: Allontanisi omai da noi l'invidia, partasi l'ambizione della Romana dignità; ora io ragiono col successore del pescatore Pietro, e col discepolo della Croce: io, che altri, che Cristo, come primo, non seguo, mi accompagno in comunione con tua Beatitudine, cioè, con la Cattedra di Pietro; e sopra quella pietra so benissimo essere stata edificata la Chiesa: e qualunque fuor di questa casa mangerà l'agnello, è profano: e chi non sarà nell'arca di Noè, perirà nell'acque del diluvio. Il medesimo assai avanti fu dimostrato da Ireneo, e da Cipriano, il quale parlando dell'unità della Chiesa, così dice: Parla il Signore a Pietro: Io, o Pietro, ti dico, che tu sei Pietro, e sopra questa pietra edificherò la mia Chiesa. Sopra un solo edifica la Chiesa. E, quantunque a tutti gli Apostoli dopo la sua resurrezione concedesse ugual potestà, e dicesse loro: Io vi mando in quel modo, che il Padre ha mandato me, ricevete lo Spirito Santo; nondimeno, per manifestare l'unità, dispose con la sua autorità l'origine di questa unità, la quale incomincia da uno. Ottato Milevitano ancora disse queste parole: Non ti può essere imputato ad ignoranza, sapendo tu, che nella Città di Roma a Pietro principalmente la Cattedra episcopale è stata conferita, nella quale risedette Pietro, capo di tutti gli Apostoli; in cui solo l'unità di questa Cattedra da tutti fosse osservata, e conosciuta; acciocchè gli altri Apostoli non volessero tenere, ed affermare, ciascuna delle loro esser la prima, e così fosse scismatico, e prevaricatore quelli, che contra l'unica, e singolar Cattedra di Pietro, ne avesse collocata un'altra. Dipoi il gran Basilio così lasciò scritto: Pietro fu posto nel fondamento, perchè disse: Tu sei Cristo, Figliuolo di Dio vivo; e dall'altra parte udì da Cristo dire, lui esser pietra. E sebbene era pietra, nondimeno non era pietra come Cristo; perchè Cristo fu veramente pietra immobile, e

tamen petra erat ut Christus. Nam Christus vere immobilis petra: Petrus vero propter petram. Dignitates enim suas Deus largitur aliis: Sacerdos est, & facit Sacerdotes: petra est, & petram facit; & quae sua sunt, largitur servis suis. Postremo vero S. Ambrosius ait: *Si quis objiciat, Ecclesiam, uno capite, & sponso Jesu Christo contentam, praeterea nullum requirere; in promptu responsio est. Ut enim Christum Dominum singulorum Sacramentorum non solum auctorem, sed intimum etiam praebitorem habemus: (nam ipse est, qui baptizat, & qui absolvit, & tamen is homines sacramentorum externos ministros instituit) sic Ecclesiae, quam ipse intimo spiritu regit, hominem suae potestatis vicarium, & ministrum praefecit. Nam cum visibilis Ecclesia, visibili capite egeat: ita Salvator noster Petrum universi fidelium generis caput, & pastorem constituit, cum illi oves suas pascendas verbis amplissimis commendavit, ut qui ei successisset, eandem plane totius Ecclesiae regendae, & gubernandae potestatem habere voluerit. Unus praeterea, idemque est spiritus, inquit Apostolus ad Corinthios* (2. Cor. 12.), *qui fidelibus gratiam, perinde atque anima corporeis membris vitam, impertitur. Ad quam unitatem servandam cum Ephesios hortaretur, inquit* (Eph. 4.): *Solliciti servare unitatem spiritus in vinculo pacis: unum corpus, & unus spiritus. Quemadmodum enim humanum corpus multis constat membris, eaque ab una anima aluntur, quae oculis visum, auribus auditum, & aliis sensibus diversas vires subministrat: ita Corpus Christi mysticum, quod est Ecclesia, ex multis fidelibus compositum est. Una quoque est spes, ut in eodem loco idem Apostolus testatur* (Eph. 4.), *ad quam vocati sumus: siquidem omnes eandem rem, nempe aeternam & beatam vitam, speramus. Una est denique fides, quae omnibus tenenda est, ac praeseferenda. Non sint, inquit Apostolus* (1. Cor. 1.), *in vobis schismata: atque unum baptisma, quod quidem est Christianae fidei Sacramentum. Altera proprietas Ecclesiae*

est

Pietro fu pietra, per la pietra; perchè Dio suol donare le sue dignità agli altri: egli è Sacerdote, e fa Sacerdoti, è pietra, e fa pietra. E così le cose, che son sue proprie, dona ai suoi servi. Finalmente disse S. Ambrogio: Se alcuno si contrapponesse, dicendo che la Chiesa si contenta di un solo capo, e di un solo sposo Gesù Cristo, e non ricerca altri, che questo: a ciò si può agevolmente rispondere. Imperocchè, siccome noi diciamo, che Cristo Signor nostro non solo è autore di tutti i Sacramenti, ma ancora quelli che interiormente loro dona l'effetto; perchè esso è che battezza, e che assolve; e nondimeno volle istituire gli uomini esteriori ministri di tali Sacramenti: così parimente a quella Chiesa, la quale egli con l'interior suo spirito regge e governa, volle preporre un uomo Vicario e ministro della sua potestà. Imperocchè, avendo la visibil Chiesa bisogno di capo visibile, il nostro Salvatore per tal modo sostituì Pietro Capo e Pastore di tutti i Fedeli, quando a lui commise la cura delle sue pecorelle, ed ordinò che le pascesse, e quelli, che a lui succedesse, volle, che di reggere, e governare tutta la Chiesa avesse la medesima potestà. Oltre di questo, dice l'Apostolo, scrivendo a' Corintj, che è un solo, ed il medesimo quello spirito, il quale dà ai Fedeli la grazia, non altrimenti, che l'anima alle membra del corpo concede la vita (1. *Cor.* 12.). Al serbare questa unità esortava gli Efesj, quando diceva: *Solliciti servare unitatem spiritus in vinculo pacis, unum corpus, & unus spiritus* (*Eph.* 4.): Siate solleciti a mantenere l'unità dello spirito nel legame della pace. Un corpo, ed uno spirito siamo tutti. Perchè siccome il corpo umano è composto di molte membra, e tutte sono da una medesima anima nutrite, e mantenute, la quale compartisce agli occhi il vedere, agli orecchi l'udire, ed agli altri sentimenti altre diverse virtù; così parimente il mistico corpo di Cristo, che è la Chiesa, è composto di molti fedeli. Ancora è una medesima speranza; (come nel medesimo luogo l'istesso Apostolo testifica (*Eph.* 4.)) alla quale tutti siamo stati chiamati: perchè tutti speriamo la medesima cosa, che è l'eterna, e beata vita. Finalmente una medesima è la fede, la quale da tutti dee esser tenuta, e confessata: onde disse l'Apostolo: *Non sint in vobis schismata* (1. *Cor.* 1.): Non siano tra voi divisioni. Ancora è un solo Battesimo, il quale è il Sacramento della Cristiana fede.

La seconda proprietà della santa Chiesa è, che la sia santa, il che imparammo dal principe degli Apostoli in quel luogo,

est, ut sit sancta: quod a Principe Apostolorum accepimus eo loco (1. Pet. 2.)*: Vos autem genus electum, gens sancta. Appellatur autem sancta, quod Deo consecrata, dedicataque sit. Sic enim cetera hujuscemodi, quamquam corporea sint, sancta vocari consueverunt, cum divino cultui addicta, & dedicata sunt. Cujus generis sunt in lege veteri vasa, vestes, & altaria: in qua primogeniti quoque, qui Deo altissimo dedicabantur, sancti sunt appellati. Nec mirum cuiquam videri debet, Ecclesiam dici sanctam, tametsi multos peccatores continet. Sancti enim vocantur fideles, qui populus Dei effecti sunt, quive se, fide, & baptismate suscepto, Christo consecrarunt, quamquam in multis offendunt, &, quæ polliciti sunt, non præstant. Quemadmodum etiam, qui artem aliquam profitentur, etsi artis præcepta non servent, nomen tamen artificum retinent. Quare D. Paulus Corinthios sanctificatos, & sanctos appellat* (1. Cor. 1.)*: in quibus nonnullos fuisse perspicuum est, quos, ut carnales, & gravioribus etiam nominibus acriter objurgat. Sancta etiam dicenda est, quod veluti corpus cum sancto capite Christo Domino, totius sanctitatis fonte, conjungitur, a quo Spiritus Sancti charismata, & divinæ bonitatis divitiæ diffunduntur. Præclare S. Augustinus, interpretans verba illa Prophetæ, Custodi animam meam, quoniam sanctus sum; Audeat, inquit, & corpus Christi, audeat & unus ille homo, clamans a finibus terræ, cum capite suo, & sub capite suo dicere, sanctus sum: accepit enim gratiam sanctitatis, gratiam baptismi, & remissionis peccatorum. Ac paulo post: Si Christiani omnes, & fideles, in Christo baptizati, ipsum induerunt, sicut Apostolus dicit* (Gal. 3.)*: Quotquot in Christo baptizati estis, Christum induistis; si membra sunt facti corporis ejus, & dicunt se sanctos non esse, capiti ipsi faciunt injuriam, cujus membra sancta sunt. Accedit etiam, quod sola Ecclesia legitimum Sacrificii cultum, & salutarem habet Sacramentorum usum: per quæ, tamquam efficacia*

di-

dove dice: *Vos autem genus electum, gens sancta* (1. *Pet.* 2.); Voi ſete genere eletto, e gente ſanta. Ed è detta ſanta, perchè a Dio è conſecrata, e dedicata: avvengachè così tutte l'altre coſe, quantunque ſiano corporali, ſogliamo dir ſante, quando ſono ordinate, e dedicate al culto divino, come ſono nell' antica legge i vaſi, le veſti, gli altari: nella quale ancora ſon detti ſanti i primogeniti, i quali ſi dedicavano a Dio altiſſimo. Nè dee ad alcuno arrecare maraviglia, che la Chieſa ſia detta ſanta, nella quale ſi contengono molti uomini peccatori, e ſcelerati; perchè i Fedeli ſono detti ſanti, i quali ſono diventati popolo di Dio, e con la fede, e col batteſimo hanno conſecrato loro iſteſſi a Criſto, ſebbene poi in molte coſe peccano, e non oſſervano le promeſſe fatte; come ancora quelli, che di un'arte fanno profeſſione, ſebbene non oſſervano tutti i precetti, e regole dell'arte, nondimeno ſi ritengono il nome di Artefice. Per il che S. Paolo chiamò i Corintj ſantificati, e ſanti (1. *Cor.* 1.), tra i quali, è coſa chiara, che erano alcuni, che come uomini carnali, ed ancora per graviſſimi peccati ſeveramente riprende, e corregge. Dee ancora eſſer detta ſanta, perchè, a guiſa di un corpo, ſi congiunge col ſuo ſanto capo, Criſto noſtro Signore, fonte di ogni ſantità, dal qual ſopra di lei abbondantemente ſi diffondono le grazie dello Spirito Santo, e tutte le ricchezze della divina bontà. S. Agoſtino, molto dottamente dichiarando quelle parole del Profeta: *Cuſtodi animam meam, quoniam ſanctus ſum*; diſſe: Ardiſca ancora il corpo di Criſto, ardiſca il ſolo uomo dagli eſtremi confini della terra gridando col capo ſuo, e ſotto il capo ſuo, dire io ſon ſanto; perchè ha ricevuta la grazia della ſantità, la grazia del batteſimo, e della remiſſione de' peccati; e poco dopo ſoggiunſe: Se tutti i Criſtiani e fedeli in Criſto battezzati, ſi ſon veſtiti di Criſto, ſiccome diſſe l'Apoſtolo: *Quotquot in Chriſto baptizati eſtis, Chriſtum induiſtis* (*Gal.* 3.): Tutti voi, che in Criſto vi ſete battezzati, di Criſto vi ſete veſtiti: ſe ſon fatti membra del ſuo corpo, e dicono non eſſer ſanti, fanno ingiuria al lor capo, di cui le membra ſon ſante. A queſto ſi aggiunge, che la Chieſa ſola ritiene il legittimo culto del Sacrificio, ed ha in ſe il ſalutifero uſo de' Sacramenti, per li quali, come per efficaci iſtrumenti della divina grazia, Dio cagiona in noi la vera ſantità: talmente che tutti quelli, che ſono veramente ſanti, non ſi poſſono ritrovare fuori di queſta Chieſa. E' adunque omai chiaro, la Chieſa eſſer ſanta, ed è ſanta per certo, perchè è corpo di Criſto, dal quale è ſantificata, e dal cui ſangue è lavata.

divinæ gratiæ instrumenta, Deus veram sanctitatem efficit; ita ut, quicumque vere sancti sunt, extra hanc Ecclesiam esse non possint. Patet igitur, Ecclesiam esse sanctam, ac sanctam quidem, quoniam corpus est Christi, a quo sanctificatur, cujusque sanguine abluitur. Tertia proprietas Ecclesiæ ea est, ut Catholica, nempe universalis, vocetur: quæ appellatio vere illi tributa est: quoniam, ut testatur S. Augustinus, A solis ortu usque ad occasum unius fidei splendore diffunditur. Neque enim, ut in humanis rebuspublicis aut hæreticorum conventibus, unius tantum regni terminis, aut uno hominum genere Ecclesia definita est: verum omnes homines, sive illi barbari sint, sive Scythæ, sive servi, sive liberi, sive masculi, sive feminæ, charitatis sinu complectitur. Quare scriptum est (Apoc. 5.)*: Redemisti nos Deo in Sanguine tuo ex omni tribu, & lingua, & populo, & natione, & fecisti nos Deo nostro regnum. De Ecclesia dicit David* (Ps. 2.)*: Postula a me, & dabo tibi gentes hereditatem tuam, & possessionem tuam terminos terræ. Item* (Ps. 86.)*: Memor ero Raab, & Babylonis scientium me. Et: Homo natus est in ea. Præterea omnes fideles, qui ab Adam in hunc usque diem fuerunt, quive futuri sunt, quamdiu mundus extabit, veram fidem profitentes, ad eandem Ecclesiam pertinent, quæ super fundamento Apostolorum* (Eph. 2.) *fundata est, ac prophetarum, qui omnes in illo lapide angulari Christo, qui fecit utraque unum, & pacem iis, qui prope, & iis, qui longe, annunciavit, constituti sunt, & fundati. Universalis etiam ob eam causam dicitur, quod omnes, qui salutem æternam consequi cupiunt, eam tenere, & amplecti debeant, non secus ac qui arcam, ne diluvio perirent, ingressi sunt.*

Ecclesiæ veræ a falsa dignoscendæ certissima regula.

Hæc igitur veluti certissima regula tradenda est, qua vera, & falsa Ecclesia judicetur: sed ex origine etiam, quam revelata gratia ab Apostolis ducit, Ecclesiæ veritatem agnoscimus: siquidem ejus doctrina veritas est,

non

La terza proprietà della Chiesa è, che è detta Cattolica, cioè universale: il qual nome a lei è veramente stato appropriato; perchè, siccome ben testifica S. Agostino; Dall' Oriente fino all' Occidente con lo splendore di una sola fede si diffonde; perchè la Chiesa non è determinata, e ristretta dentro ai confini di un solo regno, o contenuta da una sola nazione di uomini, come avviene alle Repubbliche profane, ed alle Sette degli Eretici; ma tutti gli uomini, o siano barbari, o Sciti, o servi, o liberi, o maschi, o femmine raccoglie dentro al grembo della sua carità: onde è scritto: *Redemisti nos Deo in sanguine tuo ex omni tribu, & lingua, & populo, & natione: & fecisti nos Deo nostro regnum* (*Apoc.* 5.): Tu ci hai riscattati a Dio nel tuo sangue da ogni tribù, e lingua, e popolo, e nazione: e ci hai fatti al nostro Dio un regno. Della Chiesa disse Davidde: *Postula a me, & dabo tibi gentes hæreditatem tuam, & possessionem tuam terminos terræ* (*Psal.* 2.): Dimanda a me, ed io ti darò per tua eredità le genti, e per tua possessione i termini della terra. Ed altrove: *Memor ero Raab, & Babylonis, scientium me* (*Psal.* 86.): Io mi ricorderò di Raab, e di Babilonia, che mi hanno conosciuto. E più di sotto: *Homo natus est in ea*: In quella è nato l' uomo. Ancora tutti i Fedeli, che sono stati da Adamo fino a questo giorno, o che hanno da essere finchè il Mondo durerà, confessando la vera fede appartengono alla medesima Chiesa, la quale è fondata sopra il fondamento degli Apostoli, e de' Profeti (*Eph.* 2.): e questi tutti sono stati fondati, e fermi sopra quella pietra angolare Cristo, che di due fece una cosa sola, ed annunziò la pace a quelli, che erano lontani, ed a quelli, che erano appresso. E' detta ancora Universale, perchè tutti quelli, che desiderano conseguire l' eterna salute, debbono quella tenere, a quella credere, ed a quella obbedire, non altrimenti, che fecero quegli uomini, che, per non perire nell' acque del diluvio, se ne entrarono nell' Arca.

Regola certissima di conoscere la vera Chiesa dalla falsa.

Questa adunque si dee dare come regola certissima, per la quale si può conoscere qual sia la vera, e quale la falsa Chiesa, cioè vedere, se è universale, o no. Ancora possiamo conoscere le verità della Chiesa, considerando la sua origine, la quale trasse dagli Apostoli, dopo che fu rivelata la grazia.

*non recens, neque nunc primum orta, ſed ab Apoſtolis jam olim tradita, & in omnem orbem terrarum diſſeminata. Ex quo fit, ut nemo dubitare poſſit, impias hæreticorum voces longe a veræ Eccleſiæ fide abeſſe, cum doctrinæ Eccleſiæ, quæ ab Apoſtolis ad hanc diem prædicata eſt, adverſentur. Quare, ut omnes intelligerent, quænam eſſet Eccleſia catholica, Patres in Symbolo illud divinitus addiderunt, APOSTOLICAM. Etenim Spiritus Sanctus, qui Eccleſiæ præſidet, eam non per aliud genus miniſtrorum, quam per Apoſtolicum, gubernat. Qui ſpiritus primum quidem Apoſtolis tributus eſt, deinde vero ſumma Dei benignitate ſemper in Eccleſia manſit. Sed quemadmodum hæc una Eccleſia errare non poteſt in fidei, ac morum diſciplina tradenda, cum a Spiritu Sancto gubernetur: ita ceteras omnes, quæ ſibi Eccleſiæ nomen arrogant, ut quæ Diaboli ſpiritu ducantur, in doctrinæ & morum pernicioſiſſimis erroribus verſari neceſſe eſt. Sed quoniam magnam vim habent figuræ veteris Teſtamenti ad excitandos fidelium animos, revocandamque rerum pulcherrimarum memoriam, cujus rei potiſſimum cauſa Apoſtoli his uſi ſunt; illam quoque doctrinæ partem, quæ magnas utilitates habet, Parochi non prætermittent. In his autem illuſtrem ſignificationem habet arca Noe (*Gen. 6.*): quæ ob eam rem tantum divino juſſu conſtructa eſt, ut nullus dubitandi locus relinquatur, quin Eccleſiam ipſam ſignificet; quam Deus ſic conſtituit, ut, quicumque per baptiſmum illam ingrederentur, ab omni mortis æternæ periculo tuti eſſe poſſent; qui vero extra illam eſſent, quemadmodum iis evenit, qui in arca recepti non ſunt, ſuis ſceleribus obruerentur. Alia figura eſt, magna illa civitas Hieruſalem, cujus nomine ſcripturæ ſæpius ſanctam Eccleſiam ſignificant. Nimirum in illa ſolum offerre Deo ſacrificia licebat; quia in ſola etiam Dei Eccleſia, neque extra eam uſquam, verus cultus, verumque ſacrificium reperitur, quod Deo placere ullo modo poſſit. Jam illud etiam extremo loco de Eccleſia docendum erit, quanam ra-*

tio-

Imperocchè la ſua dottrina non è verità di freſco, nè pur ora nata, ma fin dal principio le è ſtata inſegnata dagli Apoſtoli, e poi è ſtata ſeminata per tutto il Mondo. Onde naſce, che niuno poſſa dubitare, che l'empie voci degli eretici ſiano lontane da ogni fede della vera Chieſa, poichè ſon contrarie a quella dottrina della Chieſa, che dagli Apoſtoli fino a queſti noſtri tempi è ſtata ſempre predicata. E però, acciocchè tutti intendeſſero, qual foſſe la Chieſa Cattolica, i Padri da Dio iſpirati nel Simbolo aggiunſero quella parola, APOSTOLICAM. Perchè lo Spirito Santo, il quale governa la Chieſa, non la regge per altra ſorte di miniſtri, che Apoſtolici: il quale Spirito prima fu dato agli Apoſtoli, e dipoi per ſomma benignità di Dio ſempre reſtò nella Chieſa. Ma ſiccome queſta una, e ſola Chieſa non può errare nell'inſegnare la dottrina, e la diſciplina della fede, e de' coſtumi, eſſendo governata dallo Spirito Santo, così tutte l'altre, che ſi uſurpano arrogantemente il nome della Chieſa, come quelle, che ſono guidate dallo ſpirito diabolico, è neceſſario, che ſi ritrovino in pernicioſiſſimi errori, così intorno la dottrina, come intorno a' coſtumi.

Ma, perchè le figure dell' antico Teſtamento hanno gran forza ad eccitare gli animi de' Fedeli, ed a ridurci molte belle coſe a memoria, per la qual cagione molto ſpeſſo di tali figure ſi ſervirono gli Apoſtoli: per queſto i Parrochi non laſceranno indietro quella parte della dottrina, che conſiſte intorno alla cognizione, ed intelligenza di tali figure, perchè in eſſa ſi trova grandiſſima utilità. Tra queſte una chiara ſignificazione ha l' Arca di Noè (*Gen. 6.*), che per divino comandamento fu fabbricata, acciocchè più non reſtaſſe dubitazione alcuna, che ella non ſignificaſſe la Chieſa; la quale Dio così coſtituì, ed ordinò, che quelli, che entraſſero in eſſa per via del batteſimo, poteſſero eſſer ſicuri da ogni pericolo dell' eterna morte; e quelli, che ſi ritrovaſſero fuor di lei, ſiccome a quelli avvenne, che non furono ricevuti nell' Arca, foſſero ſommerſi dai loro peccati, e ſceleratezze. Un' altra figura è quella gran Città di Geruſalemme, pel cui nome ſpeſſe volte le Scritture ſignificano la ſanta Chieſa, perchè in quella ſola era lecito offerire a Dio i ſacrifizj, come ancora nella ſola Chieſa di Dio ſi trova il vero ſacrifizio, nè fuor di quella in luogo alcuno ſi ritrova il vero culto, e vero ſacrifizio, che a Dio poſſa in alcun modo piacere. All' ultimo biſognerà nella Chieſa inſegnare, per qual cagione appartenga agli Articoli della fede, che

tione nos credere Ecclesiam, ad articulos fidei pertineat. Nam etsi quivis ratione, & sensibus percipit, Ecclesiam, idest hominum conventum in terris qui Christo Domino addicti, & consecrati sunt, neque ad eam rem animo concipiendam fide opus esse videatur; cum nec Judæi, nec Turcæ quidem de eo dubitent: tamen illa mysteria, quæ in sancta Dei Ecclesia contineri partim declaratum est, partim in Sacramento ordinis explicabitur, mens fide tantummodo illustrata, non ullis rationibus convicta, intelligere potest. Cum igitur hic articulus non minus, quam ceteri, intelligentiæ nostræ facultatem, & vires superet; jure optimo confitemur, nos Ecclesiæ ortum, munera, & dignitatem non humana ratione cognoscere, sed fidei oculis intueri. Neque enim homines hujus Ecclesiæ auctores fuerunt, sed Deus ipse immortalis, qui eam super firmissimam petram ædificavit, teste Propheta (Ps. 86.): *Ipse fundavit eam altissimus: quam ob causam hereditas Dei, & Dei populus appellatur. Nec potestas, quam accepit, humana est, sed divino munere tributa. Quare quemadmodum naturæ viribus comparari non potest: ita etiam fide solum intelligimus, in Ecclesia claves regni cælorum esse, eique potestatem peccata remittendi, excommunicandi, verumque Christi corpus consecrandi traditam* (Heb. 13.); *deinde cives, qui in ea morantur, non habere hic civitatem permanentem, sed futuram inquirere. Unam igitur Ecclesiam sanctam, & Catholicam esse, necessario credendum est. Tres enim Trinitatis Personas, Patrem, & Filium, & Spiritum Sanctum, ita credimus, ut in eis fidem nostram collocemus. Nunc autem, mutata dicendi forma, sanctam, & non in sanctam Ecclesiam, credere profitemur: ut, hac etiam diversa loquendi ratione, Deus omnium effector a creatis rebus distinguatur, præclaraque illa omnia, quæ in Ecclesiam collata sunt, beneficia divinæ bonitati accepta referamus.*

noi crediamo la Chiesa. Imperocchè, sebbene ciascun comprende con la ragione, e vede coi sensi, la Chiesa essere in terra una convocazione, o ragunanza di uomini, i quali al Signor Gesù Cristo sono consecrati, e dedicati, e non bisogna fede alcuna per intendere tal cosa; conciossiachè nè i Giudei, nè i Turchi dubitino di questo: nondimeno quei misterj, che si contengono nella Chiesa Santa di Dio, i quali in parte abbiamo dichiarati, ed in parte si spiegheranno nel trattare il Sacramento dell' Ordine, può la mente nostra intendere solo illuminata dalla fede, e non convinta da ragione alcuna. Conciossia dunque che questo Articolo, non manco che gli altri, superi le forze, e le facoltà del nostro intelletto; di qui è, che a ragione poi confessiamo, il nascimento della Chiesa, i doni, la dignità conoscersi non per umana ragione, ma risguardarsi con gli occhi della fede. Perchè gli autori di questa Chiesa non sono stati gli uomini, ma l' istesso Dio immortale, il quale sopra una fermissima pietra l' ha edificata, siccome testificò il Profeta, quando disse: *Ipse fundavit eam altissimus* (*Psalm.* 86.): L' Altissimo Dio istesso l' ha fondata. Per la qual cosa è stata nominata eredità, e popolo di Dio. Nè la potestà, che ha ricevuta, è cosa umana, ma le è stata donata per divina bontà. Onde siccome non si può acquistare per forze, e virtù naturali, così ancora solo per fede intendiamo, che nella Chiesa sono le chiavi del regno del Cielo, e che a lei è stata conceduta la potestà di rimettere i peccati, di scomunicare, e di consecrare il vero Corpo di Cristo. Dipoi che i cittadini, che in quella dimorano, non hanno qui la lor perpetua, e stabile Città, ma ne cercano un' altra (*Heb.* 13.), che debbono possedere dopo morte. Adunque si dee credere, necessariamente essere una Chiesa Santa, e Cattolica. E qui si dee avvertire che le tre Persone della Trinità, Padre, Figliuolo, e Spirito Santo, crediamo in tal modo, che in quelle collochiamo tutta la fede nostra; ma ora, mutato il modo, e la forma di dire, confessiamo di credere la santa Chiesa, e non nella santa Chiesa, acciocchè ancora per questo diverso modo di parlare si vegga la distinzione, che è tra Dio e le cose da lui create, e di tutti quelli nobilissimi benefizj, che sono stati donati alla Chiesa, alla divina bontà teniamo obbligo, ed a lei ne rendiamo grazie.

LA

Sanctorum Communionem.

Cum S. Joannes Evangelista de divinis mysteriis ad fideles scriberet, cur eos in illis erudiret, hanc rationem attulit (1. Jo. 1.)*: Ut & vos, inquit, societatem habeatis nobiscum, & societas nostra sit cum Patre, & cum Filio ejus Jesu Christo. Hæc societas in communione sanctorum sita est, de qua in hoc articulo sermo habetur. Utinam vero in eo explicando ecclesiarum præsides, Pauli, & aliorum Apostolorum diligentiam imitarentur. Est enim non solum quædam superioris articuli interpretatio, doctrinaque uberrimorum fructuum, sed etiam quis usus mysteriorum esse debeat, quæ Symbolo continentur, declarat. Omnia enim ejus rei causa pervestiganda sunt, ac percipienda, ut in hanc tam amplam, & beatam societatem sanctorum admittamur, admissique constantissime perseveremus* (Ad Coloss. 1.)*, cum gaudio gratias agentes Deo Patri, qui dignos nos fecit in partem sortis sanctorum in lumine. In primis igitur fideles docendi sunt, hunc articulum esse illius, qui de una sancta Ecclesia Catholica antea positus est, veluti explicationem quandam. Unitas enim spiritus, a quo illa regitur, efficit, ut, quidquid in eam collatum est, commune sit. Omnium enim Sacramentorum fructus ad universos fideles pertinet: quibus Sacramentis, veluti sacris vinculis, Christo connectuntur, & copulantur; & maxime omnium baptismo, quo, tamquam janua, in Ecclesiam ingredimur. Hac autem sanctorum communione, Sacramentorum communionem intelligi debere, Patres in Symbolo significant illis verbis: Confiteor unum baptisma. Baptismum vero in primis Eucharistia, & deinceps cetera Sacramenta consequuntur. Nam etsi hoc nomen omnibus Sacramentis convenit, cum Deo nos conjungant, illiusque participes, cujus gratiam recipimus, efficiant; magis tamen proprium est Eucharistiæ, quæ hanc efficit communionem. Sed alia etiam communio in Ecclesia cogitanda est. Quæcumque enim pie, sancteque ab uno suscipiuntur,*

ea

La Comunione de' Santi.

Scrivendo l' Evangelista S. Giovanni ai Fedeli dei misterj divini, addusse loro questa ragione, per la quale egli mostrò loro, perchè così si studiava d' istruirgli e d' introdurgli in quella, dicendo: *Ut & vos societatem habeatis nobiscum, & societas nostra sit cum Patre, & cum filio ejus Jesu Christo* (1. *Joan.* 1.): Acciocchè voi siate nostri compagni, e questa nostra compagnia poi sia col Padre, e col suo Pigliuolo Gesù Cristo. Questa compagnia consiste nella Comunione de' Santi, della quale si tratta in questo Articolo; e piaccia a Dio, che nell' esplicarlo i Prelati della Chiesa imitino la diligenza di Paolo, e degli altri Apostoli perchè questo non solo è come una interpretazione dell' Articolo di sopra, ed una dottrina piena di frutti abbondantissimi, ma ancora dichiara, e manifesta qual uso debba essere dei sacri misterj, che nel Simbolo si contengono. Imperocchè tutto quello, che cerchiamo di sapere, e d' investigare, dobbiamo farlo, acciocchè siamo ammessi in così ampia, e beata compagnia de' Santi; e poichè di quella saremo fatti degni, in essa costantissimamente perseveriamo, ringraziando con gran gaudio Dio Padre nostro, che ci abbia fatti degni di così felice sorte de' Santi nel suo celeste lume (*Col.* 1.). Primieramente adunque debbono i Fedeli essere avvertiti, ed istrutti, che questa particella è come una spiegazione dell' Articolo, che di sopra si è proposto, di una santa Chiesa Cattolica. Imperocchè l' unità dello spirito, dal quale quella è retta, fa sì, che sia comune tutto quello, che a lei è stato conceduto; perchè il frutto di tutti i Sacramenti appartiene a tutti i Fedeli: coi quali Sacramenti, come con certi sacri legami, si legano, e congiungono con Cristo, e sopra tutto col Sacramento del Battesimo; per il quale, come per una porta, entriamo nella Chiesa. E che per questa Comunione de' Santi si dovesse intendere la comunione de' Sacramenti, i Padri nel Simbolo significano con quelle parole, *Confiteor unum baptisma*: Io confesso un Battesimo. Dopo il Battesimo segue principalmente il Sacramento dell' Eucharistia, e dopo questo gli altri, perchè, sebbene questo conviene a tutti i Sacramenti, conciossiachè tutti ci congiungono a Dio, e ci facciano partecipi di quello, di cui riceviamo la grazia: nondimeno è più proprio assai dell' Eucaristia, la quale cagiona questa comunione. Ma si dee considerare ancora nella Chiesa un' altra comunione. Impe-

pe-

ea ad omnes pertinent, & , ut illis prosint, charitate, quæ non quærit, quæ sua sunt (1. Cor. 13.), *efficitur. Id vero cum S. Ambrosii testimonio comprobatur, qui locum illum psalmi explanans, Particeps ego sum omnium timentium te, ita inquit: Sicut membrum particeps esse dicimus totius corporis, sic conjunctum omnibus timentibus Deum. Quare Christus eam nobis orandi formam præscripsit, ut diceremus* (Matt. 6.): *Panem nostrum, non meum; ac reliqua ejus generis, non nobis tantum, sed omnium saluti, & commodis prospicientes. At vero hæc bonorum communicatio, membrorum humani corporis aptissima similitudine in sacris litteris* (1. Cor. 12.) *sæpe demonstratur. Nam in corpore multa sunt membra: sed etsi multa sunt, unum tamen corpus constituunt, in quo singula proprio, non autem omnia eodem munere funguntur. Nec vero omnia eandem dignitatem habent, aut æque utiles, & decoras functiones exequuntur; nullique suum, sed totius corporis commodum, atque utilitas proposita est. Omnia deinde tam apta inter se, & connexa sunt, ut, si unum aliquod dolore afficitur, cetera item naturæ cognatione, & consensu doleant: si contra bene affectum est, communis sit omnibus ille jucunditatis sensus. Atque hæc eadem in Ecclesia licet contemplari: in qua etsi diversa sunt membra, nempe variæ nationes, Judæorum, Gentium, liberi, & servi, pauperes, & divites, cum tamen baptismo initiantur, unum corpus cum Christo fiunt, cujus ille caput est. Unicuique præterea in hac Ecclesia suum munus assignatum est. Ut enim alii in ea Apostoli, alii doctores, omnes vero publicæ utilitatis causa sunt constituti: ita aliorum est, præesse, ac docere; aliorum item parere, & subjectos esse. At vero tot, tantisque muneribus, ac bonis divinitus collatis illi fruuntur, qui in charitate vitam Christianam degunt, justique, & cari Deo sunt. Membra vero mortua, nimirum homines sceleribus obstricti, & a Dei gratia alienati, hoc quidem bono non privantur, ut hujus corporis membra esse desinant;*

perocchè tutte quelle cose, che devotamente, e santamente da qualcheduno sono prese a fare, a tutti gli altri son comuni, e giovevoli, per virtù della carità, che non cerca le cose, che son sue. Il che si prova col testimonio di S. Ambrogio, il quale dichiarando quel luogo del Salmo: *Particeps ego sum omnium timentium te:* dice così: Siccome noi diciamo un membro essere partecipe di tutto il corpo; così parimente diciamo essere congiunto a tutti quelli, che temono Dio. E per questo Cristo ci propose quella forma di orare, per la quale dicessimo, *Panem nostrum, & non meum:* e così volle, che procedessimo nelle altre simili petizioni; avendo l' occhio non solo a noi, ma riguardando ai comodi, ed alla salute di tutti. E questa comunicanza de' beni spesso nelle sacre Lettere è dimostrata con una convenientissima similitudine delle membra del corpo umano. Perocchè nel corpo sono molte membra, le quali benchè siano molte, nondimeno costituiscono un solo corpo (1. *Cor.* 12.), nel quale poi tutte usano il lor proprio offizio, e non tutte fanno il medesimo, nè tutte hanno la medesima dignità, nè tutte eseguiscono operazioni ugualmente utili, ed onorevoli; e tutte si propongono avanti, e risguardano, non il proprio comodo, o utilità, ma quello di tutto il corpo. Finalmente sono tutte le cose con tanta attitudine, e convenienza tra loro congiunte, ed unite, che se un membro sente qualche dolore, le altre membra tutte si dogliono, per una certa natural parentela, e consenso. E per il contrario, se un membro è ben disposto, tutte l' altre sentono quella dolcezza, e giocondità. Or queste medesime cose si possono contemplare nella Chiesa di Dio, nella quale quantunque siano membra diverse, cioè varie nazioni, come di Giudei, di Gentili, di liberi, di servi, di poveri, di ricchi: nondimeno, quando nel Battesimo si consacrano, si fanno un corpo con Cristo, di cui egli è il capo. In oltre, in questa Chiesa a ciascuno è assegnato il suo proprio offizio. Perchè siccome in quella sono costituiti altri Apostoli, altri Dottori, ma tutti per pubblica utilità: così ad altri è proprio il comandare e l' insegnare, ad altri l' obbedire, e l' esser soggetti. Ma tanti, e sì grandi doni, e beni, donati da Dio, quelli solo si godono, i quali in carità vivono una vita Cristiana, e sono giusti, e cari a Dio. Ma le membra morte, cioè gli uomini scelerati, e lontani dalla grazia di Dio, non son già privi di questo bene, talchè per ciò restino di esser membra di questo corpo; ma essendo membra morte non gustano quel frutto spirituale, del qual si godono gli uomini

giu-

nant; ſed cum ſint mortua, fructum ſpiritualem, qui ad juſtos, & pios homines pervenit, non percipiunt. Tametſi, cum in Eccleſia ſint, ad amiſſam gratiam, vitamque recuperandam ab iis adjuvantur, qui ſpiritu vivunt, & eos fructus capiunt, quorum expertes eſſe dubitari non poteſt, qui omnino ab Eccleſia ſunt præciſi. Nec vero tantum communia ſunt ea dona, quæ homines caros Deo, ac juſtos reddunt, ſed gratiæ etiam gratis datæ, in quibus numerantur ſcientia, prophetia, donum linguarum, ac miraculorum, & cetera hujus generis: quæ dona malis etiam hominibus, non privatæ, ſed publicæ utilitatis cauſa, ad ædificandam Eccleſiam conceduntur: nam ſanitatis gratia, non illius, qui ea præditus eſt, ſed ægroti curandi cauſa tributa eſt. Ac nihil tandem a vere Chriſtiano homine poſſidetur, quod ſibi cum ceteris omnibus commune eſſe non exiſtimare debeat. Quare ad ſublevandam indigentium miſeriam prompti, ac parati eſſe debent. Nam qui hujuſmodi donis ornatus eſt, ſi viderit fratrem ſuum egere, nec illi ſubvenerit, is Dei charitatem non habere plane convincitur (1. Jo. 3.). *Quæ cum ita ſe habeant, ſatis conſtat, eos, qui in hac ſancta communione ſunt, quadam felicitate perfrui, & vere illud dicere poſſe* (Pſ. 83.): *Quam dilecta tabernacula tua Domine virtutum: concupiſcit, & deficit anima mea in atria Domini: & beati, qui habitant in domo tua Domine.*

ARTICULUS X.

REMISSIONEM PECCATORUM.

NEmo eſt, qui cum videat, hunc articulum de remiſſione peccatorum, in ceteris fidei articulis numeratum eſſe, dubitare poſſit, eo non ſolum divinum aliquod myſterium, ſed etiam ad ſalutem comparandam maxime neceſſarium contineri. Nam antea declaratum eſt, ſine certa eorum fide, quæ in Symbolo credenda proponuntur, nemini ad Chriſtianam pietatem aditum pa-

giusti, e pii: nondimeno ritrovandosi ancora nella Chiesa, sono ajutati a ricovrare la perduta grazia, e la vita, da quelli, i quali vivono secondo lo spirito, e ricevono quei frutti, de' quali si dee credere esser privi coloro, che si trovano divisi dalla Chiesa. Nè solo sono comuni quei doni, che fanno gli uomini cari a Dio, e giusti, ma ancora le grazie gratis date, tra le quali si numera la scienza, la profezia, il dono delle lingue, e de' miracoli, e le altre cose così fatte, i quali doni sono conceduti ancora agli uomini tristi, non per cagione della lor privata utilità, ma per la pubblica, ad edificazione della Chiesa. Perchè la grazia della sanità non si concede per cagione di colui, a cui è stata donata, ma per utilità di colui, che per quella è sanato della sua infirmità. E finalmente niente è posseduto dal vero Cristiano, che non debba giudicare essere comune e a se, ed a tutti gli altri uomini, onde debbono essere pronti, e parati a sollevare le miserie degli afflitti, e poveri uomini. Perchè quelli, che è abbondante di sì fatti beni, se vedrà il suo fratello in bisogno, e non lo sovverrà, costui si convince al tutto non avere in lui la carità di Dio (1. *Joan.* 3.); il che essendo così, è oggimai manifesto, che tutti quelli, che si ritrovano in questa santa Comunione, si godono una certa felicità, e possono veramente dire: *Quam dilecta tabernacula tua Domine virtutum! concupiscit & deficit anima mea in atria Domini* (*Psalm.* 83.): O quanto son diletti, e cari i tuoi tabernacoli Signore delle virtù! l' anima mia desidera, e manca negli atrj del Signore; ed ancora: *Beati, qui habitant in domo tua Domine*; Beati quelli, che abitano nella casa tua, o Signore.

ARTICOLO X.

LA REMISSIONE DEI PECCATI.

NIuno è che vedendo questo Articolo della remissione de' peccati essere annoverato tra gli Articoli della fede, possa dubitare, che in quello non si contenga non solo qualche divino misterio, ma ancora massimamente necessario all' acquistare la salute. Perocchè di sopra si è dichiarato, che senza la certa fede di quelle cose che ci sono nel Simbolo proposte da credersi, nissuno può essere introdotto alla Cristiana religione. Ma se quello, che per sestesso dee esser

tere. Verum si id, quod per se omnibus notum esse debet, aliquo etiam testimonio confirmandum videatur, satis illud erit, quod Salvator noster paulo ante ascensum in cælum de ea re testatus est, cum discipulis sensum aperuit, ut intelligerent scripturas (Luc.24.): *Oportebat, inquit, Christum pati, & resurgere a mortuis tertia die, & prædicari in nomine ejus pœnitentiam, & remissionem peccatorum in omnes gentes incipientibus ab Hierosolyma. Quæ verba si Parochi animadverterint, facile intelligent, cum cetera, quæ ad religionem pertinent, fidelibus tradenda sint, tum vero præcipue hujus articuli diligenter explicandi magnam eis a Domino necessitatem impositam esse. Munus igitur Parochi erit, quod ad hunc locum attinet, docere, non solum peccatorum remissionem in catholica Ecclesia reperiri; de qua Isaias prædixerat* (Is. 33.): *Populus qui habitat in ea, auferetur ab eo iniquitas: sed etiam potestatem peccata remittendi in ea esse: qua si rite, & secundum leges a Christo Domino præscriptas Sacerdotes utantur, vere peccata remitti, & condonari credendum est. Hæc autem venia, cum primum fidem profitentes sacro Baptismo abluimur, adeo cumulate nobis datur, ut nihil aut culpæ delendum, sive ea origine contracta, sive quid propria voluntate omissum, vel commissum sit, aut pœnæ persolvendum relinquatur. Verum per Baptismi gratiam nemo tamen ab omni naturæ infirmitate liberatur: quin potius, cum unicuique adversus concupiscentiæ motus, quæ nos ad peccata incitare non desinit, pugnandum sit, vix ullum reperias, qui vel tam acriter resistat, vel tam vigilanter salutem suam tueatur, ut omnes plagas vitare possit.*

Cum igitur necesse fuerit, in Ecclesia potestatem esse peccata remittendi, alia etiam ratione, quam baptismi Sacramento, claves regni cælorum illi concreditæ sunt, quibus possint unicuique pœnitenti, etiam si usque ad extremum vitæ diem peccasset, delicta condonari. Clarissima hujus rei testimonia in sacris literis habemus: nam

apud

noto a ciascuno, si può ancora confermar con qualche testimonio; quello sarà bastevole, che poco avanti al suo salire in cielo, Cristo di se stesso disse, quando agli Apostoli suoi aprì i sentimenti, acciocchè così intendessero le Scritture: *Oportebat Christum pati, & resurgere a mortuis tertia die, & prædicari in nomine ejus pœnitentiam, & remissionem peccatorum in omnes gentes, incipientibus ab Hierosolima* (*Luc.* 24.): Bisogna, che Cristo patisse, e risuscitasse da morte il terzo giorno, e fosse nel suo nome predicata la penitenza, e la remissione de' peccati in tutte le genti, incominciando da Gerusalemme. Le quali parole se bene considereranno i Parrochi intenderanno facilmente, che debbono essere insegnate non solo tutte le altre cose, che sono pertinenti alla Religione, ma ancora specialmente siamo necessitati da Dio ad esporre diligentemente la necessità di questo Articolo. Sarà adunque offizio del Parroco, (quanto fa al proposito di questo luogo) insegnare, che non solo nella Chiesa Cattolica si trova la remissione de' peccati, della quale Isaia aveva predetto: *Populus, qui habitat in ea, auferetur ab eo iniquitas* (*Isa.* 33.): Sarà la sua iniquità rimessa al popolo, che abiterà in essa: ma che ancora in quella è la potestà di rimettere i peccati; la quale se i sacerdoti useranno legittimamente, e secondo le leggi ordinate dal Signor nostro Gesù, veramente allora dee credersi che i peccati saranno rimessi, e perdonati. E questo perdono ci è sì abbondantemente donato allora che prima facendo noi della fede professione, siano lavati e purgati nel sacro Battesimo, che non ci resta più a soddisfare colpa, o pena alcuna, o contratta per origine, o commessa per propria volontà, o per peccati fatti, o per omissione di opere debite e necessarie. E' ben vero, che per la grazia del Battesimo, nessuno è, che sia tutto perfettamente liberato da ogni infermità di natura: anzi, conciossiachè ciascuno debba combattere contra i moti della concupiscenza, i quali non restano mai d'incitarci ai peccati, appena si troverà alcuno, che o così fortemente resista, o così vigilantemente difenda la sua salute, che possa schifare ogni percossa, o ferita.

Essendo adunque stato necessario, che nella Chiesa sia una potestà di rimettere i peccati, ancora per un' altra ragione diversa da quella del Sacramento del battesimo, a quella sono state commesse le chiavi del regno del Cielo, con le quali a ciascheduno penitente potessero esser rimessi i peccati, sebbene fino all' estremo giorno della sua vita perseverasse in quelli: e di questa cosa abbiamo nella sacra Scrittura testimonj

apud S. Matthæum Dominus ita ad Petrum loquitur (Matt. 16.): *Tibi dabo claves regni cælorum: & quodcumque ligaveris ſuper terram, erit ligatum & in cælis; & quodcumque ſolveris ſuper terram, erit ſolutum & in cælis. Item* (Matt. 18.): *Quæcumque alligaveritis ſuper terram, erunt ligata & in cælo: & quæcumque ſolveritis ſuper terram, erunt ſoluta & in cælo. Deinde S. Joannes teſtatur, Dominum, cum inſufflaſſet Apoſtolis, dixiſſe* (Jo. 20.): *Accipite Spiritum Sanctum: quorum remiſeritis peccata, remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta ſunt. Neque vero exiſtimandum eſt, hanc poteſtatem certis quibuſdam peccatorum generibus definitam eſſe. Nullum enim tam nefarium facinus vel admitti, vel cogitari poteſt, cujus remittendi poteſtatem ſancta Eccleſia non habeat. Quemadmodum etiam nemo adeo improbus & ſceleſtus fuerit, quem ſi erratorum ſuorum vere pœniteat, certa ei veniæ ſpes propoſita eſſe non debeat. Sed neque hæc eadem poteſtas ita circumſcribitur, ut præfinito ſolum aliquo tempore ea uti liceat. Nam quacunque hora peccator ad ſanitatem redire voluerit, rejiciendum non eſſe docuit Salvator noſter, cum Principi Apoſtolorum interroganti quoties peccatoribus ignoſcendum eſſet, an ſepties, reſpondit, Non ſepties, ſed uſque ſeptuagies ſepties* (Matt. 18.). *Verum ſi miniſtros divinæ hujus poteſtatis ſpectemus, ea minus late patere videbitur. Dominus enim non omnibus, ſed Epiſcopis tantum, & Sacerdotibus tam ſancti muneris poteſtatem dedit. Idem etiam cenſendum erit, quod ad rationem ejus poteſtatis exercendæ pertinet. Nam per Sacramenta ſolum, ſi eorum forma ſervetur, peccata remitti poſſunt: aliter vero nullum jus a peccatis ſolvendi Eccleſiæ datum eſt. Ex quo ſequitur, tum Sacerdotes, tum Sacramenta ad peccata condonanda veluti inſtrumenta valere: quibus Chriſtus Dominus auctor ipſe, & largitor ſalutis remiſſionem peccatorum, & juſtitiam in nobis efficit. Ut autem fideles cæleſte hoc munus, quod ſingulari in nos Dei miſericordia Eccleſiæ donatum eſt, ma-*

gis

chiariſſimi. Perchè appreſſo S. Matteo il Signore così parlò a Pietro: *Tibi dabo claves regni cælorum: & quodcumque ligaveris ſuper terram, erit ligatum & in cælis: & quodcumque ſolveris ſupet terram, erit ſolutum & in cælis* (*Matth.* 16.): A te darò le chiavi del regno del cielo: e tutto quello, che tu legherai ſopra la terra, ſarà legato ancora in cielo: e tutto quello, che tu ſcioglierai ſopra la terra, ſarà ſciolto ancora in cielo. E di ſotto: *Quæcumque alligaveritis ſuper terram, erunt ligata & in cælo: & quæcumque ſolveritis ſuper terram, erunt ſoluta & in cælo* (*Matth.* 18.): Tutte quelle coſe, che voi legherete ſopra la terra, ſaranno legate ancora in cielo: e tutte quelle coſe, che voi ſcioglierete ſopra la terra, ſaranno ſciolte ancora in cielo. Dipoi S. Giovanni teſtifica, che il Signore, poichè ſoffiò negli Apoſtoli, diſſe: *Accipite Spiritum Sanctum: quorum remiſeritis peccata remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta ſunt* (*Joan.* 20.): Ricevete lo Spirito Santo: i peccati di coloro, a' quali voi gli rimetterete, ſono loro rimeſſi, ed a quelli a' quali voi gli riterrete, ſono loro ritenuti. E non ſi dee penſare, che queſta poteſtà foſſe ſolo determinata ad alcune ſpeciali ſorti di peccati: perchè niuno sì eſecrabile, e ſcelerato peccato ſi può o penſare, o commettere, il quale la ſanta Chieſa non abbia poteſtà di rimettere e di perdonare: ſiccome ancora niſſuno potrà giammai eſſer sì ſcelerato ed iniquo, il quale, ſe ſi pentirà de' ſuoi peccati veramente, non debba aver certa ſperanza di perdono. Ma nè ancora queſta medeſima poteſtà in modo ſi reſtringe, che ſolo ſi poſſa uſare in qualche ordinato tempo. Perchè in qualunque ora il peccatore vorrà ritornare alla ſanità, ci moſtrò il noſtro Salvatore che non dee mai eſſere ſcacciato, quando riſpondendo a Pietro, il quale gli dimandò quante volte doveva perdonare al ſuo nimico, e ſe baſtava ſette volte, diſſe: *Non ſepties, ſed ſeptuaginta ſepties* (*Matth.* 18.): Non ſette volte, ma ſettanta volte ſette. Ma ſe noi riſguardiamo alli miniſteri di queſta poteſtà, parrà che non ſia così ampia, e comune; perchè il Signore non a tutti, ma ſolo ai Veſcovi, ed ai Sacerdoti concedè l'autorità di così ſanto offizio. Il medeſimo ſi dovrà conſiderare del modo di eſercitare queſta poteſtà: perchè ſolo per mezzo de' Sacramenti (quando però ſi oſſervi la lor forma) ſi poſſano rimettere i peccati, altrimenti alla Chieſa non è ſtata conceduta autorità alcuna di ſcioglierli, e rimetterli; onde ſegue, che così i Sacerdoti, come i Sacramenti vagliono a rimettere ed a rilaſciare i peccati, come iſtrumenti, per li quali Criſto Signor noſtro, come autore e donatore della ſa-

gis suspiciant, atque ad ejus usum, & tractationem ardentiori pietatis studio accendant, conabitur Parochus hujus gratiæ dignitatem, & amplitudinem demonstrare. Ea autem ex hoc potissimum perspicitur, si, cujus virtutis sit peccata remittere, & homines ex injustis justos reddere, diligenter expositum fuerit. Constat enim, infinita, & immensa Dei vi hoc effici; quam eandem in excitandis mortuis, & in mundi creatione necessariam esse credimus. Quod si etiam, ut Augustini sententia confirmatur, majus opus existimandum est, aliquem ex impio pium facere, quam cælum, & terram ex nihilo creare, cum ipsa creatio nonnisi ex infinita virtute possit existere: consequens est, ut multo magis peccatorum remissio infinitæ potestati tribuenda sit. Quare verissimas esse priscorum Patrum voces agnoscimus, quibus confitentur ab uno Deo peccata hominibus condonari: neque ad alium auctorem, quam ad summam ejus bonitatem, & potentiam, tam mirificum opus referendum esse. Ego sum, inquit ipse Dominus per Prophetam (If. 43.), *ego sum ipse, qui deleo iniquitates tuas. Nam scelerum remittendorum eadem ratio videtur esse, quam in pecunia debita servare oportet. Quemadmodum igitur a nemine, nisi a creditore, pecunia, quæ debetur, remitti potest: ita, cum uni Deo peccatis obstricti simus, siquidem quotidie oramus, Dimitte nobis debita nostra* (Matt. 6.) *perspicuum est, a nemine, præter illum, debita nobis condonari posse. Hoc vero admirabile, & divinum munus, antequam Deus homo fieret, nulli creatæ naturæ impertitum est. Primus omnium Christus, Salvator noster, ut homo, cum idem verus Deus esset, hoc munus a cælesti Patre traditum accepit. Ut sciatis, inquit,* (Matt. 9.), *quia filius hominis habet potestatem in terra dimittendi peccata, ait paralytico: Surge, tolle grabatum tuum, & vade in domum tuam* (Marc. 2.). *Cum igitur homo factus esset, ut hominibus hanc peccatorum veniam largiretur, priusquam in cælum ascenderet, ut ibi ad dexteram Dei in perpetuum sederet, eam*

po-

lute, cagiona in noi la remiſſione de' peccati, e la giuſtizia. Ora acciocchè i Fedeli maggiormente ricevano queſto celeſte dono, per ſingolar miſericordia di Dio donato alla Chieſa, e ſi conducano all' uſo di quello con più ardente carità, ſi sforzerà il Parroco dimoſtrare la dignità e nobiltà di queſta grazia, la quale ſi manifeſterà di qui principalmente, ſe con diligenza ſi dichiarerà quel che importi, e di quanta virtù ſia il rimettere i peccati, e fare d' ingiuſti gli uomini giuſti. Imperocchè egli è chiaro, tal coſa farſi per l' iſteſſa immenſa ed infinita virtù di Dio: la quale crediamo eſſere ſtata neceſſaria nel riſuſcitare i morti, e nella creazione del Mondo. E ſe ancora (ſiccome vuole S. Agoſtino) ſi dee dire maggiore opera il giuſtificare un uomo, che di niente creare il Cielo e la Terra: concioſſiachè la creazione non poſſa eſſer cagionata ſe non da infinita virtù; di qui ſegue che aſſai più ſi dee attribuire la remiſſione de' peccati a una infinita poteſtà. Per il che noi conoſciamo eſſer veriſſime le parole degli antichi padri, per le quali confeſſano, ſolo da un Dio eſſer perdonati agli uomini i peccati, nè ad altro autore, che alla ſua ſomma bontà e potenza, doverſi riferire così maraviglioſa opera: onde diſſe il Signore per il Profeta: *Ego ſum, qui deleo iniquitates tuas* (*Iſa.* 43.): Io ſon quegli, che ti ſcancello le iniquità. Perchè nel rimettere i peccati, pare che ſi debba conſiderare quella medeſima ragione, che ſi conſidera nel rilaſciare i debiti. Siccome adunque da neſſuno, fuor che dal creditore, può eſſer rimeſſo il danajo al debitore: così parimente, eſſendo per li noſtri falli a Dio obbligati (e però ogni giorno lo preghiamo dicendo: *Dimitte nobis debita noſtra* (*Matth.* 6.), di qui ſi manifeſta, che niuno, fuor che Dio, ci può rimettere e perdonare i peccati. E queſto maraviglioſo e divino dono di poter rimettere i peccati, prima che Dio ſi faceſſe uomo, a niuna creata natura fu conceduto. Perchè prima a tutti gli altri Criſto Salvator noſtro come uomo, eſſendo anco il medeſimo vero Dio, ricevette queſto dono, concedutogli dal celeſte ſuo Padre, e però diſſe: *Ut ſciatis, quia filius hominis habet poteſtatem in terra dimittendi peccata, ait paralitico: Surge, tolle grabatum tuum, & vade in domum tuam* (*Matth.* 9. *Marc.* 2.): Acciocchè voi ſappiate che il Figliuolo dell' uomo ha in terra poteſtà di rimettere i peccati, diſſe al paralitico: levati, piglia il tuo letto, e vanne a caſa tua. Poichè adunque fu fatto uomo acciocchè donaſſe agli uomini queſto perdono de' peccati, prima che aſcendeſſe in Cielo, dove in perpetuo doveva ſedere alla deſtra di

 Dio

potestatem Episcopis, & Presbyteris in Ecclesia concessit: quamquam, ut antea docuimus, Christus sua auctoritate, ceteri, ut ejus ministri, peccata dimittunt. Quamobrem si, quæ infinita virtute effecta sunt, maxime admirari, & suspicere debemus: satis intelligimus, pretiosissimum hoc munus esse, quod Christi Domini benignitate Ecclesiæ donatum est. Sed ipsa etiam ratio, quâ Deus, clementissimus Pater, mundi peccata delere constituit, animos fidelium ad hujus beneficii magnitudinem contemplandam vehementer excitabit: sanguine enim unigeniti Filii sui scelera nostra expiari voluit, ut pœnam, quam nos pro peccatis commeruimus, ultro ille persolveret, justusque pro injustis damnaretur, innocens pro reis morte acerbissima afficeretur. Quare cum animo cogitabimus, nos non corruptibilibus auro, & argento redemptos esse, sed pretioso sanguine quasi agni immaculati Christi, & incontaminati (1. Petr. 1.); *facile statuemus, nihil nobis salubrius contingere potuisse hac remittendi peccata potestate, quæ inexplicabilem Dei providentiam, summamque erga nos charitatem ostendit. Ex hac autem cogitatione maximus fructus ad omnes perveniat, necesse est. Nam qui Deum mortali aliquo peccato offendit, quidquid meritorum ex Christi morte, & cruce consecutus est, statim amittit, & omnino Paradisi aditu, quem prius interclusum Salvator noster passione sua omnibus patefecit, probibetur. Quod quidem cum in mentem venit, facere non possumus, quin humanæ miseriæ consideratio vehementer sollicitos nos habeat. Verum si animum ad hanc admirabilem potestatem referamus, quæ Ecclesiæ divinitus tributa est; & hujus articuli fide confirmati, oblatam unicuique facultatem credamus, ut possit divina ope adjutus in pristinum dignitatis statum restitui: tunc vero cogimur summo gaudio, & lætitia exultare, & immortales Deo gratias agere. Ac profecto, si grata, & jucunda medicamenta videri solent, quæ nobis medicorum arte, & industria, cum gravi aliquo morbo laboramus, parantur: quanto*

Dio, quella potestà concedè ai Vescovi, ed ai Sacerdoti nella sua Chiesa, siccome di sotto abbiamo manifestato: e così Cristo per sua propria autorità, gli altri poi come suoi ministri rimettono i peccati. Per il che se noi delle cose, che da una infinita virtù sono state operate, dobbiamo grandemente maravigliarci, vediamo chiaro che questo preziosissimo dono è stato donato alla Chiesa solo per benignità del nostro Signor Gesù Cristo: e però con gran maraviglia e stupore dobbiamo risguardarlo. Oltre di questo, il considerare quello che mosse il nostro clementissimo Padre Dio, a volere così perdonare i peccati al Mondo, può gli animi de' Fedeli eccitare grandemente a voler ben contemplare la grandezza di tanto benefizio. Imperocchè egli volle col sangue del suo unigenito soddisfare alle nostre sceleratezze; acciocchè così egli spontaneamente sostenesse quella pena, che noi per li nostri peccati dovevamo sofferire; e così il giusto fosse dannato per gl' ingiusti, e l' innocente per gli rei fosse punito con acerbissima morte. Il perchè quando noi ben considereremo, che noi siamo ricomprati non con oro, o con argento, ma col prezioso sangue di Cristo, come di uno agnello immaculato, ed incontaminato (1. *Pet.* 1.); di qui affermeremo, niuna cosa più salutifera averci Dio potuto donare che questa potestà di rimettere i peccati, la quale ci manifesta una inesplicabile provvidenza di Dio, ed una somma carità verso di noi. E da questa considerazione è necessario che a tutti pervenga non piccolo frutto. Perchè colui, che con qualche mortal peccato offende Dio, subito perde tutti quei meriti, che per la morte, e Croce di Cristo ha mai acquistati, e gli è al tutto proibito la entrata del Paradiso; il quale essendo stato prima serrato, Cristo con la sua morte aveva aperto. Il che ogni volta che consideriamo, esser non può che l' umana miseria grandemente non ci affligga. Ma poi se noi rivolgiamo l' animo a così maravigliosa potestà che da Dio è stata conceduta alla Chiesa, e confermati dalla fede di questo Articolo, fermamente crediamo a ciascuno essere stata data facoltà, di potere per divina virtù essere restituito nel suo primo stato, siamo all' ora forzati, di un sommo gaudio ed inenarrabile letizia ripieni, rendere a Dio infinite grazie. E certamente se i medicamenti sogliono parer grati, e giocondi, i quali, quando da qualche grave infermità siamo oppressi, ci sono preparati dai prudenti Medici, quanto più giocondi e grati quei rimedj esserci debbono, li quali la divina sapienza ha ordinati per sanare gli animi nostri, anzi per renderci la vita? e massime che quelli arrecano non una dubbio-

jucundiora esse debent ea remedia, quæ Dei sapientia ad animorum curationem, atque adeo ad vitam reparandam instituit? cum præsertim non quidem dubiam salutis spem, ut medicinæ illæ, quæ corporibus adbibentur, sed certissimam iis, qui sanari cupiunt, salutem afferant.

Beneficium remissionis peccatorum quanto studio suscipiendum.

Erunt igitur fideles hortandi, postquam tam ampli, & præclari muneris dignitatem cognoverint, ut illud etiam studeant ad suum commodum religiose convertere. Vix enim fieri potest, ut qui re utili, & necessaria non utatur, eam contemnere non existimetur; præsertim vero cum Dominus hanc potestatem remittendi peccata ea re tradiderit Ecclesiæ, ut omnes hoc salutari remedio uterentur. Nam quemadmodum nemo sine baptismo expiari potest: ita quicumque Baptismi gratiam, mortiferis sceleribus amissam, recuperare voluerit, ad aliud expiationis genus, nimirum pœnitentiæ Sacramentum, confugiat necesse est. Verum hoc loco admonendi sunt fideles, ne tam ampla veniæ facultate proposita, quam etiam nullius temporis termino definiri declaravimus, vel ad peccandum faciliores, vel ad resipiscendum tardiores reddantur. In altero enim cum injuriosi, & contumeliosi in hanc divinam potestatem manifeste deprehendantur, indigni sunt, quibus Deus misericordiam suam impertiatur: in altero vero magnopere verendum est, ne morte præoccupati, frustra peccatorum remissionem confessi fuerint, quam tarditate & procrastinatione merito amiserunt.

ARTICULUS XI.

Carnis Resurrectionem.

Magnam bujus Articuli vim esse ad fidei nostræ veritatem stabiliendam id maxime ostendit, quod divinis litteris non solum credendus fidelibus proponitur, sed multis etiam rationibus confirmatur. Quod quidem cum in aliis Symboli Articulis vix fieri videamus, in-

biosa speranza di salute, come fanno le medicine corporali, ma una certissima sanità a coloro che la desiderano.

Il benefizio della remissione de' peccati con quanto affetto debba esser ricevuto.

Si dovranno adunque esortare i Fedeli, poichè avranno conosciuta la dignità di così degno e preclaro dono, che si studino usarla a suo giovamento e commodo religiosamente e cristianamente. Imperocchè egli non può quasi essere, che colui, che non si serve di una cosa utile e necessaria, non mostri di dispergiarla, e massime che il Signore ha solo conceduta alla sua Chiesa questa potestà di rimettere i peccati; acciocchè tutti i Fedeli usassero questo salutifero remedio. Perchè siccome niuno senza il battesimo può essere purgato dai peccati: così, qualunque vorrà acquistare la grazia del Battesimo, perduta per li peccati, bisognerà che ricorra a questa altra sorte di purgazione, cioè al Sacramento della Penitenza. Ma in questo luogo debbono molto bene essere avvertiti i Cristiani, che, essendo loro promessa sì ampia facoltà di perdono, la quale non ha per tempo alcuno a terminare, non siano però al peccare più facili, o non diventino al pentirsi più tardi e pigri; perchè in quello, facendo manifesta ingiuria a questa divina potestà, si rendono indegni di ricevere la divina misericordia: in questo si dee grandemente dubitare, che preoccupati dalla morte, invano la remissione de' peccati abbiano creduta e confessata, la quale per la loro tardanza e prolungazione meritevolmente hanno perduta.

ARTICOLO XI.

LA RISURREZIONE DELLA CARNE.

CHE quest' Articolo abbia una gran forza per stabilire la verità della nostra fede, di qui si manifesta, che non solo ai Fedeli si propone da credersi nelle divine Lettere, ma ancora con molte ragioni si conferma. Il che negli altri Articoli del Simbolo vedendo noi poco essere stato fatto, di qui si può intendere, in questo come in un fondamento esser appog-

intelligi poteſt, hoc veluti firmiſſimo fundamento ſalutis noſtræ ſpem nixam eſſe. Nam, ut Apoſtolus ratiocinatur (1. Cor. 15.): *Si mortuorum reſurrectio non eſt, neque Chriſtus reſurrexit: quod ſi Chriſtus non reſurrexit, inanis eſt prædicatio noſtra, inanis eſt & fides veſtra. In eo igitur explicando Parochus non minus operæ, & ſtudii ponet, quam in eo evertendo multorum impietas laborarit. Magnas enim & præclaras utilitates ex ea cognitione ad fidelium fructum redundare, paulo poſt demonſtrabitur. Sed hoc in primis attendere oportebit, reſurrectionem hominum in hoc articulo, carnis reſurrectionem appellari. Quod quidem ſine cauſa factum non eſt. Nam docere voluerunt Apoſtoli id, quod neceſſario ponendum eſt, animam eſſe immortalem. Quare ne quis forte eam ſimul cum corpore interiiſſe, utrumque vero in vitam revocari exiſtimaret, cum animam plurimis ſacrarum litterarum locis immortalem eſſe plane conſtet, ob eam rem carnis tantum ſuſcitandæ mentio in articulo facta eſt. Et quamquam ſæpe etiam in ſacris Scripturis caro integrum hominem, ut eſt apud Iſaiam* (Iſ. 40.), *Omnis caro fœnum; & apud S. Joannem* (Jo. 1.), *Et verbum caro factum eſt; ſignificet: hoc tamen loco carnis vox corpus declarat: ut duarum partium, animæ & corporis, quibus homo conſtat, alteram tantum, nempe corpus corrumpi, & in pulverem terræ, ex qua compactum eſt, redire, animam vero incorruptam manere intelligamus. At vero, cum nemo, niſi mortuus fuerit, ad vitam revocetur, anima proprie non dicitur reſurgere. Carnis quoque mentio facta eſt, illius hæreſis confutandæ cauſa, quæ, vivo Apoſtolo* (2. Tim. 2.), *Hymenæi, & Phileti fuit, qui aſſerebant, cum de reſurrectione in Scripturis ſacris ageretur, non de corporea, ſed de ſpirituali, qua a morte peccati ad vitam innocentem reſurgitur, accipiendum eſſe. Itaque his verbis planum fit, eum errorem tolli, & veram corporis reſurrectionem confirmari.*

Car-

poggiata tutta la ſperanza della ſalute noſtra. Imperocchè, ſiccome ben diſcorre ed argomenta l'Apoſtolo, ſe non è la riſurrezione de' morti, biſogna dire che nè Criſto ſia riſuſcitato. E ſe Criſto non è riſuſcitato, vana è la predicazione noſtra, vana è la fede voſtra (1. *Cor.* 15.). Nell' eſplicarlo adunque il Parroco non metterà minore opera, e diligenza, che l' impietà di molti abbia meſſo fatica nel diſtruggerlo; imperocchè ſi moſtrerà poco appreſſo, che grandi, ed eccellenti utilità deriveranno da tal cognizione, con frutto grandiſſimo de' Fedeli. Ma principalmente biſogna aver l' occhio, che in queſto Articolo la riſurrezione degli uomini è detta la riſurrezione della carne; il che non è ſtato fatto ſenza gran cagione; imperocchè vollero gli Apoſtoli inſegnare, l'anima eſſere immortale: il che neceſſariamente ſi dee perſupporre, e concedere. E però, acciocchè forſe alcuno non s' imaginaſſe, quella inſieme col corpo eſſer morta, ed ambedue poi ritornare in vita, eſſendo per molti luoghi delle ſacre Lettere manifeſto, l'anima eſſere immortale: per queſto nell' Articolo ſi è fatto menzione ſolo della riſurrezione della carne. E quantunque ſpeſſo ancora nelle ſacre Scritture la carne ſignifichi tutto l' uomo, ſiccome è quel luogo d' Iſaia: *Omnis caro fenum* (*Iſa.*40.): Ogni carne è fieno: e quello di S. Giovanni: *Verbum caro factum eſt* (*Joan.* 1.); il Verbo s'è fatto carne: in queſto luogo nondimeno per queſta voce, Carne, ſi ſignifica il corpo: acciocchè delle due parti, cioè dell'anima, e del corpo, delle quali l' uomo è compoſto, intendiamo corromperſi una ſolamente, cioè il corpo, e ritornare nella polvere della terra, della quale fu ammaſſato; e l'anima reſtare incorrotta. Ma perchè niuno può riſuſcitare, e ritornare in vita, ſe prima non è ſtato morto; però l'anima propriamente non ſi dice riſuſcitare. Si è fatta ancora menzione della carne, per confutare l' ereſie d' Imeneo, e di Fileto, che fu al tempo dell' Apoſtolo Paolo (2. *Tim.* 2.): i quali affermavano, che ogni volta che nelle ſacre Scritture ſi trattava della riſurrezione, s' intendeva non della corporale riſurrezione, ma della ſpirituale, per la quale ſi ritorna dalla morte del peccato ad una vita innocente. Onde per queſte parole ſi dichiara, che ſi eſclude quell' errore, e ſi conferma la vera riſurrezione de' corpi.

La

Carnis resurrectio exemplis Scripturæ, & testimoniis comprobatur.

Verum Parochi partes erunt, hanc veritatem illustrare exemplis ex veteri, novoque testamento, & ex omni ecclesiastica historia depromptis. Alii enim ab Elia, & Eliseo in veteri testamento; alii, præter eos, quos Christus dominus a morte excitavit, a Sanctis Apostolis, aliisque permultis ad vitam revocati sunt: quæ resurrectio multorum hujus articuli doctrinam confirmat. Ut enim plures a morte excitatos credimus: ita universos ad vitam revocatum iri credendum est. Quin etiam præcipuus fructus, quem nos ex hujusmodi miraculis capere debemus, ille est, ut summam fidem huic articulo tribuamus. Sunt multa testimonia, quæ Parochis, qui in sacris litteris mediocriter versati sunt, facile occurrent. Illustriora vero loca sunt in veteri quidem testamento, quæ leguntur apud Job (Job. 19.), *cum ait, se in carne sua conspecturum Deum suum: & apud Danielem* (Dan. 12.) *de iis, qui in pulvere terræ dormiunt, alios in vitam æternam, alios in opprobrium sempiternum evigilaturos: in novo autem Testamento, quæ S. Matthæus* (Matt. 22.) *refert de disputatione, quam Dominus cum Sadducæis habuit: præterea, quæ Evangelistæ narrant de extremo judicio. Atque huc etiam referenda sunt, quæ Apostolus ad Corinthios* (1. Cor. 15.), *& ad Thessalonicenses* (1. Theff. 4.) *scribens, accurata oratione disseruit. Sed quamvis hoc fide certissimum sit, multum tamen proderit, vel exemplis, vel rationibus ostendere, id, quod fides credendum proponit, a natura, aut ab humanæ mentis intelligentia non abhorrere. Itaque Apostolus quærenti quo modo resurgerent mortui, sic respondit* (1. Cor. 15.): *Insipiens, tu quod seminas, non vivificatur, nisi prius moriatur: & quod seminas, non corpus, quod futurum est, seminas, sed nudum granum, ut puta tritici, aut alicujus ceterorum: Deus autem dat illi corpus sicut vult. Et paulo post inquit: Seminatur in corruptione, surget in incorruptione. Ad eam similitudinem multas*

præ-

La resurrezione della carne si prova con gli esempj, e con li testimonj della Scrittura.

Ma s' apparterrà al Parroco illustrare questa verità con gli esempj del vecchio e del nuovo testamento, e di tutta l'Ecclesiastica istoria. Imperocchè altri sono stati risuscitati da Elia e da Eliseo nel vecchio Testamento: altri (oltre quelli, che Cristo da morte risuscitò) dai Santi Apostoli, e da altri molti, la risurrezione de' quali viene a confermare la dottrina di questo Articolo. Imperocchè siccome noi crediamo, molti dalla morte essere risuscitati: così parimente si dee credere, che tutti gli uomini debbano ritornare in vita: anzi che il principal frutto, che di questi miracoli dobbiamo ricevere, ha da esser questo, che al presente Articolo prestiamo indubitata fede. Molti testimonj ed esempj si ritrovano, i quali a quei Parochi, che saranno mediocremente esercitati nelle sacre Lettere, potranno agevolmente occorrere; ma i luoghi più chiari ed illustri sono prima quelli, che si leggono in Giobbe nel vecchio Testamento: il qual dice, che nella sua carne ha da vedere il suo Dio (*Job* 19.). Ed appresso Daniele è scritto, che di quelli, che dormono nella polvere della terra, altri hanno da svegliarsi per dovere andare in vita eterna, altri in un sempiterno vituperio ed obbrobrio (*Dan.* 12.). Nel nuovo Testamento è quella bella disputa, che narra S. Matteo avere fatta il Signore con li Sadducei (*Matth.* 22.), e tutte quelle cose che gli Evangelisti raccontano dell'estremo Giudizio. A questo proposito ancora fanno quelle cose, che il S. Apostolo scrisse e disputò ai Corintj (1. *Cor.* 15.), ed ai Tessalonicensi (1. *Thes.* 4.) sì dottamente e diligentemente.

Ma quantunque tal cosa per fede a noi sia certissima; nondimeno sarà di non poco giovamento, o con esempj, o con ragioni manifestare, che quello, che la fede ci propone da credere, non è discrepante dalla natura, o dalla intelligenza dell'umana mente. E però l'Apostolo a colui, che gli dimandava, in che modo potessero i morti risuscitare, così rispose: *Insipiens tu, quod seminas, non vivificabitur nisi prius moriatur: & quod seminas, non corpus, quod futurum est, seminas, sed nudum granum, ut puta tritici, aut alicujus ceterorum: Deus autem dat illi corpus, sicut vult* (1. Cor. 15.): Stolto che tu sei, quello che tu semini, non si vivificherà, se prima non muore: e quando tu semini, non semini quel corpo, che dee essere, ma un nudo e semplice grano, o di frumento, o di altro simile; e Dio gli dà poi quel corpo, che vuole; e poco dopo: *Seminatur in corruptione, surget in incorruptione*: Si semina in corruzione, risorgerà in incorru-

præterea adjungi posse, S. Gregorius ostendit: Lux enim, inquit, quotidie quasi moriendo oculis subtrahitur, & rursus quasi resurgendo revocatur: & arbusta viriditatem amittunt, & rursus quasi resurgendo reparantur: & semina putrescendo moriuntur, & rursum germinando resurgunt. Rationes illæ præterea, quæ ab Ecclesiasticis Scriptoribus afferuntur, satis ad eam rem probandam accommodatæ videri possunt. Ac primum quidem, cum animæ immortales sint, & tamquam pars hominis ad humana corpora naturalem propensionem habeant, eas a corporibus sejunctas perpetuo manere, præter naturam existimandum est. Quoniam vero, quod naturæ adversatur, ac violentum est, diuturnum esse non potest; consentaneum fore videtur, ut denuo cum corporibus jungantur: ex quo etiam sequitur, ut corporum resurrectio futura sit. Quo quidem argumentandi genere Salvator ipse noster usus est (Matt. 22.), *cum adversus Sadducæos disputans, ex animarum immortalitate corporum resurrectionem conclusit. Deinde, cum malis supplicia, bonis præmia a justissimo Deo sint proposita; ex illis vero quamplurimi, ante quam debitas pœnas persolvant, ex his magna ex parte nullis affecti virtutis præmiis e vita decedant: necesse est iterum animas cum corporibus conjungi, ut pro sceleribus, aut recte factis corpora, quibus veluti peccati sociis homines utuntur, una cum anima pœna, aut præmio afficiantur. Qui locus diligentissime tractatus est a S. Chrysostomo in homilia ad populum Antiochenum. Quare Apostolus* (1. Cor. 15.), *cum de resurrectione dissereret, Si in hac vita, inquit, tantum in Christo sperantes sumus, miserabiliores sumus omnibus hominibus. Quæ quidem verba nemo ad animæ miseriam referri existimabit, quæ cum immortalis sit, quamvis corpora non resurgerent, in futura tamen vita beatitudine frui posset; verum de toto homine intelligenda sunt. Nisi enim corpori debita pro laboribus præmia reddantur; necesse est, ut, qui, quemadmodum Apostoli, tot ærumnas, & calamitates in vi-*

ta

ruzione. A ſimilitudine di queſta ragione di San Paolo, ſe ne poſſono ritrovare molte altre, ſiccome dimoſtrò S. Gregorio, il quale dice: La luce del Sole ogni giorno, come ſe moriſſe, ci è ſottratta dagli occhi, e poi di nuovo ritorna, come ſe riſuſcitaſſe. Gli arboſcelli perdono la loro verdezza, ed alla primavera quaſi riſuſcitando ſi rinovano; le ſementa putrefacendoſi ſi muojono, e poi di nuovo germogliando riſuſcitano. Appreſſo, quelle ragioni, che dagli Eccleſiaſtici Scrittori ſi adducono, ſono molto atte ed accommodate per provare e manifeſtare queſta verità: delle quali la prima è queſta. Eſſendo le anime noſtre immortali, e come parti dell' uomo, avendo agli umani corpi una naturale inclinazione, ſe dai corpi ſteſſero perpetuamente diviſe, parebbe coſa dalla natura loro aliena. E perchè quello, che è contra la natura, e violento, non può eſſer perpetuo: di qui par eſſer conveniente, che di nuovo le anime ſi congiungano ai corpi; e di qui ancora ſegue, che debba eſſere la riſurrezione de' corpi. Il qual modo di argomentare par che uſaſſe il noſtro Salvatore, quando diſputando contro i Sadducei dell' immortalità dell' anima, conchiuſe la riſurrezione de' corpi (*Matth.* 22.). L' altra ragione è queſta. Conciossiachè dal giuſtiſſimo Dio ſiano ſtati propoſti ai rei i ſupplicj, ed ai buoni i premj; ed eſſendo che molti triſti uomini da queſta vita ſi partano prima che ſopportino le debite pene, e molti buoni e giuſti laſcino queſta luce ſenza riportare della virtù loro premio alcuno; è neceſſario, che di nuovo le anime ſi congiungano ai corpi; acciocchè così per le ſceleratezze loro, o per le opere virtuoſe i corpi, i quali gli uomini hanno uſati come compagni de' lor fatti, inſieme con le anime, riportino o il premio, o la pena. E queſto argomento diligentiſſimamente trattò S. Giovanni Griſoſtomo in una omilia, che fa al popolo Antiocheno. E però il S. Apoſtolo, quando diſputava della riſurrezione, diſſe: *Si in hac vita tantum, in Chriſto ſperantes ſumus, miſerabiliores ſumus omnibus hominibus* (1. *Cor.* 5.): Se in queſta vita ſolo ſperiamo in Criſto, ſiamo più miſeri di tutti gli altri uomini; le quali parole niuno ſarà che penſi che vogliano ſignificare la miſeria dell' anima: la quale eſſendo immortale, ſebbene i corpi non riſuſcitaſſero, potrebbe però nella futura vita goder la beatitudine; ma ſi debbono intendere di tutto l' uomo. Imperocchè ſe al corpo non ſi rendeſſero li debiti premj per le fatiche ſofferte; ſarebbe neceſſario, che coloro, che (ſiccome agli Apoſtoli avvenne) in vita loro tante miſerie e calamità aveſſero patite, avanzaſſero di gran lunga tutti gli uomini d' infelicità. Il medeſimo aſſai

ta perpessi sunt, omnium sint miserrimi. Idem vero multo apertius docet ad Thessalonicenses his verbis (2. Thess. 4.): *Gloriamur in Ecclesiis Dei pro patientia vestra, & fide in omnibus persecutoribus vestris, & tribulationibus, quas sustinetis in exemplum justi judicii Dei, ut digni habeamini in regno Dei, pro quo & patimini: si tamen justum est apud Deum retribuere tribulationem iis, qui vos tribulant, & vobis, qui tribulamini, requiem nobiscum in revelatione Domini Jesu de cælo, cum Angelis virtutis ejus in flamma ignis dantis vindictam iis, qui non noverunt Deum, & qui non obediunt Evangelio Domini nostri Jesu Christi. Adde etiam, non posse homines, quam diu anima a corpore sejuncta est, plenam felicitatem, & bonis omnibus cumulatam adipisci. Ut enim quælibet pars, a tota separata, imperfecta est; ita etiam anima, quæ corpori non est adjuncta: ex quo sequitur, ut illi ad summam felicitatem nihil desit, corporum resurrectionem necessariam esse.*

De varia resurgentium conditione.

His igitur, atque aliis hujusmodi rationibus Parochus fideles in hoc articulo erudire poterit. Explicare præterea diligenter oportebit ex Apostoli doctrina, quinam ad vitam suscitandi sint. Nam ad Corinthios scribens (1. Cor. 15.), *Sicut in Adam, inquit, omnes moriuntur, ita & in Christo omnes vivificabuntur. Omni itaque malorum, bonorumque discrimine remoto, omnes a mortuis, quamquam non omnium par conditio futura est, resurgent, qui bona fecerunt, in resurrectionem vitæ, qui vero mala egerunt, in resurrectionem judicii* (Jo. 5.). *Cum autem omnes dicimus, tam eos intelligimus, qui adventante judicio mortui jam erunt, quam eos, qui morientur. Huic enim sententiæ, quæ asserit omnes mori-*

ri-

più apertamente dimostra scrivendo ai Tessalonicensi con queste parole: *Gloriamur in Ecclesiis Dei pro patientia vestra & fide in omnibus persecutionibus vestris & tribulationibus, quas sustinetis in exemplum justi judicii Dei, ut digni habeamini in regno Dei, pro quo & patimini: si tamen justum est apud Deum retribuere tribulationem iis, qui vos tribulant, & vobis, qui tribulamini, requiem nobiscum in revelatione Domini Jesu de Cælo cum Angelis virtutis ejus in flamma ignis dantis vindictam iis, qui non noverunt Deum, & qui non obediunt Evangelio Domini nostri Jesu Christi* (2. *Thes.* 4.): Noi ci gloriamo nelle Chiese di Dio della vostra pazienza, e della fede in tutte le vostre persecuzioni, e per le tribulazioni, le quali sopportate in esempio del giusto Giudizio di Dio, acciocchè così siate giudicati degni nel regno di Dio, per il quale ora patite: se però è appresso Dio giusto, retribuire tribulazioni a quelli, che tribolano voi, ed a voi che sete tribulati requie e pace, insieme con esso noi, quando sarà rivelato il Signore nostro Gesù Cristo nel Cielo con gli Angeli della sua potestà, e con la fiamma del fuoco, che darà la vendetta a quelli che non hanno conosciuto Dio, e che non obbediscono all'Evangelio del Signor nostro Gesù Cristo. Aggiunge a questo, che non possono gli uomini, finchè l'anima è divisa dal corpo, possedere una piena felicità, ed abbondante di tutti i beni. Perchè siccome ciascuna parte dal tutto separata è imperfetta, così parimente l'anima, la quale al corpo non è congiunta: onde segue, che sia la risurrezione de' corpi necessaria; acciocchè così niente le manchi per farla sommamente felice.

Della varia condizione di quelli, che risusciteranno.

Con queste simili altre ragioni adunque potrà il Parroco in questo Articolo ammaestrare i suoi popoli fedeli. Oltre di questo bisognerà diligentemente spiegare secondo la dottrina dell' Apostolo, chi siano quelli, che debbono risuscitare; imperocchè scrivendo ai Corintj, disse: *Sicut in Adam omnes moriuntur, ita & in Christo omnes vivificabuntur* (1. *Cor.* 15.): Siccome tutti in Adamo muojono, così in Cristo tutti saranno vivificati. E però, non considerando al presente differenza alcuna tra i buoni e tra i tristi, tutti da morte risusciteranno, sebbene non tutti di una medesima condizione; e quelli, che averanno operato bene, per aver vita eterna; ma quelli, che averanno fatto male, per aver perpetua dannazione (*Joan.* 5.). E quando noi diciamo, che tutti risusciteranno, intendiamo tanto quelli, i quali, quando verrà il Giudizio, già saranno morti, quanto quelli, che allora moriranno; perocchè a que-

rituros esse, neminem excepto, Ecclesiam acquiescere, ipsamque sententiam magis veritati convenire, scriptum reliquit S. Hieronymus. Idem sentit & S. Augustinus. Neque vero huic sententiæ repugnant Apostoli verba, ad Thessalonicenses scripta (1. Thess. 4.): *Mortui qui in Christo sunt, resurgent primi: deinde nos, qui vivimus, qui relinquimur, simul rapiemur cum illis in nubibus obviam Christo in aera. Nam S. Ambrosius, cum ea explanaret, ita inquit: in ipso raptu mors præveniet, & quasi per soporem, ut egressa anima in momento reddatur: cum enim tollentur, morientur, ut pervenientes ad Dominum, præsentia Domini recipiant animos, quia cum Domino mortui esse non possunt. Eademque sententia comprobatur S. Augustini auctoritate in libro de Civitate Dei. Cum vero multum referat, nobis certo persuaderi, hoc ipsum, atque adeo idem corpus, quod uniuscujusque proprium fuit, quamvis corruptum sit, & in pulverem redierit, tamen ad vitam suscitandum esse: illud etiam Parochus accurate explicandum suscipiet. Hæc Apostoli est sententia, cum inquit* (1. Cor. 15.): *Oportet corruptibile hoc induere incorruptionem: ea voce, Hoc, proprium corpus aperte demonstrans. Job etiam de eo clarissime vaticinatus est* (Job. 19.): *Et in carne mea, inquit, videbo Deum, quem visurus sum ego ipse, & oculi mei conspecturi sunt, & non alius. Hoc idem colligitur ex ipsius resurrectionis definitione. Est enim resurrectio, auctore Damasceno, ad eum statum, unde cecideris, revocatio. Denique, si consideremus, cujus rei causa resurrectionem futuram paulo ante demonstratum est, nihil erit, quod cujusquam animum hac in re dubium facere possit. Idcirco autem corpora excitanda esse docuimus, ut referat unusquisque propria corporis, prout gessit, sive bonum, sive malum* (2. Cor. 5.). *Hominem igitur ex ipso corpore, cujus opera vel Deo, vel Dæmoni servivit, resurgere oportet, ut cum eodem corpore triumphi coronas, & præmia consequatur, aut pœnas, & supplicia miserrima perferat. Neque vero*

ſta opinione, che afferma tutti dover morire, non eccettuando alcuno, S. Girolamo ſcriſſe, che la Chieſa ſi conforma ed accorda, e che è più veriſimile; il medeſimo ſente S. Agoſtino; nè a queſta verità repugnano le parole dell' Apoſtolo, che ſcriſſe ai Teſſalonicenſi, nelle quali diſſe: *Mortui, qui in Chriſto ſunt, reſurgent primi: deinde nos, qui vivimus, qui relinquimur, ſimul rapiemur cum illis in nubibus obviam Chriſto in aera* (1. *Theſ.* 4.): Quelli, che ſon morti in Criſto, ſaranno i primi a riſuſcitare: dipoi noi, che viviamo, e che reſtiamo, inſieme ſaremo con quelli rapiti nelle nuvole incontro a Criſto in aere; imperocchè S. Ambrogio le dichiarò in queſto modo: Nell' iſteſſo rapimento ci preverrà la morte, e quaſi ſarà come un leggiero ſonno, acciocchè così uſcita l'anima dal corpo, nel medeſimo momento gli ſia reſtituita: perchè quando ſaranno levati in aere morranno, acciocchè, così pervenendo là dove ſarà il Signore, per la preſenza ſua riabbiano le anime loro: perchè col Salvatore non potranno ſtar morti. La medeſima opinione eſſer vera, ſi conferma con l'autorità di S. Agoſtino nel libro della Città di Dio.

E perchè molto importa, che ſiamo certi, e fermamente perſuaſi, che quello ſteſſo e medeſimo corpo, che fu proprio di ciaſcuno, debba riſuſcitare, quantunque già ſi ſia corrotto, e ritornato in polvere; queſto ancora il Parroco con gran diligenza ſi proporrà a dichiarare. E queſta è ſentenza ed opinione dell' Apoſtolo, quando dice: *Oportet corruptibile hoc induere incorruptionem* (1. *Cor.* 15.): Biſogna, che queſto corruttibile ſi veſta d' incorruzione. Con quella voce, *Hoc*, dimoſtra apertamente il proprio corpo. Giobbe ancora apertiſſimamente prediſſe tal coſa, quando diceva: *Et in carne mea videbo Deum, quem viſurus ſum ego ipſe, & oculi mei conſpecturi ſunt, & non alius* (*Job* 19.): E nella mia propria carne vedrò Dio, il quale io ſteſſo veder debbo, e gli occhi miei l' hanno a riſguardare, e non altri. Il medeſimo ſi conchiude conſiderando alla definizione della riſurrezione. Perchè, ſecondo il Damaſceno, la riſurrezione è una rivocazione a quello ſtato, onde tu ſei caduto. Finalmente, ſe noi conſideriamo bene, per qual cagione poco avanti noi dimoſtrammo, dover farſi la riſurrezione; niuno ſarà, che in tal coſa poſſa dubitare in modo alcuno. Noi inſegnammo, che i corpi debbono riſuſcitare, acciocchè ciaſcuno eſponga e manifeſti tutte l'opere del proprio corpo, ſiccome ha operato in vita, o ſiano ſtate buone o triſte. Biſogna adunque, che l'uomo col corpo, e dal corpo ſteſſo riſuſciti, per opera del quale ha ſervito o a Dio o al Demonio; acciocchè col medeſimo corpo riceva le co-

ro corpus tantum resurget, sed quidquid ad illius naturæ veritatem, atque ad hominis decus, & ornamentum pertinet, restituendum est. Præclarum est de re S. Augustini testimonium legimus: *Nihil tunc vitii, inquit, in corporibus existet: si aliqui plus pinguedine obesi, & crassi extiterint, non totam corporis molem assument, sed, quod illam habitudinem superabit, reputabitur superfluum; & e diverso, quæcumque vel morbus, vel senium confecit in corpore, reparabitur per Christum virtute divina, ut, si aliqui propter macrorem fuerint graciles, quia Christus non solum nobis corpus reparabit, sed quidquid per miseriam hujus vitæ fuerit nobis ademptum.* Item alio loco (S. Aug.): *Non resumet homo capillos, quas habuerit, sed, quos decuerit, juxta illud* (Matt. 10.): *Omnes capilli capitis vestri numerati sunt, qui secundum divinam sapientiam sunt reparandi. In primis vero, quoniam membra ad veritatem humanæ naturæ pertinent, simul restituentur omnia. Qui enim vel ab ipso ortu oculis capti sunt, vel ob aliquem morbum lumina amiserunt, claudi, atque omnino manci, & quibusvis membris debiles, integro, ac perfecto corpore resurgent. Aliter enim animæ desiderio, quæ ad corporis conjunctionem propensa est, minime satisfactum esset: cujus tamen cupiditatem in resurrectione explendam esse, sine dubitatione credimus. Præterea satis constat, resurrectionem æque, ac creationem, inter præcipua Dei opera numerari. Quemadmodum igitur omnia a Deo initio creationis perfecta fuerunt; ita etiam in resurrectione futurum omnino affirmare oportet. Neque id de Martyribus solum fatendum est, de quibus S. Augustinus ita testatur: Non erunt absque illis membris: non enim posset illa mutilatio non esse corporis vitium: alioquin, qui capite truncati sunt, deberent sine capite resurgere. Verumtamen extabunt in eorundem membrorum articulis gladii, cicatrices refulgentes super omne aurum, & lapidem pretiosum, veluti & cicatrices vulnerum Christi: quod de improbis quoque verissime dicitur, & si illorum*

rone del trionfo, e i premj; ovvero sopporti le pene, e gl' infelicissimi supplizj.

Nè solo il corpo risusciterà, ma tutte quelle parti gli saranno restituite, che s' apparterranno alla verità della natura, ed all' ornamento dell' uomo. Della qual cosa si legge un chiaro testimonio di S. Agostino, il quale disse, che allora ne' corpi non sarà vizio o difetto alcuno. E se alcuni saranno stati in vita o più grassi, o corpolenti e pieni, non ripiglieranno tutta quella mole, e quantità del corpo, che avevano; ma tutto quello che avanza a quella abitudine, che avranno i corpi risuscitati, sarà riputato superfluo. E per il contrario tutto quello, che o per vecchiezza o per qualche infermità sarà mancato, o corrotto nel corpo, si rinoverà per virtù divina di Cristo: come, se alcuni per la loro magrezza saranno stati sottili e gracili, risusciteranno d' abitudine conveniente, e ben diposti, e formati: perchè Cristo non solo ci renderà il corpo, ma tutto quello, che per le miserie di questa nostra vita ci era stato tolto. Ed in altro luogo dice: Non ripiglierà l' uomo tutti i capelli, che prima aveva, ma solo quelli, che era conveniente che avesse, secondo che è scritto: Tutti i capelli del nostro capo sono annoverati (*Matth.* 10.), i quali, secondo la divina sapienza, debbono esser tutti restituiti. E primieramente, perchè le membra appartengono alla verità dell' umana natura, tutte insieme ci saranno rendute; perchè quelli, che nacquero ciechi, o per qualche infermità siano stati privati degli occhi, gli zoppi, i monchi, e di qualsivoglia membro deboli, o stroppiati, risusciteranno intieri, e col corpo perfetto: altrimenti non si soddisfarebbe al desiderio dell' anima, che tanto è inchinata alla congiunzione del suo corpo, le cui voglie però nella risurrezione crediamo doversi saziare senza alcun dubbio. Ancora, s' egli è cosa chiara e manifesta, la risurrezione, non altrimenti che la creazione del Mondo doversi annoverare tra le principali opere di Dio, però, siccome nel principio della creazione, furono da Dio tutte le cose fatte perfette, così nella risurrezione è necessario affermare il medesimo. Nè questo solo bisogna confessare de' martiri, de' quali S. Agostino così testifica: Non saranno senza quelle membra, che ne' martirj gli furono tolte. Perchè tal mancamento non sarebbe senza difetto del corpo; altrimenti quelli, a' quali fu tronco il capo, dovrebbono risuscitare senza capo; ma resteranno nelle parti de' corpi loro, dove il ferro percosse, le cicatrici risplendenti sopra ogni oro risplendente, ed ogni preziosa gemma, siccome le cicatrici delle ferite di Cristo. Il medesimo si afferma de' tristi; se bene per colpa loro le mem-

culpa membra amputata fuerint. Nam quo plura membra habebunt, tanto acerbiori dolorum cruciatu conficientur: quare illa membrorum restitutio non ad eorum felicitatem, sed ad calamitatem, ac miseriam est redundatura; cum merita non ipsis membris, sed personæ, cujus corpori conjuncta sunt, adscribantur. Nam iis, qui pœnitentiam egerunt, ad præmium, illis vero, qui eandem contempserint, ad supplicium restituentur. Hæc vero si a Parochis attente considerentur, numquam eis rerum & sententiarum copia deerit ad excitandos, inflammandosque pietatis studio fidelium animos: ut vitæ hujus molestias, & ærumnas cogitantes, beatam illam resurrectionis gloriam, quæ justis, & piis proposita est, avide expectent.

Sequitur nunc, ut fideles intelligant, si ea spectemus, quæ corporis substantiam constituunt, quamvis illud ipsum, atque idem corpus a mortuis revocari oporteat, quod antea extinctum fuerat, longe aliam tamen, & diversam ejus conditionem fore. Ut enim cetera omittamus, in eo maxime resurgentium corpora omnia a se ipsis different, quod cum antea mortis legibus subjecta essent, postea quam ad vitam suscitata fuerint, sublato bonorum malorumque discrimine immortalitatem assequentur. Quam quidem admirabilem naturæ restitutionem insignis Christi victoria meruit, quam de morte reportavit, quemadmodum sacrarum Scripturarum testimonia nos admonent: scriptum est enim (If. 25.)*: Præcipitabit mortem in sempiternum. Et alibi* (Os. 13.)*: Ero mors tua, o mors: quod explicans Apostolus* (1. Cor. 15.)*, inquit: Novissima inimica destruetur mors. Et apud S. Joannem legimus* (Apoc. 21.)*: Mors ultra non erit. Decebat autem maxime, Christi Domini merito, quo mortis imperium eversum est, peccatum Adæ longo intervallo superari. Idem etiam divinæ justitiæ consentaneum fuit, ut boni beata vita perpetuo fruerentur: mali vero sempiternas pœnas luentes, quærent mortem, & non invenirent; optarent mori, & mors fugeret ab eis* (Apoc. 9.)*. Atque hæc quidem immortalitas bonis, malisque communis erit.*

Ha-

bra gli furono tagliate; perchè quante più membra avranno, tanto più acerbo dolore patiranno in quelle; onde quella restituzione delle membra non ridonderà a loro felicità, ma a loro calamità, e miseria, conciossiachè i meriti non si attribuiscano alle membra, ma alla persona, al corpo della quale son congiunte; imperocchè saranno restituite a quelli, che hanno fatto penitenza, a premio, a quelli poi, che l'hanno dispregiata, a supplizio. Queste cose se da' Parrochi saranno attentamente considerate, non mancherà mai lor copia e di cose e di sentenze, onde possano eccitare ed infiammare gli animi de' Fedeli alla bontà e divozione, affine che ripensando essi alle molestie e miserie di questa vita, aspettino con desiderio quella beata gloria della risurrezione, la quale è proposta agli uomini giusti.

Segue ora che i Fedeli sappiano, che, se noi risguarderemo a quelle parti, che costituiscono la sostanza del corpo, quantunque quello stesso corpo debba da morte essere risuscitato, che prima era morto, sarà nondimeno assai diversa la sua condizione da quella di prima. Imperocchè (per lasciare di dire di molte altre cose) saranno i corpi di quelli, che risusciteranno, da quello, che erano avanti, in questo massimamente diversi, che essendo prima alle leggi della morte stati soggetti, poichè alla vita saranno ritornati, o siano corpi de' buoni, o de' rei, conseguiranno una eterna immortalità: la qual maravigliosa rinovazione della natura ha meritato Cristo, con la nobil vittoria, che riportò della morte, siccome ci dimostrano i testimonj delle sacre Scritture: onde è scritto: *Præcipitabit mortem in sempiternum* (*Isa.* 25.): Precipiterà la morte in sempiterno. Ed altrove: *Ero mors tua, o mors* (*Ose.* 13.): Io sarò la tua morte, o morte; le quali parole spiegando l'Apostolo disse: *Novissime inimica destruetur mors* (1. *Cor.* 15.): All'ultimo sarà l'inimica morte distrutta; ed appresso S. Giovanni leggiamo: *Mors ultra non erit* (*Apoc.* 21.): La morte non sarà più. E fu molto ragionevole, che per il merito di Cristo nostro Signore, per il quale l'imperio della morte fu distrutto, fosse di gran lunga superato il peccato di Adamo. E fu ancora alla divina giustizia conveniente, che i buoni godessero in perpetuo una vita beata, ed i tristi fossero castigati con sempiterne pene; cercassero la morte, e non la trovassero; desiderassero di morire, e la morte si fuggisse da loro (*Apoc.* 9.). E sarà questa immortalità senza alcun dubbio comune ai buoni, ed ai tristi.

Del-

Habebunt præterea ſanctorum rediviva corpora inſignia quædam, & præclara ornamenta, quibus multo nobiliora futura ſint, quam umquam antea fuerint. Præcipua vero ſunt quatuor illa, quæ dotes appellantur, ex Apoſtoli doctrina, a Patribus obſervatæ. Earum prima eſt impaſſibilitas, munus ſcilicet, & dos, quæ efficiet, ne moleſti aliquid pati, ullove dolore, aut incommodo affici queant. Nihil enim aut frigorum vis, aut flammæ ardor, aut aquarum impetus obeſſe eis poterit. Seminatur, inquit Apoſtolus (1. Cor. 15.), *in corruptione, ſurget in incorruptione. Quod autem impaſſibilitatem potius, quam incorruptionem ſcholaſtici appellarint, ea cauſa fuit, ut, quod eſt proprium corporis glorioſi, ſignificarent. Non enim impaſſibilitas illis communis eſt cum damnatis, quorum corpora, licet incorruptibilia ſint, æſtuare tamen poſſunt, atque algere, variiſque cruciatibus affici. Hanc conſequitur claritas, qua ſanctorum corpora, tamquam ſol, fulgebunt. Ita enim apud Sanctum Matthæum teſtatur Salvator noſter* (Matt. 13.): *Juſti, inquit, fulgebunt ſicut ſol in regno Patris eorum. Ac ne quis de eo dubitaret, ſuæ transfigurationis exemplo declaravit* (Matt. 17.). *Hanc interdum Apoſtolus gloriam, modo claritatem appellat. Reformabit, inquit* (Philip. 3.), *corpus humilitatis noſtræ configuratum corpori claritatis ſuæ, & rurſum* (1. Cor. 15.): *Seminatur in ignobilitate, ſurget in gloria. Hujus etiam gloriæ imaginem quandam vidit populus Iſrael in deſerto, cum facies Moyſis ea colloquio, & præſentia Dei ita colluceret, ut in eam filii Iſrael oculos intendere non poſſent* (Exod. 34. 2. Cor. 3.). *Eſt vero claritas hæc fulgor quidam ex ſumma animæ felicitate ad corpus redundans, ita ut ſit quædam communicatio illius beatitudinis, qua anima fruitur: quo modo etiam anima ipſa beata efficitur, quod in eam pars divinæ felicitatis derivetur. Hoc vero munere non æque omnes, perinde ac primo, ornari credendum eſt. Erunt quidem ſanctorum*

Delle doti dei corpi risuscitati.

Avranno oltre di ciò i risuscitati corpi de' Santi alcuni segni e chiari ornamenti, per li quali hanno da essere assai più nobili, che prima non erano stati. E queste sono le quattro doti del corpo glorioso, osservate dagli antichi Padri per dottrina dell' Apostolo. Delle quali la prima è l' impassibilità. E questo dono e dote farà sì, che non potranno mai sentire cosa alcuna molesta, nè mai saranno afflitti da incomodo o dolore alcuno: perchè niente potrà lor nuocere o la forza del freddo, o l' ardor del fuoco, o l' impeto dell' acque: onde disse l' Apostolo: *Seminatur in corruptione, surget in incorruptione* (1. *Cor.* 15): Si semina in corruzione, risusciterà in incorruzione. E che i dottori Scolastici abbiano più tosto questa dote detta impassibilità, che incorruzione, la cagione fu questa, per significare quello, che è proprio del corpo glorioso. Imperocchè l' impassibilità non è loro comune con li dannati; i corpi de' quali quantunque siano incorruttibili, possono però aver caldo, e freddo, ed essere oppressi da varj tormenti. Dopo questa dote segue l' altra della chiarezza, per la quale i corpi de' Santi risplenderanno come il Sole: che così testifica appresso S. Matteo il nostro Salvatore, quando dice: *Justi fulgebunt, sicut sol, in regno Patris mei* (*Matth.* 13.): I giusti risplenderanno, come il Sole, nel regno del Padre mio. E perchè di ciò niuno dubitasse, lo volle assai prima dichiarare con l' esempio della sua gloriosa Trasfigurazione (*Matth.* 17.). Questa gloria l' Apostolo la nomina Chiarezza; quando dice: *Reformabit corpus humilitatis nostræ, configuratum corpori claritatis suæ* (*Phil.* 3.): Riformerà il corpo della nostra umiltà, configurato al corpo della sua chiarezza; ed altrove: *Seminatur in ignobilitate, surget in gloria* (1. *Cor.* 15.): Si semina in viltà, risusciterà in gloria. Una certa imagine di questa gloria vide il popolo d' Isdraelle nel deserto, quando la faccia di Mosè per il colloquio fatto con Dio talmente risplendeva, che in quella i figliuoli d' Isdraelle non potevano fissamente risguardare (*Exod.* 34. 2. *Cor.* 3.); ed è questa chiarezza un certo fulgore, il quale dalla somma felicità e gloria dell' anima ridonda nel corpo; talchè egli è come una certa comunicanza di quella beatitudine, che l' anima gode, nel qual modo ancora l' anima si fa beata, perchè in quella deriva una parte della divina felicità, e gloria. E di questo dono, siccome si disse del primo, si dee credere, che non siano tutti ornati ugualmente. Saranno per certo tutti i corpi de' Santi ugualmente impassibili, ma tutti non avranno il medesimo lume, e splendore;

per-

corpora omnia æque impassibilia, sed eundem splendorem non habebunt. Nam, ut testatur Apostolus (1.Cor.15.), *Alia claritas solis, alia claritas lunæ, & alia claritas stellarum: stella enim a stella differt in claritate; sic & resurrectio mortuorum. Cum hac dote conjuncta est illa, quam agilitatem vocant, qua corpus ab onere, quo nunc premitur, liberabitur: facillimeque, in quamcumque partem anima voluerit, ita moveri poterit, ut ea motione nihil celerius esse queat, quemadmodum aperte S. Augustinus in libro de Civ. Dei, & S. Hieronymus in Isaiam, docuerunt. Quare ab Apostolo dictum est* (1. Cor. 15.): *Seminatur in infirmitate, surgit in virtute. His vero addita est, quæ vocatur subtilitas, cujus virtute corpus animæ imperio omnino subjicietur, eique serviet, & ad nutum præsto erit: quod ex illis Apostoli verbis ostenditur* (1. Cor. 15.): *Seminatur, inquit, corpus animale, surget corpus spirituale. Hæc fere sunt præcipua capita, quæ in hujus articuli explicatione tradenda erunt.*

Quam salutares articulo Resurrectionis capiantur fructus.

Ut autem fideles sciant, quem fructum ex tot, tantorumque mysteriorum cognitione capere possint; primum declarare oportebit, maximas a nobis Deo gratias agendas esse, qui hæc sapientibus absconderit, & revelaverit parvulis. Quot enim viri, vel prudentiæ laude præstantes, vel singulari doctrina prædití, in hac tam certa veritate cæci plane fuerunt (Matt.11.)! *Quod igitur nobis illa patefecerit, quibus ad eam intelligentiam adspirare non licebat, est quod summam ejus benignitatem, & clementiam perpetuis laudibus celebremus. Deinde magnus etiam ille fructus ex hujus articuli meditatione consequetur, quod scilicet in eorum morte, qui nobis necessitudine, vel benevolentia conjuncti sunt, facile tum alios, tum nos ipsos consolabimur: quo quidem genere consolationis Apostolum usum esse constat, cum ad Thessalonicenses de dormientibus scriberet* (1. Thess. 4.). *Sed in omnibus etiam aliis ærumnis, & in calami-*

ta-

perchè, secondo il testimonio dell' Apostolo; Altra è la chiarezza del Sole, altra quella della Luna, ed altra quella delle Stelle: perchè una stella è differente da un' altra stella nello splendore (1. *Cor.* 15.); così avverrà nella risurrezione de' morti. Con questa dote è congiunta quella, che è detta agilità, per la quale il corpo sarà libero e disgravato da quel peso, dal quale al presente si sente aggravato, ed oppresso, ed agevolmente in qualunque parte piacerà all' anima, potrà il corpo muoversi con movimento prestissimo, e velocissimo, siccome apertamente S. Agostino nel XVI. della Città di Dio e S. Girolamo sopra Isaia ci hanno manifestato: onde disse l' Apostolo: *Seminatur in infirmitate, surget in virtute* (1. *Cor.* 15.): E' seminato infermo, risusciterà gagliardo. A queste segue quella, che è detta sottilità, per cui virtù il corpo sarà al tutto soggetto all' imperio dell' anima, ed a quella servirà, ed ad ogni suo cenno sarà preparato ad obbedirla. Il che si dimostra per quelle parole dell' Apostolo, che dicono: *Seminatur corpus animale, resurget corpus spirituale* (1. *Cor.* 15.): Si semina un corpo animale, risusciterà un corpo spirituale. Questi sono quasi i più importanti capi che nello spiegare di questo Articolo dovranno dai Parrochi essere insegnati.

Quanto utili frutti si prendano per l' Articolo della risurrezione.

Ed acciocchè i Fedeli sappiano, qual frutto possano ricevere per la cognizione di tali e tanti misterj: Prima bisognerà dichiarare, come noi dobbiamo rendere a Dio infinite grazie, perchè ha voluto ascondere tali cose agli uomini sapienti di questo Mondo, e rivelarle ai piccolini (*Matt.* 11.). Quanti uomini ci sono lodatissimi e dottissimi, i quali nondimeno in queste verità sono stati ciechi? Che adunque a noi l' abbia Iddio volute palesare, i quali non potevamo pur desiderare sì fatta intelligenza, ci dà cagione di lodare e celebrare in perpetuo la sua benignità, e clemenza. Seguirà ancora un altro frutto non piccolo dalla meditazione di questo Articolo: e questo sarà, che nella morte de' nostri amici e benevoglienti, agevolmente consoleremo e noi, e gli altri: la qual sorte di consolazione sappiamo avere usato l' Apostolo scrivendo ai Tessalonicensi di quelli, che già erano morti (1. *Thes.* 4.). E finalmente in tutte le altre sciagure e calamità il pensiero della futura risurrezione grande alleggerimento ci sarà di dolore, siccome abbiamo imparato con l' esempio del santissimo Giobbe, il quale con questa sola speranza sollevava l' afflitto e dolente animo, di dovere a qualche tem-

tatibus, futuræ resurrectionis cogitatio summam nobis doloris levationem afferet, quemadmodum S. Job exemplo didicimus (Job. 19.), *qui una hac spe afflictum, & mærentem animum substentabat, fore aliquando, ut in resurrectione Dominum Deum suum conspiceret. Præterea hoc plurimum valebit ad persuadendum fidelibus populis, ut rectam vitam, integram, ab omnique prorsus peccati labe puram agere quam diligentissime curent. Si enim cogitaverint ingentes illas divitias, quæ resurrectionem consequuntur, ipsis proposita esse, facile ad virtutis, & pietatis studia allicientur. Contra vero nulla res majorem vim habitura est ad comprimendas animi cupiditates, hominesque a sceleribus avocandos, quam si sæpius admoneantur, quibusnam malis, & cruciatibus improbi afficiendi sunt, qui extremo illo die procedent in resurrectionem judicii* (Jo. 5.).

ARTICULUS XII.

VITAM ÆTERNAM.

SAncti Apostoli, duces nostri, Symbolum, quod fidei nostræ summa continetur, æternæ vitæ articulo claudi, & terminari voluerunt; tum quia post carnis resurrectionem nihil aliud fidelibus expectandum est, nisi æternæ vitæ præmium; tum vero, ut perfecta illa felicitas, & bonis omnibus cumulata, nobis semper ante oculos versaretur, doceremurque in ea mentem, & cogitationes nostras omnes defigendas esse. Quare Parochi in erudiendis fidelibus nunquam intermittent, præmiis æternæ vitæ propositis, eorum animos accendere; ut, quæcumque vel difficillima Christiani nominis causa subeunda esse docuerint, facilia, atque adeo jucunda existiment, promptioresque ad parendum Deo, & alacriores reddantur. Sed quoniam sub his verbis, quæ ad beatitudinem nostram declarandam hoc loco usurpantur, plurima mysteria in occulto latent, ea sic aperienda sunt, ut, quantum cujusque ingenium ferat, omnibus patere pos-

tempo nella risurrezione rivedere il suo Signore (*Job* 19.). Appresso, questo molto gioverà al persuadere a' popoli fedeli, che diligentemente si studino di menare una vita giusta, integra, e da ogni macchia di peccato pura e netta. Perchè se considereranno, che quelle incredibili ed infinite ricchezze, che dopo la risurrezione si possederanno, son promesse a loro ancora, agevolmente saranno allettati e persuasi all' opere virtuose; e di pietà. E similmente niuna cosa può avere maggior forza per reprimere e raffrenare la cupidità dell' animo nostro, e per ritrarre gli uomini da' peccati, che l' ammonirli spesso, da quali tormenti e cruciati i tristi debbano essere afflitti, i quali nell' ultimo e tremendo giorno compariranno alla risurrezione, per dovere in eterno essere condannati (*Joan.* 5.).

ARTICOLO XII.

LA VITA ETERNA.

LI Santi Apostoli, nostri duci e guide, vollero che il Simbolo, nel quale si contiene la somma della fede nostra, si conchiudesse e terminasse con l' Articolo della vita eterna; sì perchè dopo la resurrezione della carne niente altro resta ai Fedeli da aspettare, che il premio della eterna vita; sì ancora, acciocchè quella perfetta felicità, e di tutti i beni abbondante, ci stesse sempre avanti agli occhi, e fossimo ammoniti, che in quella, tutta la nostra mente ed ogni nostra considerazione doveva star sempre fissa ed intenta. Il perchè i Parrochi nell' ammaestrare i Fedeli non mancheranno mai, proposti i premj della eterna vita, di accendere gli animi loro; acciocchè tutte quelle cose, benchè difficilissime, che come Cristiani dovessero sopportare, si persuadano essere facili, e gioconde, e così si mostrino più pronti e solleciti all' obbedire a Dio. Ma perchè sotto queste parole, le quali son poste in questo luogo per dichiararci, qual sia la beatitudine nostra, si ascondono molti misterj, in tal modo si debbono spiegare, che, secondo le diverse capacità degli ingegni, a ciascuno possano esser chiare e manifeste. Debbono adunque i Fedeli essere ammoniti, che queste parole,

Vi-

possint. Admonendi igitur sunt fideles, his vocibus, Vitam æternam, non magis perpetuitatem vitæ, cui etiam dæmones, sceleratique homines addicti sunt, quam in perpetuitate beatitudinem, quæ beatorum desiderium expleat, significari. Atque ita intelligebat legis peritus ille, qui a Domino salvatore nostro (Luc. 10.), *quid sibi faciendum esset, ut vitam æternam possideret, in Evangelio quæsivit: perinde ac si diceret: Quænam mihi præstanda sunt, ut ad eum locum, ubi perfecta felicitate frui liceat, perveniam? In hunc vero sensum sacræ litteræ hæc verba accipiunt, ut multis in locis licet animadvertere. Hoc vero potissimum nomine summa illa beatitudo appellata est, ne quis existimaret eam in rebus corporeis, & caducis, quæ æternæ esse non possunt, consistere. Neque enim hæc ipsa beatitudinis vox satis explicare poterat, quod quærebatur; præsertim cum non defuerint homines inanis cujusdam sapientiæ opinione inflati, qui summum bonum in iis rebus ponerent, quæ percipiuntur sensibus. Hæc enim pereunt, & veterascunt; beatitudo vero nullo temporis termino definienda est. Quin potius terrena hæc longissime a vera felicitate absunt: a qua is quam maxime recedit, qui mundi amore, & desiderio tenetur. Scriptum est enim* (1. Jo. 2.); *Nolite diligere mundum, neque ea, quæ in mundo sunt. Si quis diligit mundum, non est charitas Patris in eo. Et paulo post: Mundus transit, & concupiscentia ejus. Hæc igitur Parochi fidelium mentibus imprimenda diligenter curabunt, ut mortalia contemnere, nullamque in hac vita, in qua non cives, sed advenæ sumus, felicitatem obtineri posse, in animum inducant. Quamquam hic etiam spe beati merito dicemur, si abnegantes impietatem, ac sæcularia desideria, sobrie, & juste, & pie vixerimus in hoc sæculo, expectantes beatam spem, & adventum gloriæ magni Dei, & Salvatoris nostri Jesu Christi* (Ad Tit. 2.). *Hæc autem cum permulti, qui sibi ipsis sapientes videbantur, minus intelligerent, & in hac vita felicitatem quærendam putarent, stulti facti*

sunt,

Vita eterna, non solo significano la perpetuità della vita, alla quale ancora i Demonj e gli uomini scellerati saranno obbligati, ma ancora la perpetua beatitudine, la quale sazia al tutto ogni desiderio de' beati. E così intendeva quel Dottore di legge, il quale dal Signore e Salvatore nostro nell' Evangelio dimandò quello, che far dovesse per possedere la vita eterna (*Luc.* 10.): quasi dicesse: Quali debbono essere le opere mie, e che debbo io dare di mio, acciocchè così possa pervenire a quel luogo, dove si gode una perpetua felicità? Ed in questo senso le sacre Lettere intendono queste parole, siccome in molti luoghi si può chiaramente vedere. E con questo nome è detta principalmente quella somma beatitudine, acciocchè niuno si pensasse, che ella consistesse in cose corporee, e caduche, che non possono esser eterne. Nè questa voce di beatitudine poteva bastevolmente spiegarsi, siccome si ricercava, e massime che non son mancati uomini gonfiati di una vana opinione, e di una stolta scienza, i quali ponevano il sommo bene in quelle cose, che si conoscono con li sensi, le quali periscono e mancano; ma la beatitudine da niun termine di tempo dee essere ristretta, anzi tutte queste cose terrene sono dalla vera felicità lontanissime, da cui colui molto si allontana, il quale è preso dall'amore e desiderio di questo mondo; perchè egli è scritto: *Nolite diligere mundum, neque ea, quæ in mundo sunt: Si quis diligit mundum, non est charitas Patris in eo* (1. *Joan.* 2.): Non vogliate amare il mondo, nè le cose, che nel mondo sono: Chi ama il mondo, non è in lui la carità del Padre. E poco dopo: *Mundus transit, & concupiscentia ejus*: Il mondo passa, ed ogni sua concupiscenza. Queste cose adunque i Parochi si ingegneranno con ogni diligenza imprimere nelle menti de' popoli; acciocchè così, sprezzate le cose mortali, si propongano, e si persuadano in questa vita, nella quale non siamo cittadini, ma forestieri, non poter mai ottenere felicità alcuna. Quantunque in questa vita ancora potremmo meritamente per isperanza esser detti beati, se noi, renunziando e scacciando da noi ogni empietà, e tutti i secolari desiderj, viveremo sobriamente, piamente, e giustamente in questo secolo, aspettando la beata speranza e l' avvenimento della gloria del grande Dio e Salvator nostro Gesù Cristo (*Tit.* 2.). Queste cose non essendo da molti intese, i quali si pensavano esser sapienti, e credendo che in questa vita si dovesse cercare la felicità, diventarono stolti, ed incorsero in grandissime calamità. Ancora per la forza di questo nome, Vita eterna, impariamo, che quella felicità,

 poi-

sunt, & in maximas calamitates inciderunt. Sed illud præterea ex vi hujus nominis, Vitam æternam, percipimus, semel adeptam felicitatem amitti numquam posse, ut falso nonnulli suspicati sunt. Nam felicitas ex omnibus bonis sine ulla mali admistione cumulatur: quæ cum hominis desiderium expleat, in æterna vita necessario consistit. Neque enim potest beatus non magnopere velle, ut illis bonis, quæ adeptus est, sibi perpetuo frui liceat. Quare, nisi ea possessio stabilis, & certa sit, maximo cruciatu timoris angatur, necesse est.

De inenarrabili sanctorum gloria; & de præmiis essentialibus & accidentalibus.

Verum, quanta sit beatorum, qui in cælesti patria vivunt, felicitas, eaque ab ipsis tantum, præterea a nemine comprehendi possit, hæ ipsæ voces, cum vitam beatam dicimus, satis demonstrant. Nam cum ad rem aliquam significandam eo nomine utimur, quod cum multis aliis commune est, facile intelligimus deesse propriam vocem, qua res illa pane exprimatur. Cum igitur felicitas iis vocibus declaretur, quæ non magis in beatos, quam in omnes, qui perpetuo vivant, recte conveniunt, hoc nobis argumento esse potest, altiorem, & præstantiorem quandam rem esse, quam ut proprio vocabulo perfecte significare ejus rationem possimus. Nam etsi plurima alia nomina cælesti huic beatitudini in sacris litteris tribuuntur, cujusmodi sunt, regnum Dei, Christi, cælorum, Paradisus, sancta Civitas, nova Hierusalem, domus Patris: tamen perspicuum est, nullum ex iis ad ejus magnitudinem explicandam satis esse. Quare Parochi hoc loco oblatam sibi occasionem non prætermittent, fideles tam amplis præmiis, quæ vitæ eternæ nomine declarantur, ad pietatem, justitiam, & omnia Christianæ Religionis officia invitandi. Constat enim, vitam in maximis bonis, quæ natura expetuntur, numerari solere. Atque hoc potissimum bono, cum vitam æternam dicimus, beatitudo definitur. Quod si exigua hac, & calamitosa vita, quæ tot, & tam variis miseriis subjecta est,

poichè una volta si è acquistata, non si può per tempo alcuno perdere giammai, come molti falsamente hanno dubitato; perchè la vera felicità è ripiena e perfetta di tutti i beni, senza mescolamento di male alcuno, la quale, saziando l'umano desiderio, necessariamente consiste nella eterna vita. Perchè il beato non può non volere, che in eterno gli sia conceduto godere quei beni, che una volta ha acquistati; onde se quella possessione non fosse certa e stabile, sarebbe necessario, che fosse afflitto continuamente da un grandissimo tormento di timore.

Della inenarrabile gloria de' Santi, e de' premj essenziali ed accidentali.

Or quanta sia la felicità di quei beati, che vivono nella celeste patria, la quale può essere compresa da quelli solo, che la godono, e non da altri, chiaramente ce lo dimostrano queste voci, Vita, e Beata; perchè quando noi per significare qualche cosa usiamo un nome, che a molte cose sia comune, possiamo allora intendere, che ci manca la propria voce, per la quale possa quella tal cosa essere espressa chiaramente e propriamente. Conciossia adunque che la felicità si esprima con queste voci, le quali non solo convengono ai beati, ma a tutti quelli, che perpetuamente vivono; questo ci può essere chiaro argomento, che questa è una cosa sì alta ed eccellente, che con un proprio vocabolo non possiamo perfettamente esplicare la sua natura. Imperocchè sebbene molti altri nomi sono attribuiti a' questa celeste beatitudine nelle sacre Lettere, come sono, il Regno di Dio e di Cristo, e del Cielo, il Paradiso, la Città santa, e la nuova Gerusalemme, la casa del Padre: nondimeno egli è cosa chiara, che niuno è bastevole a potere manifestare la sua grandezza. Per la qual cosa i Parrochi in questo luogo non lasceranno la bella occasione, che loro si porge, d' invitare i Fedeli con sì ampj premj, che si spiegano col nome di Vita eterna, alla pietà, alla giustizia, ed a tutti gli offizj, ed opere della Cristiana religione. Imperocchè egli è cosa manifesta, che la vita si annovera tra uno de' maggiori beni, che naturalmente si sogliono desiderare: e dicendo noi Vita eterna, affermiamo che in questo grandissimo bene consiste la beatitudine: e se noi vediamo che tanto si ama questa nostra breve e calamitosa vita, che a tante e sì varie miserie è soggetta, che più tosto dee esser detta morte, che vita, e che tanto si tien cara, e si giudica tanto gioconda: con quan-

est, ut mors verius dicenda sit, nihil magis amatur, nihil aut carius, aut jucundius esse potest: quo tandem animi studio, qua contentione æternam illam vitam quærere debemus, quæ, defunctis omnibus malis, perfectam & absolutam bonorum omnium rationem conjunctam habet? nam, ut S. Patres tradiderunt, æternæ vitæ felicitas, omnium malorum liberatione, & bonorum adeptione definienda est. De malis clarissima sunt sanctarum litterarum testimonia: scriptum est enim in Apocalypsi (Apoc. 7.): *Non esurient, neque sitient amplius; neque cadet super illos sol, neque ullus æstus. Et rursus: Absterget Deus omnem lacrymam ab oculis eorum: & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra, quæ prima abierunt. Jam vero beatorum immensa gloria, innumeraque solidæ lætitiæ, & voluptatis genera futura sunt: cujus gloriæ magnitudinem cum animus noster capere, aut illa in animos nostros penetrare nullo modo possit, necesse est, nos in illam, nempe in gaudium Domini, introire; ut eo circumfusi, mentis desiderium cumulate expleamus. Quamvis autem, ut S. Augustinus scribit, facilius mala, quibus carituri sumus, quam bona, ac voluptates, quas hausuri sumus, numerari posse videantur: danda tamen erit opera, ut, quæ fideles summæ illius felicitatis adipiscendæ cupiditate inflammare poterunt, breviter, & dilucide explicentur. Sed illa in primis distinctione uti oportebit, quam a gravissimis divinarum rerum scriptoribus accepimus. Ii enim duo bonorum genera esse statuunt: quorum alterum ad beatitudinis naturam pertinet; alterum ipsam beatitudinem consequitur. Quare illa essentialia, hæc vero accessoria bona, docendi causa, appellarunt. Ac solida quidem beatitudo, quam essentialem communi nomine licet vocare, in eo sita est, ut Deum videamus, ejusque pulchritudine fruamur, qui est omnis bonitatis, ac perfectionis fons, & principium. Hæc est vita æterna, inquit Christus Dominus* (Jo. 17.), *ut cognoscant te solum Deum verum, & quem misisti*

Je-

tò ſtudio e sforzo dobbiamo cercare quella eterna, la quale, finiti tutti i mali, ha ſeco congiunti tutti i beni? Imperocchè ſiccome i ſanti Padri antichi hanno inſegnato, la felicità dell'eterna vita ſi dee contenere nella liberazione di tutti i mali, e nell'acquiſto di tutti i beni: Quanto ai mali, ci ſono teſtimonj chiariſſimi delle ſante Scritture; perchè nell'Apocaliſſe è ſcritto: *Non eſurient, neque ſitient amplius, neque cadet ſuper illos Sol, neque ullus æſtus* (*Apoc.* 7.): Non avranno più fame, nè ſete: nè ſopra di loro cadrà più il Sole, nè altro caldo. Ed altrove: *Abſterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorum, & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra: quæ prima abierunt:* Netterà Dio gli occhi di quelli da ogni lagrima, e più non vedranno morte, e non ſarà più tra loro nè pianto, nè grida: le quali coſe prima avevano, e poi ſi ſon partite. E per certo che immenſa ha da eſſere la gloria de' beati, ed innumerabili le lore ſolide letizie e piaceri: la grandezza della qual gloria concioſſiachè l'animo noſtro non poſſa capire, nè in modo alcuno penetrare nella mente noſtra, è neceſſario, che noi entriamo in quella, cioè nel gaudio del Signore, acciocchè allora da quella circondati ſaziamo perfettamente il deſiderio della mente noſtra. E quantunque (ſiccome ſcrive S. Agoſtino) aſſai più agevolmente ſi poſſono intendere e numerare quei mali dei quali abbiamo ad eſſer liberi, che quei beni e diletti, che abbiamo a godere: nondimeno dovremo metter ogni opera per iſpiegare chiaramente e brevemente tutte quelle coſe, le quali poſſono i Fedeli infiammare ed eccitare alla cupidità di acquiſtare quella ſomma felicità. Ma prima d'ogni altra coſa biſognerà dare quella diſtinzione, la quale abbiamo imparata da graviſſimi Scrittori delle coſe divine.

Queſti adunque pongono due ſorti di beni, dei quali uno appartiene alla natura della beatitudine; l'altro ſegue a quella; e però quelli ſon detti beni eſſenziali, queſti acceſſorj. Ora la vera e ſolida beatitudine, la quale con un comune nome è detta beatitudine eſſenziale, conſiſte nel veder Dio, e goder la ſua bellezza, il quale è d'ogni bontà e perfezione fonte, e principio; onde diſſe Criſto: *Hæc eſt vita æterna, ut cognoſcant te ſolum verum Deum, & quem miſiſti Jeſum Chriſtum* (*Joan.* 17.): Queſta è la vita eterna, che gli uomini conoſcano te ſolo vero Dio, e Gesù Criſto che tu hai mandato. La qual ſentenza moſtrò d'interpretrare S. Giovanni Evangeliſta, quando diſſe: *Cariſſimi nunc filii Dei ſumus, & nondum apparuit quid erimus: ſcimus quo-*

 niam

Jesum Christum. Quam sententiam S. Joannes videtur interpretari, cum ait (1. Jo. 3.): *Carissimi, nunc Filii Dei sumus: & nondum apparuit, quid erimus: scimus quoniam, cum apparuerit, similes ei erimus, quoniam videbimus eum sicuti est. Significat enim beatitudinem ex iis duobus constare; tum quod Deum intuebimur, qualis in natura sua, ac substantia est; tum quod veluti Dii efficiemur. Nam qui illo fruuntur, quamvis propriam substantiam retineant, admirabilem tamen quandam, & prope divinam formam induunt, ut Dii potius, quam homines videantur. Hoc autem cur ita fiat, ex eo perspicuum est, quod unaquæque res vel ex ejus essentia, vel ex ejus similitudine, & specie cognoscitur. At quoniam nihil est Dei simile, cujus similitudinis adjumento ad perfectam ejus notitiam pervenire possimus: consequens est, ut ejus naturam, & essentiam videre nemini liceat, nisi hæc eadem divina essentia se nobis conjunxerit. Atque id Apostoli verba illa significant* (1. Cor. 13.): *Videmus nunc per speculum in ænigmate; tunc autem facie ad faciem: nam quod inquit, In ænigmate; interpretatur S. Augustinus, in similitudine ad Deum intelligendum accommodata. Quod etiam S. Dionysius (S.* Dionysius Areopagita). *Aperte ostendit, cum affirmat, nulla inferiorum similitudine superiora percipi posse. Neque enim ex alicujus rei corporeæ similitudine, ejus, quæ corpore careat, essentia, & substantia cognosci potest, cum præsertim necesse sit, rerum similitudines minus concretionis habere, & magis spirituales esse, quam res ipsas, quarum imaginem referunt; quemadmodum in omnium rerum cognitione facile experimur. Quoniam vero fieri non potest, ut alicujus rei creatæ similitudo æque pura, & spiritualis, ac Deus ipse est, reperiatur: ita fit, ut ex nulla similitudine divinam essentiam perfecte intelligere possimus. Accedit etiam, quod omnes creatæ res certis perfectionis terminis circumscribuntur: at Deus infinitus est, neque ullius rei creatæ similitudo ejus immensitatem capere potest. Quocirca una illa ratio divinæ*

sub-

niam, cum apparuerit, similes ei erimus; quoniam videbimus eum, sicuti est (1. *Joan.* 3.): Cariſſimi ora noi ſiamo figliuoli di Dio, e non ancora appariſce quello che noi ſaremo: e ſappiamo che, quando egli apparirà, ſaremo ſimili a lui: perchè lo vedremo nel modo, che è. Perchè quivi ſignifica contenerſi nella beatitudine queſte due coſe, una che noi vedremo Dio tale, quale egli è nella ſua natura e ſoſtanza; l'altra, che noi diventeremo come Dei; perchè quelli, che di Dio ſi godono, quantunque ritengono la lor propria ſoſtanza, nondimeno ſi veſtono di una maraviglioſa e quaſi divina forma, talchè più toſto appariſcono Dei, che uomini. Il che per qual cagione avvenga, da queſto ſi manifeſta, che ciaſcuna coſa ovvero ſi conoſce per l'eſſenza ſua, o per la ſua ſimilitudine, e ſpecie. Ma perchè niente a Dio è ſimile, con l'ajuto della cui ſimilitudine poſſiamo pervenire alla perfetta conoſcenza di lui; di qui ſegue, che a niuno è lecito vedere la ſua natura, ed eſſenza, ſe queſta medeſima eſſenza divina a noi non ſi congiungeſſe. E queſto ci ſignificano quelle parole dell'Apoſtolo: *Videmus nunc per ſpeculum, & in ænigmate; tunc autem facie ad faciem* (1. *Cor.* 13.): Ora noi vediamo per uno ſpecchio ed in enigma, ma allora lo vedremo a faccia a faccia. E quello che diſſe l'Apoſtolo, in enigma, S. Agoſtino interpetra, in una ſimilitudine, accomodata ed atta a farci intendere Dio. Il che S. Dioniſio ancora dimoſtrò apertamente, quando egli affermò, che le coſe ſuperiori non ſi poſſono intendere con alcuna ſimilitudine delle coſe inferiori. Perchè una ſoſtanza incorporea non ſi può manifeſtare con la ſimilitudine di una natura corporea, e maſſime eſſendo neceſſario che le ſimilitudini delle coſe ſiano manco compoſte, e più ſpirituali, che quelle coſe, delle quali eſprimono le imagini, ſiccome proviamo avvenire nella cognizione di tutte le coſe. E perchè non può in modo alcuno eſſere, che di coſa alcuna creata la ſimilitudine ſia pura, e ſpirituale, quanto è Dio; di qui naſce, che per niuna ſimilitudine poſſiamo perfettamente intendere nè capire la divina eſſenza. A queſto ſi aggiunge, che tutte le coſe create hanno una lor certa e determinata perfezione; ma Dio è infinito, nè ſimilitudine di alcuna coſa creata può capire la ſua immenſità; per la qual coſa un ſol modo ci reſta di conoſcere la divina ſoſtanza, che è, ſe quella a noi ſi congiunga, e con uno incredibile modo ſi levi il noſtro intelletto in alto, e così ſiamo fatti atti e idonei a contemplare la ſpezie della ſua divina natura. Queſto conſeguiremo col lume della gloria,

P 4 quan-

substantiæ cognoscendæ relinquitur, ut ea se nobis conjungat, & incredibili quodam modo intelligentiam nostram altius extollat, atque ita idonei ad ejus naturæ speciem contemplandam reddamur: id vero lumine gloriæ assequemur, cum eo splendore illustrati, Deum lumen verum in ejus lumine vibebimus. Nam beati Deum præsentem semper intuentur: quo quidem dono, omnium maximo, & præstantissimo, divinæ essentiæ participes effecti, vera, & solida beatitudine potiuntur; quam nos ita credere debemus, ut eam Dei benignitate cum certa spe nobis expectandam esse, in Symbolo Patrum definitum sit. Ait enim: Expecto resurrectionem mortuorum, & vitam venturi sæculi. Divina hæc plane sunt, neque ullis verbis explicari, aut cogitatione comprehendi a nobis possunt. Verum licet aliquam hujus beatitudinis imaginem in iis etiam rebus, quæ sensu percipiuntur, cernere. Nam quemadmodum ferrum, admoto igni, ignem concipit, & quamvis ejus substantia non mutetur, fit tamen, ut diversum quippiam, nimirum ignis esse videatur: eodem modo, qui in cælestem illam gloriam admissi sunt, Dei amore inflammati, ita afficiuntur, cum tamen id, quod sunt, esse non desinant, ut multo magis distare ab iis, qui in hac vita sunt, merito dici possint, quam ferrum candens ab eo, quod nullam caloris vim in se contineat. Ut igitur rem paucis complectamur, summa illa, & absoluta beatitudo, quam essentialem vocamus, in Dei possessione constituenda est. Quid enim ei ad perfectam felicitatem deesse potest, qui Deum optimum, & perfectissimum possidet? Verum ad illam tamen quædam accedunt ornamenta, omnibus beatis communia; quæ quoniam ab humana ratione minus remota sunt, vehementius quoque animos nostros commovere, & excitare solent. Hujus generis ea sunt, de quibus Apostolus ad Romanos (Rom. 2.) *videtur intelligere, Gloria, & honor, & pax omni operanti bonum. Nam gloria quidem beati perfruentur, non illa solum, quam tandem essentialem beatitudinem, vel cum ejus natura maxi-*

quando dal suo splendore illustrati vedremo Dio lume vero nel suo lume; imperocchè i beati sempre risguardano Dio a loro presente, per il quale dono, maggiore e più nobile di tutti gli altri, della divina essenza fatti partecipi si godono una vera e solida beatitudine, la quale noi in tal modo dobbiamo credere, che nel Simbolo de' Padri è stato determinato, quella per benignità di Dio con una certa speranza da noi doversi ancora aspettare: dove si dice: *Expecto resurrectionem mortuorum, & vitam venturi sæculi:* Aspetto la resurrezione de' morti, e la vita delle cose future. Sono queste in verità cose alte e divine, nè con parole da noi possono essere spiegate, o in modo alcuno comprese; nondimeno si può pure qualche imagine, o ombra di questa beatitudine ancora risguardare nelle cose sensibili. Perchè siccome il ferro, messo nel fuoco, riceve in se il fuoco, e quantunque la sua sostanza non si cangi, nondimeno pare pure che sia una cosa diversa da quel che era, cioè fuoco: nel medesimo modo coloro, che già in quella celeste gloria sono stati introdotti, dall'amore di Dio infiammati sono disposti nel medesimo modo, non restando però di essere quel che sono: talchè possono meritamente dirsi, assai più essere differenti da quelli che si trovano ancora in questa vita, che non è il ferro infocato da quello, che in se non ritenga forza alcuna di caldo. Per restringere dunque la cosa in poche parole; quella somma ed assoluta beatitudine, che noi chiamiamo essenziale, consiste nella possessione di Dio; perchè, qual cosa alla perfetta felicità può a colui mancare, il quale in se possiede Dio, ottimo e perfettissimo? E' ben vero, che a questa si aggiungono alcuni ornamenti che son comuni a tutti i beati, i quali perchè non sono molto lontani dalla umana ragione, sogliono assai più veementemente gli animi nostri eccitare e commovere. E di questi sono quelli, de' quali l'Apostolo Paolo scrivendo ai Romani parve, che volesse intendere: Gloria, onore, e pace a ciascuno che opera bene (*Rom.* 2.). Perchè certo è, che i beati posseggono la gloria, non solo quella, che abbiamo dimostrato esser l'essenziale beatitudine, ovvero quella che si ritrova assai congiunta alla sua natura, come abbiamo insegnato, ma quella ancora, che consiste nella chiara ed aperta conoscenza, la quale ciascuno avrà della eccellente e nobilissima dignità dell'altro. Ma diciamo ora, quanto grande dee essere stimato quell'onore, che loro è conceduto da Dio. Conciossiachè non più siamo detti servi, ma amici, e fratelli, e figliuoli di Dio; onde in questo modo ai suoi eletti con amo-

re-

xime conjunctam esse ostendimus: sed ea etiam, quæ constat ex clara, & aperta notitia, quam singuli de alterius eximia, & præstanti dignitate habituri sunt. At vero quantus ille honor existimandus est, qui eis a Domino tribuitur, cum non amplius servi, sed amici, fratres, ac Filii Dei vocentur? quare ita electos suos amantissimis, & honorificentissimis verbis Salvator noster compellabit (Matt. 25.): *Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis regnum: ut merito liceat exclamare, Nimis honorificati sunt amici tui Deus* (Ps. 138.). *Sed laudibus etiam a Christo Domino, coram Patre Cælesti, & Angeli ejus celebrabuntur. Præterea, si hoc commune omnibus hominibus desiderium natura ingenuit honoris, qui a viris sapientia præstantibus habeatur, quod eos locupletissimos virtutis suæ testes fore existiment: quantum beatorum gloriæ accessurum putamus, quod alius alium summo honore prosequetur? Infinita esset omnium oblectationum enumeratio, quibus beatorum gloria cumulata erit, ac ne cogitatione quidem fingere eas possumus. Sed tamen hoc fidelibus persuasum esse debet, quæcunque nobis jucunda in hac vita contingere, vel etiam optari queant, sive ea ad mentis cognitionem, sive ad corporis perfectum habitum pertineant, earum rerum omnium copiis beatam cælestium vitam circumfluere, quamvis hoc altiore quodam modo, quam oculus vidit, aut auris audivit, aut in cor hominis ascendit, fieri Apostolus affirmet* (1. Cor. 2.). *Nam corpus quidem, quod antea crassum, & concretum erat, cum in cælo, detracta mortalitate, tenue, & spirituale effectum fuerit, nullis amplius alimentis indigebit: anima autem æterno gloriæ pabulo, quod magni illius convivii auctor transiens omnibus ministrabit* (Luc. 12.), *cum summa voluptate exsaturabitur. Quis vero pretiosas vestes, aut regales corporis ornatus desiderare poterit, ubi nullus harum rerum usus futurus sit, omnesque immortalitate, & splendore amicti, & sempiternæ gloriæ corona ornati erunt? Sed si amplæ etiam, & magnificæ domus possessio,*

ad

revolissime, ed onoratissime parole parlerà il Salvator nostro: *Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis regnum* (*Matth.* 25.): Venite benedetti del mio Padre, possedete il regno a voi preparato. Talchè possiamo meritevolmente esclamare: *Nimis honorati sunt amici tui, Deus* (*Psal.* 138.): Troppo sono i tuoi amici onorati, o Dio. E non solo avranno questi onori, ma ancora da Cristo nostro Signore saranno lodati in presenza del suo celeste Padre, e degli Angeli suoi. Inoltre se la natura in tutti ha questo comune desiderio impresso, di essere onorati da uomini sapientissimi; perchè quei tali giudicano efficacissimi testimonj della lor virtù: quanto accrescimento pensiamo dover avere la gloria de' beati, dove l'uno sommamente onorerà l'altro? Sarebbe infinito il numero de' diletti de' beati, de' quali la gloria sarà accresciuta, se tutti volessimo addurre: nè pure possiamo con il pensiero imaginarli. Ma debbono i Fedeli Cristiani questo persuadersi, che di tutte le cose liete e gioconde, che in questa vita possono avvenirci, o imaginarsi, o desiderarsi, o appartengono alla cognizione della mente, o ad un perfetto stato del corpo, la beata vita dei celesti spiriti è abbondantissimamente ripiena, sebbene ciò avviene in un più alto modo, che occhio vedere, o orecchia udire, o in cuore di uomo ascender possa: come afferma l'Apostolo (1. *Cor.* 2.). Imperocchè quel corpo, che per avanti era grosso e spesso, poichè in cielo, toltagli la mortalità, sarà diventato sottile, e spirituale, non avrà più bisogno di nutrimento alcuno, e l'anima con incredibil piacere si sazierà di uno eterno cibo di gloria, il quale a tutti ministrerà l'autore di quel gran convito celeste, passando tra loro (*Luc.* 14.). E chi potrà desiderare le vesti preziose, o i reali ornamenti del corpo, dove più l'uso loro non sarà richiesto, e dove tutti saranno vestiti d'immortalità e di splendore, ed ornati di corona d'una sempiterna gloria? Ma se ancora la possessione d'un'ampia, e magnifica casa appartiene alla felicità umana, che cosa pensar si può più ampia e magnifica del Cielo? il quale dalla chiarezza e splendore di Dio è da ogni parte illustrato? Per la qual cosa il Profeta santo, ponendosi avanti agli occhi la bellezza di sì nobile stanza, ed ardendo tutto di desiderio di pervenire a quelle beate sedie, esclamò; *Quam dilecta tabernacula tua Domine virtutum, concupiscit, & deficit anima mea in atria Domini. Cor meum & caro mea exultaverunt in Deum vivum:* (*Psal.* 83.) Quanto sono amabili i tuoi alloggiamenti, o Signore potentissimo, l'anima mia desidera e si strug-

ad humanam felicitatem pertinet, quid cælo ipso, quod Dei claritate undique collustratur, vel amplius, vel magnificentius cogitari potest? Quare Propheta, cum ejus domicilii pulchritudinem sibi ante oculos poneret, & ad beatas illas sedes perveniendi cupiditate arderet, Quam dilecta, inquit (Ps. 83.), *tabernacula tua Domine virtutum: concupiscit, & deficit anima mea in atria Domini; cor meum, & caro mea exultaverunt in Deum vivum. Atque, ut hic sit omnium fidelium animus, hæc communis omnium vox, quemadmodum Parochi vehementer optare, ita etiam omni studio curare debent. Nam, In domo Patris mei, inquit Dominus* (Jo. 14.), *mansiones multæ sunt; in quibus majora, & minora præmia, ut quisque promeritus erit, reddentur. Qui enim parce seminat, parce & metet: & qui seminat in benedictionibus, de benedictionibus & metet* (2.Cor.9.). *Quare non solum ad eam beatitudinem fideles excitabunt, verum etiam ejus consequendæ certam rationem hanc esse frequenter monebunt, ut fide, & charitate instructi, & in oratione, & Sacramentorum salutari usu perseverantes, ad omnia benignitatis officia in proximos se exerceant, ita enim Dei misericordia fiet, qui beatam illam gloriam diligentibus se præparavit, ut aliquando impleatur, quod dictum est per Prophetam* (Is. 32.); *Sedebit populus meus in pulchritudine pacis, & in tabernaculis fiduciæ, & in requie opulenta.*

DE

ſtrugge di pervenire negli atrj del Signore; il mio cuore, e la mia carne hanno eſultato in Dio vivo. E che queſto ſia l'animo di tutti i Fedeli, queſta la comune voce di ciaſcuno, ſiccome i Parrochi grandemente debbono deſiderarlo, così con ogni loro ſtudio procurarlo; perchè diſſe il Signore: *In domo Patris mei manſiones multæ ſunt* (*Joan.* 4.): In caſa del Padre mio ſono molte abitazioni, nelle quali ſi renderanno e maggiori e minori premj, ſecondo che ſaranno ſtati i meriti. Perchè, come diſſe l'Apoſtolo: *Qui parce ſeminat, parce & metet* (2. *Cor.* 5.): Chi ſemina poco, poco raccoglierà: *Qui ſeminat in benedictionibus, de benedictionibus & metet*: Chi ſemina abbondantemente, abbondantemente raccoglie. Il perchè non ſolo ecciteranno i Fedeli a quella beatitudine, ma ancora ſpeſſo ammoniranno i popoli, queſta ſola eſſere la certa e vera regola e modo di acquiſtarla; acciocchè iſtrutti di ſede e di carità, e perſeverando nell'orazione, e nel ſalutifero uſo de' Sacramenti ſi eſercitino in tutti gli offizj ed opere di benignità e carità verſo il proſſimo. Perchè così per miſericordia di Dio avverrà, (il quale ha preparata quella beata gloria a coloro, che lo amano) che a qualche tempo quel detto del Profeta ſi adempia e verifichi: *Sedebit populus meus in pulchritudine pacis, in tabernaculis fiduciæ, in requie opulenta* (*Iſa.* 32.): Sederà il mio popolo nella bellezza della pace, negli alloggiamenti della fiducia, nella requie abbondante e ricca.

DE'

DE
SACRAMENTIS.

CUM omnis Christianæ doctrinæ pars scientiam, diligentiamque desiderat: tum Sacramentorum disciplina, quæ & Dei jussu necessaria, & utilitate uberrima est, Parochi facultatem, & industriam postulat singularem; ut ejus accurata, ac frequenti perceptione fideles tales evadant, quibus præstantissimæ, ac sanctissimæ res digne & salutariter impertiri possint, & Sacerdotes ab illa divini interdicti regula non discedant (Matt. 7.): *Nolite sanctum dare canibus, neque mittatis margaritas vestras ante porcos.*

Principio igitur, quoniam universe de toto genere Sacramentorum agendum est, ab ipsius nominis vi, atque notione oportet incipere, ejusque ambiguam significationem explanare; ut, quæ hujus verbi sententia hoc loco propria sit, facilius intelligatur. Quare docendi sunt fideles, Sacramenti nomen, quod ad propositam rem attinet, aliter a profanis, quam a sacris Scriptoribus, acceptum esse. Nam alii auctores Sacramenti nomine obligationem illam significari voluerunt, cum jurati aliquo servitutis vinculo obstringimur: ex quo jusjurandum, quo se milites fidelem operam reipublicæ præstaturos pollicentur, Sacramentum militare dictum est. Atque hæc frequentissima hujus vocabuli significatio apud illos videtur fuisse. Verum apud Latinos Patres, qui res divinas scriptis tradiderunt, Sacramenti nomen aliquam rem sacram, quæ in occulto latet, declarat, quemadmodum Græci, ad eandem rem significandam, mysterii vocabulo usi sunt. In eam vero sententiam Sacramenti vocem accipiendam esse intelligimus, cum ad Ephesios scribitur (Eph. 1.): *Ut notum faceret nobis Sacramentum voluntatis*

DE'

SACRAMENTI.

EGLI non è dubbio alcuno, che ogni parte della Cristiana dottrina ricerca e desidera la scienza e diligenza del Pastore: ma la disciplina de' Sacramenti, la quale e per comandamento di Dio è necessaria, e di utilità copiosissima, richiede una facoltà ed una industria del Parroco singolare; acciocchè, essendo fedelmente e diligentemente appresa, i fedeli Cristiani diventino tali, che cose sì nobili e sante, come sono i Sacramenti, degnamente ed utilmente loro si possano amministrare, e i sacerdoti da quella regola non partano, per la quale loro è fatta da Dio quella necessaria proibizione: *Nolite sanctum dare canibus, neque mittatis margaritas vestras ante porcos* (*Matt.* 7.): Non vogliate le cose sante dare ai cani, nè gettare le vostre perle avanti ai porci.

Primieramente adunque, perchè si ha da trattar universalmente di tutti i Sacramenti, è necessario incominciar dalla forza e significazione del nome, e dichiarare la sua varia ed ambigua significazione; acciocchè così agevolmente s' intenda, qual sia la propria forza, e natura di questa parola Sacramento. Per il che debbono li Fedeli essere ammaestrati, (quanto per ora fa al proposito della proposta materia) questo nome Sacramento altrimenti essere stato preso ed usato dagli Scrittori Gentili, e profani, altrimenti dai Dottori sacri. Imperocchè si son trovati alcuni autori, che hanno voluto per questo nome significare quella obbligazione, per la quale con giuramento siamo astretti al legame di qualche servitù; e di qui è che quel giuramento, per il quale i soldati promettevano fedelmente dovere per la loro Repubblica adoperarsi, è detto Sacramento militare. E questa pare che appresso di loro fosse una molto usata significazione. Ma appresso i Padri nostri, ed antichi Scrittori Latini, i quali delle cose sacre hanno scritto, questo nome, Sacramento, dichiara e significa una qualche cosa sacra, la quale sia ascosa ed occulta, siccome i Greci vollero con il vocabolo di Misterio intendere il medesimo. Ed in questa significazione intendiamo doversi prendere questa voce Sacramento nella Epistola che l' Apostolo scrisse agli Efesj, dove dice: *Ut notum faceret nobis Sacramentum voluntatis suæ* (*Eph.* 1.): Acciocchè

tatis suæ. Deinde ad Timotheum (1.Tim.3.): *Magnum est pietatis Sacramentum. Præterea in libro Sapientiæ* (Sap.2.): *Nescierunt Sacramenta Dei. Quibus in locis, & aliis multis, licet animadvertere, Sacramentum nihil aliud, nisi rem sacram, abditam, atque occultam, significare. Quare Latini Doctores signa quædam sensibus subjecta, quæ gratiam, quam efficiunt, simul etiam declarant, ac veluti ante oculos ponunt, Sacramenta commode appellari posse existimarunt. Quamquam, ut D.Gregorio placet, ob id Sacramenta dici possunt, quod divina virtus sub rerum corporearum tegumentis occulte salutem efficiat. Nec vero quisquam putet hoc vocabulum nuper in Ecclesiam inductum esse. Nam qui S. Hieronymum, & Augustinum legerit; facile perspiciet, antiquos religionis nostræ scriptores ad eam, de qua loquimur, rem demonstrandam sæpissime Sacramenti nomine, interdum vero etiam Symboli, vel mystici signi, vel sacri signi voce usos esse. Atque hæc de Sacramenti nomine dicta sint: quod quidem veteris etiam legis Sacramentis convenit: de quibus nihil opus est Pastoribus præcepta tradere, cum ea Evangelii lege, & gratia sublata sint.*

De propria vi, atque natura Sacramenti.

Verum, præter nominis notionem, quæ hactenus declarata est, rei etiam vis, & natura diligenter investiganda, & quid Sacramentum sit, fidelibus aperiendum est. Sacramenta enim ex genere earum rerum esse, quibus salus & justitia comparatur, dubitare nemo potest. Sed cum multæ rationes sint, quæ ad hanc rem explicandam aptæ, & accommodatæ videantur, nulla tamen planius, & dilucidius eam demonstrat, quam definitio a D. Augustino tradita, quam deinde omnes doctores scholastici secuti sunt. Sacramentum, inquit ille, est signum rei sacræ: vel, ut aliis verbis, in eandem tamen sententiam, dictum est, Sacramentum est invisibilis gratiæ visibile signum, ad nostram justificationem institutum. Quæ quidem definitio ut magis pateat, singulæ ejus partes

chè ci facesse noto il Sacramento della sua volontà: Ed a Timoteo disse: *Magnum est pietatis Sacramentum* (*Tim.* 3.): E' un gran Sacramento di pietà. Appresso, nel libro della Sapienza si legge: *Nescierunt Sacramenta Dei* (*Sap.* 2.), non hanno saputi i Sacramenti di Dio. Nei quali luoghi, ed in molti altri si può considerare, che Sacramento niente altro significa che una cosa sacra ascosa ed occulta. Onde i Dottori Latini giudicarono comodamente dover esser nominati Sacramenti alcuni segni, che con li sensi si comprendono; i quali quella grazia, che cagionano, insieme dichiarano, e la pongono quasi avanti gli occhi. Quantunque, siccome vuol S. Gregorio, possono esser detti Sacramenti, perchè in quelli la divina virtù sotto velami di cose corporali occultamente cagiona la salute. Nè sia chi pensi, questo vocabolo essere stato nella Chiesa nuovamente introdotto; perchè chi ha letto S. Girolamo, e S. Agostino, potrà facilmente intendere, gli antichi Scrittori della nostra Religione avere usata questa voce assai spesso, e con quella significare quello che detto abbiamo. Alle volte volendo accennare questo medesimo l'hanno detto o simbolo, o segno mistico, o segno sacro. E questo basta, quanto al nome del Sacramento: il quale ancora conviene ed è comune ai Sacramenti dell' antica legge: de' quali non è necessario che i Pastori diano precetti, poichè già per la legge Evangelica, e per la Grazia sono tolti via, ed hanno avuto fine.

Della propria forza e natura del Sacramento.

Ma oltre la significazione del nome, la quale fin qui si è dichiarata, dee ancora essere diligentemente investigata la virtù e natura della cosa, ed essere aperto ai Cristiani quel che sia Sacramento; imperocchè niuno è che possa dubitare che il Sacramento debba essere annoverato tra quelle cose, per le quali s'acquista la salute e la giustizia. Ma conciossiachè molti modi si trovino per ispiegare tal cosa attissimi; nondimeno niuno ve ne è che più chiaramente lo dimostri, che quella definizione data da S. Agostino, la quale tutti gli scolastici Dottori hanno poi seguita. Dice adunque S. Agostino: Il Sacramento è segno della cosa sacra, ovvero dicendo il medesimo con altre parole; il Sacramento è visibile segno d'invisibile grazia, istituito a nostra giustificazione. La qual definizione acciocchè sia più manifesta, i Parrochi tutte le sue parti doveranno esporre, e dichiarare. E primieramente sarà bisogno insegnare, che di tutte le cose sensibili, due sorti si ritrovano. Alcune sono state ritrovate, ac-

tes Pastoribus exponendæ erunt. Atque in primis docere oportebit, rerum omnium, quæ sensibus percipiuntur, duo esse genera. Aliæ enim ob id inventæ sunt, ut aliquid significent: aliæ non alterius rei significandæ, sed sua tantum causa effectæ sunt: quo in numero omnes pene res, quæ natura constant, haberi possunt. At vero in priori genere vocabula rerum, scriptura, vexilla, imagines, tubæ, & alia hujuscemodi permulta ponenda sunt. Nam si ex vocabulis vim significandi detraxeris, sublata videtur esse causa, quamobrem vocabula instituerentur. Hæc igitur signa proprie dicuntur. Illud enim signum esse S. Augustinus testatur, quod præter rem, quam sensibus objicit, efficit etiam, ut ex se alterius rei cognitionem capiamus: sicut ex vestigio, quod terræ impressum intuemur, transisse aliquem, cujus vestigium apparet, facile cognoscimus. Quæ cum ita se habeant; Sacramentum ad hoc rerum genus, quæ significandi causa institutæ sunt, referri perspicuum est: siquidem specie quadam, & similitudine id nobis declarat, quod Deus in animis nostris sua virtute, quæ sensu percipi non potest, efficit. Baptismus enim, (ut, quod docetur, exemplo notius fiat) cum, adhibitis certis, & solemnibus verbis aqua extrinsecus abluimur, hoc significat, Spiritus sancti virtute omnem peccati maculam, & turpitudinem interius elui, & animas nostras præclaro illo cælestis justitiæ dono augeri, atque ornari; simulque ea corporis ablutio, ut postea suo loco explicabitur, illud in animo efficit, quod significat. Sed ex Scripturis etiam aperte colligitur, Sacramentum inter signa numerandum esse. Apostolus enim de circumcisione, veteris legis Sacramento, quæ Abraham Patri omnium credentium data erat, ita ad Romanos scribit (Rom. 4.): *Et signum accepit circumcisionis, signaculum justitiæ fidei. Et alio loco* (Rom. 6.), *cum affirmat nos omnes, qui baptizati sumus in Christo Jesu, in morte ipsius baptizatos esse, licet cognoscere, baptismum hujus rei significationem habere, nimirum, ut ait idem Apostolus*

(Rom.

ciocchè ci significhino qualche cosa: altre, non per significare altra cosa da lor diversa, ma solo prodotte per lor propria cagione; nel qual numero si possono quasi collocare tutte le cose naturali. Nella prima sorte si debbono annoverare tutti i vocaboli delle cose, le scritture, i vessilli, le immagini, le trombe, e molte altre cose simili; imperciocchè se da' vocaboli torrai la forza di significare, subito pare che la causa sia tolta, per la quale i vocaboli furono instituiti. Queste cose adunque propriamente son dette Segni; perchè S. Agostino testifica tutto quello esser segno, che oltre quella cosa che ci appresenta ai sensi, fa ancora che per lui veniamo in cognizione di un' altra, siccome per il vestigio che in terra vediamo impresso, intendiamo esser colui passato, di cui si scorge il vestigio: onde è chiaro e manifesto, il Sacramento doversi porre tra quella sorte di cose, che sono state instituite per significare qualche cosa, poichè esso con una certa somiglianza ci dichiara quello che Dio opera con la sua virtù negli animi nostri: il che con i sensi non può esser compreso. E per far più noto con l'esempio quello che s' insegna, vediamo che nel battesimo, quando pronunciando alcune determinate e solenni parole siamo con l'acqua lavati esteriormente, si significa che per virtù dello Spirito Santo si lava ogni macchia e bruttezza di peccato interiormente, e che l'anima nostra di quel preclaro dono della celeste giustizia è fatta perfetta ed ornata, ed insieme quel lavamento del corpo, come più sotto si spiegherà al suo luogo, nell' anima fa quello, che significa di fuori. Dalle Scritture ancora si cava apertamente, che il Sacramento dee essere annoverato tra i segni. E che sia il vero l'Apostolo parlando della Circoncisione, Sacramento della vecchia legge, la quale era stata data ad Abramo Padre di tutti i credenti; così disse ai Romani: *Et signum accepit Circumcisionis, signaculum justitiæ fidei* (*Rom.* 4.). E ricevette il segno della Circoncisione, che fu un segnacolo della giustizia della fede. Ed in in altro luogo, quando dimostra, che noi tutti, che siamo battezzati in Cristo Gesù, nella sua morte siamo battezzati, si può conoscere che il battesimo in se contiene la significazione di questa cosa, cioè, come disse l'Apostolo, che noi siamo con esso lui sepolti per il battesimo nella morte (*Rom.* 6.). Nè di poco giovamento sarà, che il popolo de' Fedeli intenda, e conosca, come i Sacramenti sono segni: perchè così avverrà, che quelle cose, che da quelli sono significate, contenute, e cagionate, più agevolmente si persuaderà esser cose sante, ed eccellenti: e così conosciuta la loro santità, sa-

(Rom. 6.), *Nos consepultos esse cum illo per baptismum in mortem. Neque vero parum proderit, si fidelis populus Sacramenta ad signa pertinere intellexerit. Ita enim fiet, ut, quæ illis significantur, continentur, atque efficiuntur, sancta, & augusta esse facilius sibi persuadeat; cognitaque eorum sanctitate, ad divinam erga nos beneficentiam colendam ac venerandam magis excitetur.*

Sacramentum esse rei sacræ signum, quomodo intelligendum.

Sequitur nunc, ut verba illa, REI SACRÆ, quæ est altera definitionis pars, explicentur, quod quidem ut commode fieri possit, paulo altius repetenda sunt, quæ de signorum varietate Sanctus Augustinus acute, & subtiliter disputavit. Quædam enim signa naturalia dicuntur, quæ præter se ipsa alterius rei notitiam (quod omnibus signis commune esse, antea demonstratum est) in animis nostris gignunt, veluti fumus, ex quo statim ignem adesse intelligitur, atque hoc signum ob eam causam naturale appellandum est, quod fumus non voluntate ignem significat, sed rerum usus efficit, ut, si quis fumum tantum videat, naturam simul & vim ignis, qui adhuc latet, subesse, mente, & cogitatione percipiat. Quædam vero signa natura non constant, sed constituta, atque ab hominibus inventa sunt, ut & colloqui inter se & aliis animi sui sensa explicare, vicissimque aliorum sententiam, & consilia possent cognoscere. Hæc autem quam varia, & multiplicia sint, ex eo licet animadvertere, quod nonnulla ad oculorum, pleraque ad aurium sensum, reliqua ad ceteros sensus pertinent, nam cum aliquid alicui innuimus, &, exempli causa, sublato vexillo quippiam declaramus; satis constat, eam significationem ad oculos tantum referri: quemadmodum tubarum, tibiarum, aut citharæ sonus, qui non solum delectandi, sed plerumque significandi causa funditur, ad aurium judicium spectat: quo quidem præcipue sensu verba etiam accipiuntur, quæ ad exprimendas intimas animi cogitationes maximam vim habent. Verum, præter illa signa,

rà più eccitato, e commosso ad onorare la divina bontà verso di noi.

Che il sacramento sia segno di una cosa sacra, come s' intenda.

Segue, che ora si spieghino quelle parole, REI SACRÆ, che è la seconda parte della definizione; il che acciocchè comodamente si possa fare, è necessario alquanto di lontano narrare quelle cose, che delle varietà de' segni Sant' Agostino acutamente, e sottilmente disputa. Imperciocchè alcuni segni, sono detti segni naturali: e questi son quelli che oltre che ci mostrano loro istessi, ancora inducono negli animi nostri la notizia di un' altra cosa da loro diversa; il che si è avanti dimostrato esser comune a tutti i segni, siccome è il fumo il qual veduto, subito intendiamo quivi esser il fuoco; ed è questo segno detto naturale: perchè il fumo non per sua volontà ci significa il fuoco, ma l'usanza è questa, che subito che uno vede il fumo, insieme intende e considera, che quivi si ritrova la natura e virtù del fuoco, che ancora è ascoso. Altri segni si trovano, che non sono naturali, ma sono stati ritrovati ed ordinati dagli uomini, acciocchè in questo modo gli uomini potessero tra loro ragionare, e ad altri spiegare i sentimenti dell' animo loro, ed intendere le opinioni ed i consigli l' un dell' altro. Or questi quanto siano varj e diversi, si può di qui considerare, che alcuni sono che appartengono agli occhi, altri alle orecchie, altri agli altri sensi. Perchè quando noi qualche cosa accenniamo ad un altro, come per esempio, quando, levato il vessillo in alto, vogliamo per quello manifestare qualche cosa, questa significazione certa cosa è che si riduce al senso degli occhi, siccome s' appartiene al giudizio delle orecchie il suono delle trombe, de' pifferi, o della cetera; il quale non solo diletta, ma alcune volte si fa sentire per significar qualche cosa, col qual sentimento le parole ancora s' intendono, le quali hanno grande efficacia per esprimere le intime cogitazioni dell' animo nostro. Ma oltre quei segni, i quali abbiamo detto effe-

gna, quæ hominum consensu, & voluntate constituta esse hactenus diximus, alia quædam sunt divinitus data, quorum tamen non unum genus esse omnes consentiunt. Alia enim signa ob eam tantum rem a Deo hominibus commendata sunt, ut aliquid significarent, vel admonerent: cujusmodi fuerunt legis purificationes, panis azymus, & alia permulta, quæ ad Mosaici cultus cærimonias pertinebant: alia vero Deus instituit, quæ non significandi modo, sed efficiendi etiam vim haberent, atque in hoc posteriori signorum genere sacramenta novæ legis numeranda esse, liquido appareat. Signa enim sunt divinitus tradita, non ab hominibus inventa, quæ rei cujuspiam sacræ, quam declarant, efficientiam in se continere certo credimus. Sed quemadmodum signa in multiplici varietate esse ostendimus; ita etiam res sacra non unius modi existimanda est. Quod vero ad propositam sacramenti definitionem attinet, divinarum rerum scriptores, sacræ rei nomine Dei gratiam, quæ nos sanctos efficit, ac omnium divinarum virtutum habitu exornat, demonstrant. Huic enim gratiæ propriam sacræ rei appellationem tribuendam merito putarunt, quippe cum ejus beneficio animus noster Deo consecretur, & conjungatur. Quare, ut explicatius, quid sacramentum sit, declaretur, docendum erit, rem esse sensibus subjectam, quæ ex Dei institutione sanctitatis, & justitiæ tum significandæ, tum efficiendæ vim habet: ex quo sequitur, ut facile quivis possit intelligere, imagines sanctorum, cruces, & alia id generis, quamvis sacrarum verum signa sint, non ideo tamen sacramenta dicenda esse. Hujus autem veritatis doctrinam facile erit omnium sacramentorum exemplo comprobare, si, quod antea de baptismo admonuimus, cum dicebamus solemnem illam corporis ablutionem signum esse, & efficientiam habere rei sacræ, quæ interius Spiritus Sancti vi fieret, idem etiam in aliis Sacramentis exercere aliquis velit. Jam vero hisce mysticis signis, quæ a Deo instituta sunt, illud etiam præcipue convenit, ut ex Domini institutione non unam ali-

quam

re stati ordinati per consenso e volontà degli uomini, altri segni sono dati da Dio, i quali ancora sono di molte sorti, siccome ciascuno afferma. Perchè altri segni sono stati da Dio dati agli uomini, acciocchè qualche cosa significassero, ovvero acciocchè avvertissero gli uomini di qualche cosa, come furono tante purificazioni, e lavamenti, che nella antica legge erano comandate, come era il pane azzimo, e molti altri, che si contenevano nelle cerimonie del culto mosaico. Altri segni ordinò Dio, i quali non solo avessero forza di significare, ma di cagionare qualche cosa; e tra questa ultima sorte di segni apparisce chiaro doversi annoverare i Sacramenti della nuova legge; perchè questi son segni dati da Dio, e non ritrovati dagli uomini, i quali noi per certo crediamo che hanno virtù di fare quella cosa sacra, la quale significano. Ma siccome già abbiamo dimostrato, ritrovarsi molta varietà di segni, così parimente si dee giudicare, le cose sacre essere di diverse sorti. Or quanto fa al proposito della addotta definizione del Sacramento, i Teologi per questo nome di cosa sacra, dimostrano doversi intendere la grazia di Dio, la quale e ci fa santi, e ci veste ed adorna dell'abito di tutte le divine virtù. Ed a questa grazia meritamente giudicarono dover attribuirsi il nome della cosa sacra, perchè per benefizio suo, l'anima nostra si consacra e congiugne a Dio; onde, acciocchè più apertamente si dichiari quel che sia Sacramento, bisogna dimostrare, il Sacramento essere una cosa sensibile, la quale per divina istituzione contiene in se la virtù di significare e cagionare la santità, e la giustizia; onde segue, che ciascuno possa agevolmente intendere, le Immagini de' Santi, le Croci, e simili cose, quantunque sian segni di cose sacre, non però doversi dire Sacramenti. La dottrina di questa verità, con l'esempio di tutti i Sacramenti si potrà facilmente dimostrare, se uno vorrà ancora negli altri Sacramenti esercitarsi, e si ingegnerà ritrovar quello che di sopra del Battesimo avvertimmo, quando dicemmo quel solenne lavamento del corpo esser segno, ed aver in se efficacia di cosa sacra, la quale interiormente si cagiona per virtù dello Spirito Santo. Oltre di ciò questi mistici segni da Dio instituiti, conviene principalmente che per istituzione del Signore non significhino una sola cosa, ma molte insieme. Il che in tutti i Sacramenti si può conoscere, i quali non solo dichiarano la nostra santità, e giustizia, ma ancora due altre cose con la

quam rem, sed plures simul significent. Quod in singulis Sacramentis licet cognoscere, quæ non solum sanctitatem, & justitiam nostram, sed præterea duo alia cum ipsa sanctitatem maxime conjuncta declarant, Christi scilicet redemptoris passionem, quæ sanctitatis causa est, & vitam æternam, cælestemque beatitudinem, ad quam sanctitas nostra, tanquam ad finem, referri debet. Quod quidem cum in omnibus sacramentis perspici possit, merito sacri Doctores, unicuique sacramentorum triplicem significandi vim inesse tradiderunt: tum quia alicujus rei præteritæ memoriam afferat, tum quia aliam præsentem indicet, ac demonstret, tum quia aliam futuram prænunciet. Neque vero existimandum est, hoc ita ab illis doceri, ut etiam sanctarum Scripturarum testimonio non probetur, nam cum Apostolus ait (Rom. 6.)*: Quicumque baptizati sumus in Christo Jesu, in morte ipsius baptizati sumus: plane ostendit, idcirco Baptismum signum dicendum esse, quod Dominicæ passionis & mortis nos admoneat. Deinde cum inquit: Consepulti enim sumus cum illo per baptismum in mortem, ut quo modo Christus surrexit a mortuis per gloriam Patris, ita & nos in novitate vitæ ambulemus: ex his verbis perspicuum est, baptismum signum esse, quo cælestis gratia in nos infusa declaratur: cujus munere nobis datum est, ut, novam vitam instituentes, omnia veræ pietatis officia facile, & libenti animo exequamur. Postremo cum addit* (Rom. 6.)*: Si enim complantati facti sumus similitudini mortis ejus, simul & resurrectionis erimus: apparet, baptismum vitæ etiam æternæ, quam per illum consecuturi sumus, non obscuram significationem dare. Sed præter hæc, quæ commemoravimus, varia significandi genera, & rationes, sæpe etiam evenit, ut Sacramentum non unam tantum rem præsentem, sed plures demonstret, ac notet. Id vero sanctissimum Eucharistiæ Sacramentum intuentibus facile est intelligere, quo veri corporis & sanguinis Domini præsentia, necnon gratia, quam non impure sacra mysteria sumentes percipiunt,*

de-

ſantità maſſimamente congiunte, cioè la Paſſione di Criſto noſtro Redentore, la quale è cagione di ogni noſtra ſantità, e la vita eterna, e la celeſte beatitudine, alla quale la noſtra ſantità ſi dee riferire, ed indirizzare, come a fine. Il che potendoſi vedere in tutti i Sacramenti, meritamente i ſacri Dottori in ciaſcun Sacramento diſſero eſſere virtù di ſignificare tre coſe. Perchè, ovvero riduce a memoria una coſa paſſata, ovvero manifeſta una preſente, ovvero prenunzia e predice una futura. Il che non penſate che quei Santi Dottori inſegnino ſenza la prova delle ſante Scritture. E che ſia il vero, quando l'Apoſtolo diſſe: *Quicumque baptizati ſumus in Chriſto Jeſu, in morte ipſius baptizati ſumus*: Tutti noi che ſiamo battezzati in Criſto Gesù, nella ſua morte ſiamo battezzati: dimoſtrò chiaro, il batteſimo doverſi dir ſegno, perchè ſignifica e rammembra la Paſſione del Signore. Dipoi quando dice: *Conſepulti enim ſumus cum illo per baptiſmum in mortem, ut, quo modo Chriſtus ſurrexit a mortuis per gloriam Patris, ita & nos in novitate vitæ ambulemus*. Perchè noi ſiamo conſepolti con quello per il batteſimo nella morte, acciocchè ſiccome Criſto riſuſcitò da morte per gloria del Padre, così e noi camminiamo in novità di vita; da queſte parole ci ſi manifeſta il batteſimo eſſere un ſegno, per il quale ſi dichiara, che la celeſte grazia in noi è infuſa, per dono della quale a noi è conceduto di potere, inſtituendo una nuova vita, eſeguire tutte le opere di pietà e di carità con lieto e pronto animo. Finalmente, quando ſoggiugne: *Si enim complantati facti ſumus ſimilitudinis mortis ejus, ſimul & reſurrectionis erimus* (*Rom.6.*): Perchè ſe noi, come piante inſerte in lui, ſiam tutti ſimili alla ſua morte, ſaremo ancora alla ſua reſurrezione: di qui ſi manifeſta, che il batteſimo ci ſignifica ancora chiaramente l'eterna vita, la quale mediante quello ci abbiamo acquiſtata. Ma, oltre queſte varie ſorti di ſignificare, ſpeſſo ancora avviene, che il Sacramento non ſolo una coſa, che preſente ſia, ma molte altre ne rappreſenti e ſignifichi. Il che ſi può agevolmente intendere, conſiderando il Santiſſimo Sacramento dell'Eucariſtia, per il quale ci ſignifica la preſenza del vero corpo e ſangue di Criſto, ed inſieme la grazia, la quale vengono a conſeguire tutti quelli, che con purità, e mondizia ricevono tal Sacramento. Dalle coſe adunque già dette, non potranno ai Paſtori dell'anime mancare ragioni, per le quali dimoſtrino quanta potenza della divinità, e quanti ſecreti miracoli ſi contengano ne' Sacramenti

designatur. Ex iis igitur, quæ dicta sunt, Pastoribus argumenta deesse non poterunt, quibus ostendant, quanta divinitatis potentia, quot arcana miracula sacramentis novæ legis insint; ut, ea summa cum religione colenda, & suscipienda esse, omnibus persuadeant.

Sacramenta, præsertim legis Evangelicæ, cur instituta.

Verum ad rectum Sacramentorum usum docendum nihil accommodatius videri potest, quam diligenter causas exponere, cur Sacramenta institui oportuerit. Plures autem numerari solent: quarum prima est, humani ingenii imbecillitas. Siquidem natura ita comparatum videmus, ut ad earum rerum notitiam, quæ mente, atque intelligentia comprehensæ sunt, nisi per ea, quæ aliquo sensu percipiuntur, nemini aspirare liceat. Ut igitur, quæ occulta Dei virtute efficiuntur, facilius intelligere possemus, idem summus rerum omnium artifex sapientissime fecit, ut eam ipsam virtutem aliquibus signis, quæ sub sensum cadunt, pro sua in nos benignitate declararet. Nam, ut præclare a Sancto Chrysostomo dictum est; si homo corporis concretione caruisset, nuda ipsa bona, neque illis integumentis involuta, ei oblata essent: quoniam vero anima corpori conjuncta est, omnino opus fuit, ut rerum, quæ sentiuntur, adminiculo ad ea intelligenda uteretur. Altera vero causa est, quod animus noster haud facile commovetur ad ea, quæ nobis promittuntur, credenda. Quare Deus a mundi exordio quæ facere instituerat, verbis quidem frequentissime indicare consuevit: interdum vero, cum opus aliquod institueret, cujus magnitudo promissi fidem abrogare posset, alia etiam signa, quæ nonnunquam miraculi speciem haberent, verbis adjunxit. Nam cum Deus (Exod. 3.) *Moysen ad Israelitici populi liberationem mitteret; ille vero, ne Dei quidem præcipientis auxilio fretus, timeret, ne onus sibi gravius imponeretur, quam ut sustinere posset; aut ne populus divinis oraculis, & dictis fidem non adjungeret: Dominus promissionem suam multa signorum va-*

rie-

ti della nuova legge, acciocchè così a ciascuno persuadano quelli doversi onorare e ricevere con somma religione, e divozione.

Per qual causa siano instituiti i Sacramenti e massime quelli della legge Evangelica.

Ma per volere insegnar bene, qual sia il vero e diritto uso de' Sacramenti, non pare che cosa alcuna si ritrovi più atta, che l'esporre diligentemente le cagioni, per le quali fu necessario istituire i Sacramenti: e molte ne sogliono essere addotte, delle quali la prima si dice essere la debolezza dell'umano ingegno: imperocchè noi vediamo per natura avvenire, che non si perviene alla notizia di quelle cose, che con l'intelletto si comprendono, se non per mezzo delle cose sensibili. Acciocchè adunque più agevolmente potessimo intendere quelle cose, che per occulta virtù di Dio son cagionate, il medesimo sommo artefice dell' Universo, con l'infinita sua sapienza per sua infinita benignità verso di noi fece che quella sua occulta virtù ci fosse manifestata con alcuni segni sensibili. Perchè, siccome molto dottamente fu detto da S. Gio. Grisostomo, se l'uomo non avesse avuto questa composizione del corpo, avrebbe conosciuto i beni divini non ricoperti da velame alcuno; ma perchè l'anima è congiunta a questo corpo, fu necessario, che usasse l'ajuto delle cose sensibili, per intendere le cose divine ed invisibili. Un' altra cagione è questa, che l'animo nostro non così agevolmente si sente commovere e disporsi al credere quelle cose, che ci sono promesse; e però Dio fin dal principio del Mondo quelle cose che aveva deliberato di fare, soleva assai spesso significare con parole. Alle volte ancora, quando egli voleva far qualche opera, la grandezza della cui promessa potesse far mancare in noi la fede, aggiungeva a quelle parole altri segni, i quali alle volte avevano qualche specie di miracolo. E però quando Dio volle mandar Moisè alla liberazione del popolo Israelitico, e quelli, che non ben si fidava ancora dell'ajuto di Dio, che ciò gli comandava, pur temendo che non gli fosse sopra le spalle posto un più grave peso che sostener non potesse, ovvero che il popolo alle divine parole non prestasse fede, il Signore confermò la sua promessa con molti varj segni (*Exod.* 3.); siccome adunque nel vecchio Testamento Dio

con

rietate firmavit (Exod. 4.). *Quemadmodum igitur in veteri testamento Deus fecerat, ut magni alicujus promissi constantiam signis testificaretur: ita etiam in nova lege Christus, salvator noster, cum nobis peccatorum veniam, cælestem gratiam, Spiritus Sancti communicationem pollicitus est, quædam signa oculis, & sensibus subjecta instituit, quibus eum quasi pignoribus obligatum haberemus, atque ita fidelem in promissis futurum dubitare nunquam possemus.*

Tertia causa fuit, ut illa tamquam remedia, ut scribit Sanctus Ambrosius, atque evangelici Samaritani medicamenta ad animarum sanitatem vel recuperandam, vel tuendam præsto essent. Virtutem enim, quæ ex passione Christi manat, hoc est gratiam, quam ille nobis in ara crucis meruit, per Sacramenta, quasi per alveum quendam in nos ipsos derivare oportet: aliter vero nemini ulla salutis spes reliqua esse poterit. Quare clementissimus Dominus Sacramenta, verbo suo & promissione sancita, relinquere in Ecclesia voluit, per quæ passionis suæ fructum nobis re ipsa communicari sine dubitatione crederemus: si modo unusquisque nostrum ad se eam curationem pie, & religiose admoveret.

Sed quarta etiam causa accedit, cur Sacramentorum institutio necessaria videri possit: ut scilicet notæ quædam, & symbola essent, quibus fideles internoscerentur; cum præsertim nullus hominum cœtus queat, ut etiam a D. Augustino traditum est, sive veræ sive falsæ religionis nomine, quasi unum corpus coagmentari, nisi aliquo visibilium signorum fœdere conjungantur. Utrumque igitur præstant novæ legis Sacramenta, quæ & Christianæ fidei cultores ab infidelibus distinguunt, & ipsos fideles sancto quodam vinculo inter se connectunt.

Præterea, aliam etiam justissimam fuisse causam Sacramenta instituendi, ex illis Apostoli verbis (Rom. 10.), *Corde creditur ad justitiam, ore autem confessio fit ad salutem, ostendi potest. Sacramentis enim fidem nostram in hominum conspectu profiteri, & notam facere videmur.*

con segni testificava qualche sua grande promessa dover avver effetto; così parimente nella nuova legge, Cristo nostro Salvatore, avendoci promesso il perdono de' peccati, la celeste grazia, e la comunicazione dello Spirito Santo, ordinò alcuni segni sensibili, per li quali volle, come con pegni, quasi a noi mostrarsi obbligato, e così non potessimo mai dubitare, che nelle sue promesse non ci dovesse esser fedele. La terza cagione fu, acciocchè quelli come rimedj, secondo che scrive Sant' Ambrogio, e come medicamenti del Samaritano Evangelico potessero avere in pronto per ricuperare o conservar la sanità dell' anima. Imperocchè quella virtù che deriva dalla Passione di Cristo, cioè quella grazia la quale egli sopra l'altare della Croce ci ha meritata, è necessario che per mezzo de' Sacramenti a noi pervenga, come per un canale; altrimenti niuno potrebbe sperare giammai di poter esser salvo. Per il che il clementissimo Signore volle nella sua Chiesa lasciare i Sacramenti con la sua parola e promessa confermati e stabiliti, per li quali il frutto della sua Passione credessimo senza alcun dubbio a noi in verità comunicarsi, purchè ciascuno di noi si volesse applicare tal medicina devotamente. A questa si aggiunge la quarta cagione, per la quale apparisce necessaria l' istituzione de' Sacramenti: e questa è acciocchè fossero come certi segni, e note, per le quali i Fedeli fossero dagli altri conosciuti, e massime che non può quasi in un corpo congregarsi e unirsi moltitudine alcuna d' uomini, siccome ancora disse Sant' Agostino sotto pretesto di falsa o di vera religione, se non è congiunta con qualche patto di segni visibili. I Sacramenti adunque della nuova legge, fanno ambedue questi effetti; perchè prima distinguono i Fedeli dagl' infedeli, ed i Fedeli tra di loro legano strettamente con un santo legame. Si può ancora dimostrare, oltre le predette, un' altra cagione giustissima della istituzione de' Sacramenti, per quelle parole dell' Apostolo: *Corde creditur ad justitiam: ore autem confessio fit ad salutem* (*Rom.* 10.): Col cuore si crede a giustizia, con la bocca si confessa quello che si crede a salute. Imperocchè con li Sacramenti noi dimostriamo confessare e far nota la fede nostra in cospetto di tutti gli uomini: onde quando andiamo al battesimo, chiaramente testifichiamo di credere, che per virtù di quell' acqua, per la quale nel Sacramento siamo lavati, in noi si cagioni una spiritual purgazione dell' anima. Hanno dipoi i Sacramenti una gran forza non solo ad eccitare negli animi nostri la fede, e

ad

mur. Quare ad baptismum accedentes, palam testamur, nos credere, ejus aquæ virtute, qua in Sacramento abluimur, spiritualem animæ purgationem fieri. Magnam deinde vim habent Sacramenta non solum ad fidem in animis nostris excitandam, & exercendam, sed etiam eam charitatem inflammandam, qua amare inter nos debemus, cum, arctissimo nos vinculo colligatos, & unius corporis membra effectos esse, ex sacrorum mysteriorum communione recordamur. Postremo, quod in Christianæ pietatis studio plurimi faciendum est, humanæ mentis superbiam edomant, ac comprimunt, nosque ad humilitatem exercent; dum sensibilibus elementis subjicere nos cogimur, ut Deo obtemperemus, a quo antea impie defeceramus, ut mundi elementis serviremus. Hæc sunt, quæ potissimum de Sacramenti nomine, natura, institutione, fideli populo tradenda esse visa sunt: quæ posteaquam a Pastoribus accurate exposita fuerint, docere deinceps oportebit, quibus ex rebus singula Sacramenta constent, quæque sint illorum partes, ac præterea qui ritus, & cærimoniæ additæ illis fuerint.

De materia & forma Sacramentorum eorumque cærimoniis.

Primum igitur explicandum est, rem sensibilem, quæ supra in Sacramenti definitione posita est, non unam tantum esse, quamvis unum signum constitui credendum sit. Duo enim sunt, ex quibus quodlibet Sacramentum conficitur: quorum alterum materiæ rationem habet, atque elementum dicitur; alterum formæ vim, & verbum communi vocabulo appellatur: sic enim a Patribus accepimus. Qua in re notum est, atque apud omnes pervulgatum illud S. Augustini testimonium: Accedit verbum ad elementum, & fit Sacramentum. Rei igitur sensibilis nomine tum materiam, sive elementum intelligunt, ut in Sacramento Baptismi aquam, Confirmationis chrisma, & Extremæ unctionis oleum, quæ omnia sub aspectum cadunt: tum præterea verba, quæ formæ rationem habent, atque ad aurium sensum pertinent. Apostolus

ve-

ad efercitarci in quella; ma ancora ad accendere in noi la carità, per la quale dobbiamo tra noi amarci, quando ci ricordiamo effer legati con iftrettiffimo nodo, ed effer fatti membra di uno fteffo corpo per la comunione de' Sacramenti. Finalmente (il che dee molto nella Criftiana profeffione effere ftimato) abbaffano e domano la fuperbia della umana mente, e ci efercitano nella umiltà, mentre che ad elementi fenfibili per obbedire a Dio fiamo sforzati fottometterci, dal quale per l'addietro empiamente ci eravamo rebellati per fervire agli elementi del Mondo. Quefte cofe principalmente del nome de' Sacramenti, della natura, ed iftituzione loro ci fon parute doverfi infegnare ai popoli fedeli: le quali poichè da' Paftori faranno diligentemente efpofte, bifognerà infegnare, di che cofe tutti i Sacramenti fian fatti, e quali fiano le parti loro, e quali cerimonie e riti ci fiano poi ftati aggiunti.

Della materia e forma de' Sacramenti, e delle loro cerimonie.

Prima adunque fi dee fpiegare, che la cofa fenfibile, la quale di fopra nella definizione del Sacramento fu pofta, non è di una forte fola, quantunque fi debba credere che per quelle cofe un fegno fi coftituifca. Imperocchè due cofe fono, delle quali ogni Sacramento fi compone; di quefte una ha ragione e natura di materia, ed è detta, Elemento: l'altra ha forza di forma, e con vocabolo comune è detta, Verbo, perchè così dai Padri abbiamo imparato. Nella qual cofa è notiffimo e divulgato quel teftimonio di S. Agoftino: *Accedit verbum ad elementum, & fit Sacramentum:* Si accompagna la parola all'elemento, e così fi fa il Sacramento. E però per il nome di cofa fenfibile intendono non folo la materia, ovvero l'elemento, come nel Sacramento del Battefimo l'acqua, e nel Sacramento della Confirmazione il Crifma, e in quello della Eftrema Unzione l'olio, le quali cofe tutte fi veggono, ma ancora le parole, le quali hanno natura di forma, e appartengono al fenfo dell'orecchie: e l'Apoftolo ambedue quefte cofe apertamente

vero utrumque aperte indicavit, cum inquit (Eph. 5.): *Christus dilexit Ecclesiam, & se ipsum tradidit pro ea, ut illam sanctificaret, mundans eam lavacro aquæ in verbo vitæ. Quo in loco materia, & forma Sacramenti exprimitur. Addenda autem erant verba ad materiam, ut apertior, clariorque rei, quæ gerebatur, significatio fieret. Verba enim inter omnia signa maximam vim habere perspicuum est; ac, si ipsa desint, plane obscurum erit, quidnam materia Sacramentorum designet, ac demonstret. Nam, ut in Baptismo licet videre, cum aqua non minus refrigerandi, quam abluendi vim habeat, & utriusque rei symbolum esse possit, nisi verba addantur; utrum horum in Baptismo significet, aliquis fortasse conjectura aliqua dijudicabit; nemo autem ea de re quippiam certi affirmare audebit: at cum verba adhibentur, statim intelligimus abluendi vim, & significationem habere.*

In hoc autem nostra Sacramenta antiquæ legis Sacramentis plurimum præstant, quod in illis administrandis nulla, quod quidem acceperimus, definita forma servaretur; quo etiam fiebat, ut incerta admodum, & obscura essent: nostra vero formam verborum ita præscriptam habent, ut si forte ab ea discedatur, Sacramenti ratio constare non possit: ob eamque rem clarissima sunt, ac nullum relinquunt dubitandi locum. Hæ igitur sunt partes, quæ ad naturam, & substantiam Sacramentorum pertinent, & ex quibus unumquodque Sacramentum necessaria constituitur. His accedunt cærimoniæ, quæ tametsi prætermitti sine peccato non possunt, nisi aliud facere ipsa necessitas cogat; tamen si quando omittantur, quoniam rei naturam non attingunt, nihil de vera Sacramenti ratione imminui credendum est. Ac merito quidem a primis usque Ecclesiæ temporibus illud semper servatum est, ut Sacramenta sollemnibus quibusdam cærimoniis ministrarentur. Primum enim maxime decuit, sacris Mysteriis eum Religionis cultum tribuere, ut sancta sancti tractare videremur, præterea, quæ Sacramento

te mostrò, quando disse: *Christus dilexit Ecclesiam, & se ipsum tradidit pro ea, ut illam sanctificaret mundans eam lavacro aquæ in verbo vitæ:* Cristo ha amata la Chiesa, e se stesso ha dato alla morte per lei, acciocchè così la santificasse, mondandola per il lavacro dell'acqua nel verbo della vita. Nel qual luogo si esprime la materia, e forma del Sacramento: e bisognava alla materia aggiugnere le parole, acciocchè così si venisse più apertamente a significare la cosa che si operava. Imperocchè le parole tra tutti gli altri segni, è cosa certa, che hanno gran forza; talchè, se quelle mancassero, sarebbe cosa difficile ed oscura intendere quel che la materia de' Sacramenti significasse. Il che si può vedere nel Battesimo: nel quale avendo l'acqua virtù di refrigerare, e di lavare, e d'ambedue questi effetti potendo esser segno, se non vi si aggiungessero le parole, ancora che si potesse forse per qualche conghiettura giudicare quale di queste due cose nel battesimo si significhi, non però si potrà cosa alcuna affermare per certa, ma poichè vi sono aggiunte le parole, subito intendiamo come ha forza, e significazione di lavare.

Ed in questo i nostri Sacramenti sono assai più eccellenti de' Sacramenti dell' antica legge; perchè nell' amministrare quelli, per quanto abbiam potuto intendere, non si osservava o usava forma alcuna determinata: e di qui ancora nasceva, ch' erano molto oscuri ed incerti; dove i nostri hanno in tal modo ordinata la forma delle parole, che se per caso quella si lascia, non può la natura del Sacramento mantenersi, e però sono chiarissimi, e manifestissimi, nè luogo ci lasciano da dubitare. Queste sono adunque le parti, che alla natura e sostanza de' Sacramenti appartengono, delle quali ogni Sacramento di necessità è composto. A queste si aggiungono le cerimonie, le quali quantunque senza peccato non si possano tralasciare, se già la necessità non ci sforzasse; nondimeno, quando pur non si usassero, perchè queste non fanno alla natura delle cose, non si dee credere, che però si togliesse parte alcuna di perfezione al Sacramento. E meritevolmente per certo, fin dai primi tempi della Chiesa, sempre è stato osservato di amministrare i Sacramenti ed esercitarli con alcune solenni cerimonie; e prima fu massimamente conveniente, che a sì sacri misterj si desse quel culto di religione, per il quale si mostrasse, le cose sante doversi trattare santamente; in oltre le cerimonie assai più ci dichiarano, e quasi pongono avanti agli occhi quelle cose che per virtù del Sacramento sono in noi cagionate, e la lo-

to efficiuntur, cærimoniæ ipsæ magis declarant, ac veluti ante oculos ponunt, & earum rerum sanctitatem in animos fidelium altius imprimunt. Deinde vero mentes illorum, qui eas intuentur, & diligenter observant, ad sublimium rerum cogitationem erigunt, fidemque in eis, & charitatem excitant: quo major cura, & diligentia adhibenda erit, ut fideles vim cærimoniarum, quibus singula Sacramenta conficiuntur, cognitam, & perspectam habeant.

De necessitate, numero, & utilitate Sacramentorum.

Sequitur, ut Sacramentorum etiam numerus explicetur. Quæ quidem cognitio hanc utilitatem affert, quod populus eo majori pietate omnes animi sui vires ad laudandam, & prædicandam Dei erga nos singularem beneficentiam convertet, quo plura salutis, ac beatæ vitæ adjumenta nobis divinitus parata esse intellexerit. Catholicæ igitur Ecclesiæ Sacramenta, quemadmodum ex Scripturis probatur, & Patrum traditione ad nos pervenit, & Conciliorum testatur auctoritas, septenario numero definita sunt. Cur autem neque plura, neque pauciora numerentur, ex iis etiam rebus, quæ per similitudinem a naturali vita ad spiritualem transferuntur, probabili quadam ratione ostendi poterit. Homini enim ad vivendum, vitamque conservandam, & ex sua, reique publicæ utilitate traducendam, hæc septem necessaria videntur; ut scilicet in lucem edatur, augeatur, alatur; si in morbum incidat, sanetur; imbecillitas virium reficiatur: deinde, quod ad rempublicam attinet, ut magistratus numquam desint, quorum auctoritate, & imperio regatur; ac postremo, legitima sobolis propagatione se ipsum & humanum genus conservet. Quæ omnia quoniam vitæ illi, qua anima Deo vivit, respondere satis apparet, ex iis facile Sacramentorum numerus colligetur. Primus enim est Baptismus, veluti ceterorum janua, quo Christo renascimur. Deinde Confirmatio, cujus virtute fit, ut divina gratia augeamur, & roboremur.

ro santità negli animi de' Fedeli più altamente lasciano impressa. Dipoi le menti di coloro che tali cose sacre risguardano, e diligentemente osservano, sollevano alla cogitazione delle cose alte e celesti, e in quelli eccitano la fede, e la carità; per il che maggior cura e diligenza si dovrà porre a fare che i Fedeli intendano e conoscano la forza delle cerimonie, con le quali tutti i Sacramenti si esercitano e si operano.

Della necessità, numero, ed utilità de' Sacramenti.

Segue ora che spieghiamo il numero de' Sacramenti: la qual cognizione ci apporterà questa utilità, che il popolo con tanto maggior divozione e pietà si rivolgerà a lodare e celebrare la singolar benignità di Dio verso di noi, quanto più ajuti e comodità della salute e della beatitudine intenderà esserci da Dio stati preparati. I Sacramenti adunque della Chiesa Cattolica, non sono più che sette, siccome per le Scritture si manifesta, e per tradizione de' Padri a noi è pervenuto, e l'autorità de' Santi Concilj ci testifica. Ora, che non siano nè più, nè meno, si potrà manifestare per similitudine della vita naturale alla spirituale con una probabile ragione. Imperocchè all'uomo, per vivere, e per conservar la vita a sua e pubblica utilità, queste sette cose par che necessariamente si richieggano, cioè che prima venga in luce e nasca, poi che si accresca, e si nutrisca; se cade in infirmità, sia sanato; sia la debolezza ed infirmità delle sue forze confortata e ristorata; similmente, quanto appartiene alla Repubblica, che non manchino mai i magistrati, per l'autorità ed imperio de' quali sia retta e governata; finalmente, che con legittima propagazione di figliuoli e se stesso, e l'umano genere conservi; le quali cose tutte perciocchè apparisce che sono corrispondenti e simili a quella vita, per la quale l'uomo vive a Dio, di qui si verrà facilmente a raccogliere il numero de' Sacramenti. De' quali il primo è il Battesimo, come porta di tutti gli altri, per il quale rinasciamo a Cristo. Dipoi vi è la Confermazione, per virtù della quale cresciamo e ci fortifichiamo nella divina grazia; per il che, poichè già erano gli Apostoli battezzati, come S. Agostino testifica, disse loro il Signore: *Sedete in civitate, donec induamini virtute ex alto* (*Luc.* 24.): Aspettate nella Città finchè siate dal Cielo vestiti di forza. Dipoi

poi

mur. Baptizatis enim jam Apostolis ut D. Augustinus testatur, inquit Dominus (Luc. 24.), *Sedete in civitate, donec induamini virtute ex alto. Tum Eucharistia, qua, tanquam cibo vere cælesti, spiritus noster alitur & sustinetur; de ea enim dictum est a Salvatore* (Jo. 6.); *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus. Sequitur quarto loco Pœnitentia, cujus ope sanitas amissa restituitur, postquam peccati vulnera accepimus. Postea vero extrema Unctio, qua peccatorum reliquiæ tolluntur, & animi virtutes recreantur: siquidem D. Jacobus, cum de hoc Sacramento loqueretur, ita testatus est* (Jac. 5.): *& si in peccatis sit, remittentur ei. Sequitur Ordo, quo publica Sacramentorum ministeria perpetuo in Ecclesia exercendi, sacrasque omnes functiones exequendi potestas traditur. Postremo additur Matrimonium, ut ex maris, & feminæ legitima, & sancta conjunctione, filii ad Dei cultum, & humani generis conservationem procreentur, & religiose educentur.*

De præstantia & differentia Sacramentorum, & eorum auctore.

Illud vero maxime animadvertendum est, quamvis omnia Sacramenta divinam, & admirabilem virtutem in se contineant, tamen non parem omnia, & æqualem necessitatem, aut dignitatem, aut unam, eandemque significandi vim habere. Atque ex iis tria sunt, quæ tametsi non eadem ratione, tamen præ ceteris necessaria dicuntur. Baptismum enim unicuique sine ulla adjunctione necessarium esse, Salvator his verbis declaravit (Jo. 3.): *Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei. Pœnitentia vero illis tantummodo necessaria est, qui se post Baptismum aliquo mortali peccato obstrinxerunt. Neque enim æternum exitium effugere poterunt, nisi eos admissi peccati rite pœnituerit. Ordo præterea, etsi non singulis fidelibus, toti tamen Ecclesiæ omnino necessarius est. Verum si dignitas in Sacramentis spectetur, Eucharistia sanctitate, & Mysteriorum numero, ac magnitudine longe ce-*

te-

poi è il Sacramento della Eucaristia, con la quale, come con un cibo veramente celeste, il nostro spirito si nutrisce, e sostiene; perchè di quello disse il Salvatore: *Caro mea vere est cibus: & sanguis meus vere est potus* (*Joan.* 6.). La carne mia è il vero cibo: e il mio sangue è il vero beveraggio. Segue nel quarto luogo la Penitenza, con l'ajuto della quale si racquista la perduta sanità, poichè dai peccati siamo stati feriti e piagati. Poi è l'estrema Unzione, per la quale ci son tolte le reliquie de' peccati, e le virtù dell'animo nostro sono ristorate; onde S. Giacomo parlando di questo Sacramento disse: *Et si in peccatis sit, remittentur ei* (*Jac.* 5.): Se sarà ne' peccati, gli saranno perdonati. Segue il Sacramento dell'Ordine, per il quale si concede potestà di esercitare in perpetuo nella Chiesa di Dio i pubblici ministerj de' Sacramenti, e di eseguire tutti i sacri officj. Ultimamente si aggiunge a questi il Matrimonio, acciocchè per una santa e legittima congiunzione dell'uomo e della donna, si generino i figliuoli al culto di Dio, ed alla conservazione del genere umano, e religiosamente siano poi allevati.

Della eccellenza, e differenza de' Sacramenti, e dell' autore di quelli.

Questo ora bisogna diligentemente avvertire, che quantunque tutti i Sacramenti contengano in loro una divina, e maravigliosa virtù, nondimeno tutti non sono ugualmente necessarj, nè tutti sono di una par dignità, e non tutti hanno la medesima forza di significare. Sono adunque tra questi, tre, i quali se non nel medesimo modo, nondimeno sopra gli altri son detti necessarj; perocchè il Battesimo senza altra aggiunta o condizione esser necessario, manifestò il Salvatore con queste parole: *Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei* (*Joan.* 3.): Chi non sarà rinato di acqua, e di Spirito Santo, non può entrare nel regno di Dio. La Penitenza poi a quelli solo è necessaria, i quali dopo il Battesimo hanno commesso qualche peccato mortale: imperocchè non potranno questi tali fuggire l'eterna dannazione, se del commesso peccato legittimamente non faranno penitenza. Oltre di questo, il Sacramento dell'Ordine, sebbene non è a ciascun fedele in particolare necessario, nondimeno è in ogni modo necessario alla Chiesa universale. Ma se ne' Sacramenti risguarderemo la dignità, l'Eucaristia avanza di gran lunga di santità, e di

teris antecellit. Quæ omnia facilius intelligentur, cum suo loco ea, quæ ad singula Sacramenta pertinent, explicabuntur. Deinceps videndum est, a quo hæc sacra, & divina mysteria acceperimus. Neque enim dubitandum est, quin præclari alicujus muneris dignitas, ejus a quo donum ipsum profectum est, & dignitate, & præstantia quam maxime augeatur. Sed ea quæstio difficilem explicationem habere non potest. Nam cum Deus sit, qui homines justos efficiat; ipsa vero Sacramenta justitiæ adipiscendæ mirifica quædam instrumenta sint: patet, unum eundemque Deum in Christo justificationis & Sacramentorum auctorem agnoscendum esse. Præterea, Sacramenta eam vim, & efficientiam continent, quæ ad intimam animam penetrat. Cum vero unius Dei potentiæ proprium sit, in corda & mentes hominum illabi; ex hoc etiam perspicitur, Sacramenta a Deo ipso per Christum instituta esse: quemadmodum, ab eo quoque intus dispensari, certa, & constanti fide tenendum est. Hoc enim testimonium de illo se accepisse S. Joannes affirmat, cum ait (Jo. 1.)*: Qui misit me baptizare in aqua, ille mihi dixit: Super quem videris Spiritum descendentem, & manentem super eum, hic est, qui baptizat in Spiritu Sancto. Sed quamvis Deus Sacramentorum auctor, & dispensator sit, ea tamen non per Angelos, verum per homines ministrari in Ecclesia voluit. Non minus enim ministrorum officio, quam materia, & forma, ad Sacramenta conficienda opus esse, perpetua sanctorum Patrum traditione confirmatum est. Atque hi quidem ministri, quoniam in sacra illa functione non suam, sed Christi personam gerunt, ea re fit, ut, sive boni, sive mali sint, modo ea forma, & materia utantur, quam ex Christi instituto semper Ecclesia Catholica servavit, idque facere proponant, quod Ecclesia in ea administratione facit, vere Sacramenta conficiant, & conferant: ita ut gratiæ fructum nulla res impedire possit, nisi, qui ea suscipiunt, se ipsos tanto bono fraudare, & Spiritui Sancto velint obsistere. Hanc vero in Ecclesia certam, & explo-*

di numero, e grandezza di misterj tutti gli altri; le quali cose più agevolmente s' intenderanno, quando poi al luogo suo si spiegheranno le proprietà di ciaschedun Sacramento.

Resta che ora vediamo, da chi questi sacri e divini misterj si siano ricevuti; imperocchè non è da dubitare, che la dignità di qualche nobile ed eccellente dono non sia grandemente accresciuta dalla dignità ed eccellenza di colui, che lo dona. Ma a questa dimanda senza difficoltà alcuna si può dar risposta. Imperocchè essendo Dio quelli che fa gli uomini giusti, ed i Sacramenti essendo istrumenti maravigliosi al farci acquistare questa giustizia, di qui è manifesto che un istesso e medesimo Dio in Cristo si dee confessare essere autore e della giustificazione, e de'Sacramenti; oltre di questo, i Sacramenti hanno in loro una virtù, ed efficacia, che penetra fino all' interiore dell' anima nostra; e perchè solo è proprio della potenza di Dio il penetrare ne' cuori, e nelle menti degli uomini, di qui ancora si vede chiaro, i Sacramenti da Dio per Cristo essere stati istituiti, siccome ancora dobbiamo tenere con certa e costante fede, che da lui solo dentro di noi sono dispensati ed applicati; perchè S. Giovanni afferma aver ricevuto di lui questo testimonio, quando dice: *Qui misit me baptizare in aqua, ille dixit mihi: super quem vides spiritum descendentem & manentem super eum, hic est qui baptizat in Spiritu Sancto:* (*Joan.* 1.): Quelli che mi ha mandato a battezzare nell'acqua, mi ha detto: Sopra di chi tu vedrai discendere lo Spirito Santo, e sopra di chi tu lo vedrai posare, quelli è che battezza in Spirito Santo. Ma, quantunque Dio sia de' Sacramenti autore e dispensatore: nondimeno non per gli Angeli, ma per gli uomini ha voluto che si ministrino nella Chiesa. Imperocchè per una perpetua tradizione de' Santi Padri è stato confermato, che non manco fa di bisogno dell' offizio de' ministri nel conferire i Sacramenti, che della materia e della forma. E questi ministri, perchè in quel santo uso non esercitano e rappresentano la lor propria persona, ma quella di Cristo; di qui nasce, che o siano buoni, o tristi, pur che usino quella forma e quella materia, la quale sempre la Cattolica Chiesa ha osservata per istituzione ed ordine di Cristo, e quello far si propongano ed intendano, che in tale amministrazione fa la Chiesa, veramente operano e conferiscono i Sacramenti, talchè niuna cosa può impedire il frutto della grazia, se già quelli che tali Sacramenti ricevono, non volessero di tanti beni pri-

 varsi,

ploratam sententiam semper fuisse, S. Augustinus in iis disputationibus, quas adversus Donatistas conscripsit, clarissime demonstravit. Quod si etiam Scripturæ testimonia quærimus, ipsum Apostolum, his verbis loquentem, audiamus (1. Cor. 3.): *Ego, inquit, plantavi: Apollo rigavit: sed Deus incrementum dedit. Itaque neque qui plantat, est aliquid, neque qui rigat, sed qui incrementum dat Deus. Ex quo loco satis intelligitur, quemadmodum arboribus nihil obest eorum improbitas, quorum manu satæ sunt; ita nihil vitii aliena culpa contrahi illis posse, qui malorum hominum ministerio Christo insiti sunt. Quare, ut ex D. Joannis Evangelio S. Patres nostri docuerunt, Judas etiam Iscariotes plures baptizavit: ex quibus tamen neminem iterum baptizatum fuisse legimus: ita ut præclare D. Augustinus scriptum reliquerit. Dedit Baptismum Judas, & non baptizatum est post Judam: dedit* (Act. 19.) *Jaannes, & baptizatum est post Joannem: quia, si datum est a Juda, Baptisma Christi erat: quod autem a Joanne datum est, Joannis erat: non Judam Joanni, sed Baptismum Christi, etiam per Judæ manus datum, Baptismo Joannis, etiam per manus Joannis dato, recte præponimus.*

Sacramenta novæ legis impura conscientia ministrare, quam perniciosum ipsis ministris, & de eorum effectu.

Neque vero Pastores, aliive Sacramentorum ministri, cum hæc audiunt, satis sibi esse arbitrentur, si, posthabita morum integritate, ac conscientiæ munditia, illud tantum cogitent, quo modo Sacramenta ab illis rite ministrentur. Id enim etsi diligenter curandum est, in hoc tamen omnia, quæ ad eam functionem pertinent, posita non sunt. Meminisse autem semper debent, Sacramenta divinam quidem virtutem, quæ illis inest, numquam amittere: at vero impure ea ministrantibus æternam perniciem, & mortem afferre. Sancta enim, quod semel,

at-

varsi, e allo Spirito Santo far resistenza. E questo esser sempre stato il certo ed indubitato consenso della Chiesa, S. Agostino scrivendo contra i Donatisti chiarissimamente dimostra, e se di ciò ancora vogliamo il testimonio della Scrittura, ascoltiamo l'Apostolo, il quale ci parla con queste parole: *Ego plantavi, Apollo rigavit, sed Deus incrementum dedit; neque enim qui plantat, est aliquid, neque qui irrigat, sed qui incrementum dat Deus* (1. *Cor.* 3.): Io sono che ho piantato, Apollo ha annaffiato; ma Dio è stato quelli, che ha dato l'accrescimento: perchè, nè chi pianta, nè chi annaffia, è cosa alcuna, ma Dio che dà l'accrescimento. Dal qual luogo s'intende chiaro, che siccome agli alberi niente nuoce la tristizia di coloro, per le mani di cui sono coltivati, così per l'altrui peccato non possono coloro ricevere danno alcuno, i quali per il ministerio d'uomini tristi sono inserti in Cristo. Il perchè siccome per l'Evangelio di S. Giovanni i nostri santi Padri hanno insegnato, Giuda Scariotto battezzò molti, de' quali però niuno leggiamo essere stato ribattezzato: talchè così S. Agostino scrisse: Diede il Battesimo Giuda: e quelli, che da lui fu battezzato, non fu di nuovo dopo Giuda battezzato; lo diede ancora Giovanni, e dopo Giovanni di nuovo fu colui battezzato, che da Giovanni aveva il Battesimo ricevuto (*Act.* 19.). Perchè sebbene fu dato da Giuda, era però il Battesimo di Cristo: ma quello che da Giovanni fu dato era di Giovanni, e non preponiamo Giuda a Giovanni, ma giustamente preponiamo il Battesimo di Cristo, ancora che dato per le mani di Giuda, al Battesimo di Giovanni, sebbene fu dato per le mani di esso Giovanni.

Il ministrare i Sacramenti con la coscienza immonda quanto sia ai ministri dannoso, e del loro effetto.

Nè per questo i Pastori o gli altri ministri de' Sacramenti, sentendo quel che ora abbiamo detto, pensino esser loro bastante, non attendendo altrimenti alla integrità de' costumi, solo metter gran cura come legittimamente amministrino i Sacramenti: perchè, sebbene a questo si debba attendere con somma diligenza, nondimeno in questo non consiste il tutto circa l'esercizio ed uso de' Sacramenti, e debbon sempre ricordarsi che i Sacramenti non perdono mai quella divina virtù, che si ritrova in loro, ma a quelli, che senza purità e mondizia di animo gli amministrano, arrecano la morte e la dannazione eterna; Imperocchè le cose sante (il che spesso e più volte è necessario ricorda-

re,

atque iterum, ac sæpius admonere oportet, sancte, & religiose tractanda sunt. Peccatori, ut est apud Prophetam (Ps. 49.), *dixit Deus: Quare tu enarras justitias meas, & assumis testamentum meum per os tuum? tu vero odisti disciplinam. Quod si homini peccatis contaminato minus licet de rebus divinis agere: quantum ab eo scelus concipi existimandum erit, qui sibi multorum scelerum conscius est, nec tamen sacra mysteria polluto ore conficere, vel in fœdas manus sumere, contrectare, atque aliis porrigere, & ministrare vereatur? cum præsertim apud S. Dionysium scriptum sit, malis symbola (ita enim Sacramenta appellat) ne contingere quidem permissum esse. Sanctitatem igitur sacrarum rerum ministri in primis sectentur, pure ad Sacramenta ministranda accedent, atque ita se ad pietatem exerceant, ut ex eorum frequenti tractatione, & usu, uberiorem in dies gratiam, adjuvante Deo, consequantur.*

Sed jam, his rebus explicatis, docendum erit, quinam Sacramentorum effectus sit: id enim Sacramenti definitioni, quæ supra tradita est, non parum lucis allaturum videtur. Ii autem duo præcipue numerantur. Ac Principem quidem locum merito gratia illa obtinet, quam usitato a sacris Doctoribus nomine justificantem vocamus. Ita enim Apostolus apertissime nos docuit, cum inquit (Eph. 5.): *Christum dilexisse Ecclesiam, & se ipsum tradidisse pro ea, ut illam sanctificaret, mundans eam lavacro aquæ in verbo. Quo autem pacto tanta res, & tam admirabilis per Sacramentum efficiatur, ut, quemadmodum S. Augustini sententia celebratum est, Aqua corpus abluat, & cor tangat; id quidem humana ratione, atque intelligentia comprehendi non potest. Constitutum enim esse debet, nullam rem sensibilem suapte natura ea vi præditam esse, ut penetrare ad animam queat. At fidei lumine cognoscimus, omnipotentis Dei virtutem in Sacramentis inesse, qua id efficiant, quod sua vi res ipsæ naturales præstare non possunt. Quo circa, ne ulla umquam hujus effectus dubitatio in animis fidelium reside-*

re) santamente e religiosamente debbono essere trattate; e però disse il Profeta: *Peccatori dixit Deus: Quare tu enarras justitias meas, & assumis testamentum meum per os tuum? Tu vero odisti disciplinam*: Disse Dio al Peccatore: Perchè cagione vuoi tu narrare le mie giustizie, e parli del mio Testamento? E pure tu sei, che hai avuto in odio la disciplina. Ora se ad un uomo de' peccati macchiato non è lecito trattare delle cose divine, quanta sceleratezza si dee giudicare commettere colui, il quale di molti suoi peccati è consapevole, nè però si vergogna con l'immonda sua bocca operare i sacrati misterj, e nelle sue brutte mani riceverli, trattarli, e ad altri porgerli, e ministrarli; e massime trovandosi appresso S. Dionisio scritto, ai cattivi non esser permesso toccare i Sacramenti, ch' egli chiama Simboli? Prima adunque i ministri delle cose sacre cerchino di acquistare la santità, dipoi vadano ai Sacramenti col cuor mondo, con la mente pura, e talmente si esercitino nell' opere di pietà, che per il frequente uso e maneggio di tali cose di giorno in giorno col divino ajuto possano acquistare più abbondante grazia.

Ma è omai tempo, avendo noi già spiegate le cose sopraddette, che veniamo ad insegnare, qual sia l' effetto de' Sacramenti; perocchè questo darà non poca luce e chiarezza alla definizione del Sacramento, la quale di sopra adducemmo. Tra gli altri adunque due sono i principali, de' quali, quello che meritamente ha ottenuto il primo luogo, e quella grazia, la quale dai Teologi è detta giustificante: perchè così apertissimamente insegnò l' Apostolo, quando disse, Che Cristo avea amata la Chiesa, e per lei s' era dato alla morte; acciocchè così la santificasse lavandola col lavacro dell' acqua nel verbo (*Eph.* 5.). Ora in che modo tanta, e sì maravigliosa opera si faccia per mezzo e virtù del Sacramento, che, siccome dice S. Agostino, l' acqua lavi il corpo, e tocchi il cuore, non può tal cosa esser compresa dall' umana ragione, o intelligenza. Perchè egli si dee tener per cosa certa, e ferma, niuna cosa sensibile, per sua natura esser dotata di quella virtù, con la quale possa penetrar fino all' anima. Ma noi per il lume della fede conosciamo, che ne' Sacramenti si ritrova la virtù dell' onnipotente Dio, per la qual fanno quello, che per virtù loro non possono operar le cose naturali. Per la qual cosa, acciocchè negli animi de' Fedeli non fosse mai di questo effetto dubitazione alcuna, quando si incominciarono ad amministrare i Sacramenti, volle il clementissimo Dio, quel che interiormente operassero

di-

ſideret, cum miniſtrari Sacramenta cœptum eſt, voluit clementiſſimus Deus, quid illa interius efficerent, miraculorum ſignificationibus declarare; ut eadem perpetuo interius fieri conſtantiſſime crederemus, quamvis longe a noſtris ſenſibus remota eſſent. Itaque, ut omittamus, Salvatore noſtro in Jordane baptizato, cælos apertos eſſe, & Spiritum Sanctum columbæ ſpecie apparuiſſe (Matt. 3. Marc. 1. Luc. 3.); *ut admoneremur, ejus gratiam, cum ſalutari fonte abluimur, in animam noſtram infundi: ut hoc, inquam, omittamus, (magis enim ad Baptiſmi ſanctificationem, quam Sacramenti adminiſtrationem pertinet) nonne legimus, cum Pentecoſtes die Apoſtoli Spiritum Sanctum acceperunt, quo deinde ad prædicandam fidei veritatem, adeundaque pro Chriſti gloria pericula alacriores, & fortiores fuerunt, tunc, facto repente de cælo ſonitu, tamquam advenientis ſpiritus vehementis, apparuiſſe illis diſpertitas linguas quaſi ignis* (Hebr. 9.)? *ex quo intellectum eſt, Sacramento Confirmationis eundem nobis ſpiritum tribui, eaſque vires addi, quibus poſſimus carni, mundo, & Satanæ, perpetuis ſcilicet hoſtibus noſtris fortiter repugnare, & reſiſtere. Atque hæc miracula, quoties Apoſtoli Sacramenta iſta miniſtrarent, initio naſcentis Eccleſiæ aliquandiu viſa ſunt, donec firmata jam fide, & corroborata, fieri deſierunt.*

De excellentia Sacramentorum novæ legis ad vetera comparatorum, & de charactere.

Ex iis igitur, quæ de priori Sacramentorum effectu, gratia ſcilicet juſtificante, demonſtrata ſunt, illud etiam plane conſtat, excellentiorem, & præſtantiorem vim Sacramentis novæ legis ineſſe, quam olim veteris legis Sacramenta habuerunt: quæ cum infirma eſſent, egenaque elementa, inquinatos ſanctificabant ad emundationem carnis, non animæ. Quare, ut ſigna tantum earum rerum, quæ myſteriis noſtris efficienda eſſent, inſtituta ſunt. At vero Sacramenta novæ legis, ex Chriſti latere manantia, qui per Spiritum Sanctum ſemetipſum obtulit immaculatum Deo, emundant conſcientiam noſtram

ab

dimostrare con li miracoli, acciocchè così fermamente credessimo, che i medesimi miracoli si facessero di continuo interiormente, sebbene ai nostri sensi fossero incogniti. Onde per lasciar di dire, che, poichè il Salvator nostro fu battezzato nel Giordano, si aprirono i Cieli, e lo Spirito Santo apparve in specie di colomba, acciocchè così fossimo ammaestrati, che quando ci laviamo in quel salutifero fonte, s' infonde la sua grazia nell' anima nostra: per lasciar (dico) di dire questo, perchè più tosto appartiene alla santificazione del Battesimo, che all' amministrazione del Sacramento: or non leggiamo noi, che quando gli Apostoli il giorno della Pentecoste ricevettero lo Spirito Santo, per il quale poi si renderono più forti e più pronti al predicare la verità della fede ed a mettersi per la gloria di Cristo a grandissimi pericoli, allora fatto un suono dal cielo, come di uno spirito, e vento veementissimo apparvero loro lingue divise come di fuoco (*Act.* 2.)? Per la qual cosa si conobbe, che per il Sacramento della Confermazione a noi è dato il medesimo Spirito, e quelle forze ci sono concedute, con le quali possiamo fortemente repugnare e resistere alla carne, al mondo, ed a Satanasso, perpetui nimici nostri; e questi sì fatti miracoli, ogni volta che gli Apostoli amministravano i Sacramenti, nel principio della Chiesa per alquanto tempo furono veduti, finchè, fermata e stabilita la fede, non si veggono più avvenire.

Dell' eccellenza de' Sacramenti della nuova legge comparati ai Sacramenti vecchj, e del carattere.

Per le cose, che già si son dimostrate del primo effetto de' Sacramenti, che è la grazia giustificante, ancora si manifestò, che i Sacramenti, della nuova legge hanno maggior forza, e sono di più eccellente virtù, che non erano quelli della vecchia, i quali essendo deboli ed infermi, e poveri elementi, santificavano quelli che erano macchiati, quanto alla mondazione della carne e non dell' anima, onde furono istituiti come segni solamente di quelle cose che far si dovevano per li nostri Sacramenti. Ma i Sacramenti della nuova legge sono usciti dal costato di Cristo, il quale per virtù dello Spirito Santo se stesso offerse immaculato a Dio, mondificando la nostra coscienza dalle opere morte al servire a Dio vivo (*Heb.* 9.); e così quella grazia, la quale significa, operano

per

ab operibus mortuis ad serviendum Deo viventi, atque ita eam gratiam, quam significant, Christi Sanguinis virtute operantur. Quocirca si ea cum antiquis Sacramentis conferamus, præterquam quod plus efficaciæ habent, & utilitate uberiora, & sanctitate augustiora esse invenientur. Alter vero Sacramentorum effectus non quidem omnibus communis, sed trium tantummodo proprius, Baptismi, Confirmationis, & Ordinis sacri, est character, quem animæ imprimunt. Nam cum Apostolus ait (2. Cor. 1.): Unxit nos Deus, qui & signavit nos, & dedit pignus spiritus in cordibus nostris: voce illa, Signavit, non obscure characterem descripsit, cujus proprium est, aliquid signare, & notare. Est autem character veluti insigne quoddam animæ impressum, quod deleri numquam potest, quia perpetuo inhæret: de quo ita apud S. Augustinum scriptum est: An minus forte Sacramenta Christiana, quam corporalis hæc nota, qua scilicet miles insignitur, poterunt? illa namque militi, ad militiam, quam deseruisset, revertenti, non nova imprimitur, sed antiqua cognoscitur, & approbatur. Jam vero character hoc præstat, tum ut apti ad aliquid sacri suscipiendum, vel peragendum efficiamur; tum ut aliqua nota alter ab altero internoscatur. Ac Baptismi quidem charactere utrumque consequimur, ut ad alia Sacramenta percipienda reddamur idonei, & eo propterea fidelis populus a gentibus, quæ fidem non colunt, distinguatur. Idem autem in charactere Confirmationis, & sacri Ordinis licet cognoscere; quorum altero veluti Christi milites ad ejus nominis publicam confessionem, & propugnationem, ac contra insitum nobis hostem, & spiritualia nequitiæ in cælestibus armamur, atque instruimur, simulque ab iis, qui nuper baptizati, tamquam modo geniti infantes sunt, discernimur; alter vero tum potestatem Sacramenta conficiendi, & ministrandi conjunctam habet, tum eorum, qui ejusmodi potestate præditi sunt, a reliquo fidelium cœtu distinctionem ostendit. Tenenda igitur est catholicæ Ecclesiæ regula, qua docemur,

per virtù del sangue di Cristo. Per il che se noi gli paragoneremo ai Sacramenti della vecchia legge, oltre che hanno assai più efficacia, ancora si ritroveranno più ripieni d'utilità, e per santità più nobili. Un altro effetto de' Sacramenti non comune a tutti, ma più proprio a tre soli, cioè al Battesimo, alla Confermazione, ed all'Ordine sacro, è il carattere, il quale all'anima imprimono. Perchè quando l'Apostolo disse, *Unxit nos Deus, qui & signavit nos, & dedit pignus spiritus in cordibus nostris* (2. *Cor.* 1.): Dio ci ha unti: il quale ci ha ancora segnato, e ci ha dato un pegno di spirito ne'nostri cuori; per quella voce, *Signavit*, chiaramente descrisse il carattere, di cui è proprio segnare, e notare qualche cosa. Per il che il carattere non è altro, che un certo segno impresso all'anima, ed a quella in perpetuo unito, il quale non si può per tempo alcuno scancellare, del quale così scrisse S. Agostino: Diremo forse noi che i cristiani Sacramenti manco possano, che quel segno corporale, col quale si orna il soldato? imperocchè quel segno che ha, quando ritornasse alla milizia che avesse abbandonata, non gli s'imprime di nuovo, ma se gli riconosce l'antico, e quello si approva.

E da questo Carattere abbiamo, che ci rendiamo idonei a ricevere, ovvero operare qualche cosa: poi fa che con qualche particolar nota e segno l'uno sia dall'altro conosciuto, e distinto: e per il Carattere del Battesimo acquistiamo ambedue queste utilità. Perchè prima fa che agli altri Sacramenti ci rendiamo idonei, poichè il popolo fedele è per quello distinto come per un seno da coloro, che non hanno la fede. Il medesimo si può conoscere nel Carattere del Sacrameto della Confermazione, e del sacro Ordine. De' quali uno fa questo effetto in noi, che come soldati di Cristo ci arma e ci fortifica alla pubblica confessione e difesa del suo santo nome, e contra il natural nostro nemico, e contra i nemici spirituali di questo aere, ed insieme ci distingue da quelli che di fresco sono battezzati, e come pur dianzi nati fanciullini. L'altro, che è il Carattere del Sacro Ordine, ha seco congiunta la potenza di operare e ministrare i Sacramenti, ed insieme manifesta una chiara distinzione di coloro, che tal potestà hanno ricevuta, d'altra moltitudine de' Fedeli. Quella regola della cattolica Chiesa dee dunque esser tenuta, la quale c'insegna che questi tre Sacramenti imprimono il Carattere, e che non si debbono mai per tempo alcuno reiterare, nè conferire di nuovo.

Queste sono quelle cose, che generalmente dovranno esser in-

mur, tria hæc Sacramenta characterem imprimere, neque ullo umquam tempore iteranda esse.

Hæc sunt quæ generatim de Sacramentis tradenda erunt, in cujus argumenti explicatione, Pastores duo potissimum efficere omni studio conentur. Primum est, ut fideles intelligant, quanto honore, & cultu, & veneratione hæc divina, & cælestia munera digna sint; alterum vero, ut, quoniam a clementissimo Deo ad communem omnium salutem proposita sunt, iis pie & religiose utantur, atque ita Christianæ perfectionis desiderio exardescant, ut si Pœnitentiæ præsertim, & Eucharistiæ saluberrime usu aliquandiu careant, plurimum damni se fecisse existiment. Hæc autem facile Pastores assequi poterunt, si, quæ de Sacramentorum divinitate, & fructu supra dicta sunt, auribus fidelium sæpius inculcabunt: primum a Domino Salvatore nostro, a quo nihil nisi perfectissimum proficisci potest, instituta esse: præterea, cum ministrantur, Spiritus Sancti intima cordis nostri permeantis efficacissimum numen præsto esse: deinde, admirabili, & certa curandarum animarum virtute prædita esse: tum, per ea immensas illas Dominicæ passionis divitias ad nos derivari. Postremo vero ostendent, totum Christianum ædificium firmissimo quidem lapidis angularis fundamento inniti; verum, nisi verbi Dei prædicatione, & Sacramentorum usu undique fulciatur, magnopere verendum esse, ne magna ex parte labefactatum concidat. Ut enim per Sacramenta in vitam suscipimur, ita hoc veluti pabulo alimur, conservamur, augemur.

DE BAPTISMI SACRAMENTO.

EX iis quidem, quæ hactenus de Sacramentis universe tradita sunt, cognosci potest, quam necessarium sit ad Christianæ religionis, vel doctrinam percipiendam, vel pietatem exercendam, ea intelligere, quæ de illorum singulis credenda catholica Ecclesia proponit: sed, si quis diligentius Apostolum legerit; sine dubitatione ita

sta-

insegnate dei Sacramenti; nello spiegare della qual materia i Pastori principalmente si sforzeranno di fare due cose, Prima che i Cristiani conoscano ed intendano, di quanto onore e venerazione sian degni questi doni celesti e divini: poichè, essendo stati istituiti e proposti dal clementissimo Dio a comune utilità di tutti, li vogliano usare divotamente e religiosamente, e sì fattamente ardano di desiderio della cristiana perfezione, che fermamente giudichino, che se per alquanto tempo si asterranno dal Sacramento della Penitenza, e dell' Eucharistia massimamente, ne verrà loro non piccol danno; le quali cose ai Pastori agevolmente verranno fatte, se quelle cose, che della divinità e frutto de' Sacramenti di sopra furono da noi trattate, spesso inculcheranno all' orecchie de' Fedeli, cioè che prima sono stati istituiti dal nostro Signore e Salvatore, dal quale niente procede che perfettissimo non sia. Dipoi, che, quando sono amministrati, allora la divinità dello Spirito Santo ci è presente, il quale penetra l' intime parti del cuor nostro. In oltre, che in loro è una maravigliosa e certa virtù di curare e sanare l' anima. E finalmente dimostreranno che per mezzo di quelli a noi derivano le infinite ricchezze della Passione di Cristo. All' ultimo manifesteranno, che tutto il cristiano edificio s' appoggia e si sostiene sopra il fermissimo fondamento della pietra angolare: ma che, se dall' uso della predicazione della parola di Dio, e dei Sacramenti non è sostentato, si dee grandemente dubitare, e temere, che, da ogni parte offeso, non vada in ruina: perchè siccome per li Sacramenti siamo ridotti in vita, così da questi, come da celeste pascolo, siamo nutriti, conservati, ed accresciuti.

DEL SACRAMENTO DEL BATTESIMO.

PER quelle cose, che fin qui dei Sacramenti in universale si sono insegnate, e si può conoscere, quanto sia necessario, per volere intendere la dottrina della Cristiana religione, e per volere esercitare la pietà Cristiana, il conoscere quelle cose; che la Chiesa Cattolica intorno a ciascun particolar Sacramento propone da credersi.. Ma se uno leggerà diligentemente l' Apostolo, senza alcuna dubitazione confesse-

statuet, perfectam Baptismi cognitionem a fidelibus magnopere requiri: adeo non solum frequenter, sed gravibus verbis, & spiritu Dei plenis, ejus mysterii memoriam renovat, divinitatem commendat, atque in eo Redemptoris nostri mortem, sepulturam, & resurrectionem nobis ante oculos; tum ad contemplandum, tum ad imitandum constituit. Quare Pastores numqam se satis multam operam, & studium in hujus Sacramenti tractatione collocasse arbitrentur: verum, præter eos dies, in quibus more majorum divina Baptismi mysteria potissimum explananda essent, in sabbato magno Paschæ, & Pentecostes, quo tempore Ecclesiam summa cum religione, maximisque cærimoniis hoc Sacramentum celebrare consueverat, aliis etiam diebus occasionem captent de hoc argumento disserendi. Atque illud in primis tempus maxime opportunum ad eam rem videri poterit, si interdum cum Baptismus alicui ministrandus sit, fidelis populi multitudinem convenisse animadverterint. Tunc enim facilius multo erit; si minus liceat omnia capita, quæ ad hoc Sacramentum attinent, persequi, unum saltem, aut alterum docere, cum fideles earum rerum doctrinam; quam auribus percipiunt, simul etiam sacris Baptismis cærimoniis expressam vident, pioque, & attento animo contemplantur. Ex quo deinde fiet, ut unusquisque, iis rebus admonitus, quas in alio geri videat, secum recordetur, qua se sponsione Deo obligaverit, cum Baptismo initiatus est; simulque illud cogitet, an vita, & moribus talem se præbeat, qualem ipsa Christiani nominis professio pollicetur. Ut igitur, quæ docenda erunt, dilucide exponantur, quænam sit Baptismi natura, & substantia, aperiendum est, si prius tamen ipsius vocis significatio explicetur. Ac Baptismum quidem græcum esse nomen nemo ignorat: quod etsi in sacris litteris non solum eam ablutionem, quæ cum Sacramento conjuncta est, sed etiam omne ablutionis genus, quod aliquando ad passionem translatum est, significat; tamen apud Ecclesiæ scriptores non quamvis corporis ablutionem declarat, sed eam, quæ cum Sacramento con-

jun-

re, che al Cristiano massimamente si richiede avere una perfetta cognizione del Battesimo: in tal modo non solo spesso, ma con gravissime parole, piene di spirito di Dio, rinnova la memoria di tal Sacramento, e commenda la divinità, che in esso si trova, ed in quello propone avanti gli occhi nostri, e per contemplarla e per imitarla, la morte del Redentor nostro, la sepoltura, e la risurrezione. Per la qual cosa i Pastori nel trattar questo Sacramento metteranno ogni studio e diligenza, ed oltre quei giorni, ne' quali, secondo che hanno costumato i nostri antichi Padri, principalmente si suol celebrare il Sacramento del Battesimo, che sono il Sabato Santo, e la Vigilia della Pentecoste, nel qual tempo la Chiesa suole celebrare questo Sacramento con somma religione e divozione, e con gran cerimonie, prendano ancora negli altri giorni occasione di trattare di questa materia. E per far tal cosa, par che sia convenientissimo tempo, quando, dovendosi dare il Battesimo a qualche bambino, vedranno concorso di popolo; ed allora sarà molto più agevole, sebbene non potranno tutti i capi trattare che a tal Sacramento s' appartengono, almeno insegnarne e trattarne uno o due; nel qual tempo i Cristiani la dottrina di quelle cose, che ascoltano, insieme nelle sacre cerimonie del Battesimo veggono espressa, e con devoto ed attento animo contemplano. E di qui nascerà, che ciascheduno da quelle cose ammonito, che vede eseguire in altri, si verrà a ricordare con qual promessa si sia obbligato a Dio, quando prima a lui si consacrò nel Battesimo; ed insieme ripenserà se con la vita e con li costumi si mostra tale, quale promette la profession del nome Cristiano. Acciocchè adunque chiaramente si espongano tutte le cose, che si avranno ad insegnare, si dee manifestare qual sia la natura e la sostanza del Sacramento del Battesimo; ma prima sarà di bisono esplicare la significazione di questa voce. Che adunque questa voce Battesimo sia voce greca, niuno è che non sappia, la quale, sebbene nelle sacre Lettere significa non solo quel lavamento, che è congiunto col Sacramento, ma ancora ogni altra sorte di lavamento, ed alle volte per similitudine si trasferisce alla Passione: nondimeno appresso gli Scrittori Ecclesiastici non manifesta ogni lavamento di corpo, ma sol quello che è congiunto col Sacramento, nè è amministrato senza una prescritta forma di parole; la qual significazione gli Apostoli per istituto ed ordine di Cristo assai spesso usarono. Altri nomi ancora oltre questo i Padri nostri hanno ritrovati per significare questa istessa cosa; imperocchè S. Agostino testifica esser detto Sacramento di fe-

jungitur, nec sine præscripta verborum forma ministratur. Qua quidem significatione Apostoli ex Christi domini instituto frequentissime usi sunt.

Alia quoque nomina ad eandem rem significandam sancti Patres usurparunt. Sacramentum enim fidei appellari, quod illud suscipientes, universam Christianæ religionis fidem profiteantur, D. Augustinus testatur. Alii vero, quia fide corda nostra illuminantur, quam in Baptismo profitemur, hoc Sacramentum illuminationem vocarunt. Nam & Apostolus ita inquit (a)*: Rememoramini pristinos dies, in quibus illuminati magnum certamen sustinuistis passionum: tempus nimirum, quo baptizati erant, significans. Chrysostomus præterea in oratione, quam ad baptizatos habuit, tum expurgationem, quia per Baptismum expurgamus vetus fermentum, ut simus nova conspersio, tum sepulturam, tum plantationem, tum crucem Christi nominat: quarum omnium appellationum causam ex epistola ad Romanos scripta licet colligere. Cur autem D. Dionysius principium sanctissimorum mandatorum vocaverit, perspicuum est: cum hoc Sacramentum veluti janua sit, qua in Christianæ vitæ societatem ingredimur, atque ab eo divinis præceptis obtemperandi initium facimus. Atque hæc de nomine breviter exponenda erunt.*

Baptismi pro sacramento sumpti definitio, materia, forma, effectus.

Quod autem ad rei definitionem attinet, etsi multæ ex sacris Scriptoribus afferri possunt, illa tamen aptior, & commodior esse videtur, quam ex verbis Domini apud Joannem, & Apostoli ad Ephesios licet intelligere. Nam cum Salvator dicat: Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei: & Apostolus, cum de Ecclesia loqueretur: Mundans eam lavacro aquæ in verbo: ita fit ut recte, & apposite definiatur, Baptismum esse Sacramentum regenerationis per aquam in verbo. Natura enim ex Adam filii iræ nascimur, per Baptismum vero in Christo filii misericor-

diæ

de; perchè quelli che lo ricevono fanno professione di tutta la fede della Cristiana religione. Altri perchè i cuor nostri da quella fede sono illuminati, la quale noi confesiamo nel Battesimo, hanno detto questo Sacramento illuminazione, onde così disse l' Apostolo: *Rememoramini pristinos dies in quibus illuminati magnum certamen sustinuistis passionum* (*Heb.* 10.): Ricordatevi di quei primi giorni, ne' quali illuminati sosteneste sì gran combattimento di passione, significando per quelle parole quel tempo, nel quale erano stâti battezzati. Oltre di questo S. Giovanni Grisostomo in quella Orazione, che egli fece ai Battezzati, lo chiama alle volte espurgazione; perchè per il Battesimo noi espurghiamo l' antico fermento, acciocchè siamo una nuova pasta: alle volte sepoltura, alle volte piantazione, alle volte Croce di Cristo, e di tutti questi nomi si può cavare la cagione dalla Epistola di San Paolo scritta ai Romani. Ora pecchè S. Dionisio lo chiamasse Principio de' Santissimi Comandamenti, è manifesto: conciossiachè questo Sacramento sia come una porta, per la quale noi entriamo nella compagnia e conversazione della vita Cristiana: e da quello facciamo il cominciamento di obbedire ai divini comandamenti. Queste sono quelle cose, che intorno al nome di brevità si dovranno esporre.

Definizione del Battesimo preso per il Sacramento, materia, forma, effetti.

Quanto a quello, che ora si appartiene alla definizione del Battesimo, sebbene se ne potrebbono addurre molte, prese dai sacri Teologi, nondimeno quella par che sia da esser detta più atta e comoda, la quale si può formare dalle parole di Cristo appresso S. Giovanni e dell' Apostolo agli Efesj; imperocchè dicendo il Salvatore, *Nisi qui renatus fuerit ex aqua & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei*: Se uno non sarà rinato di acqua e di Spirito Santo non può entrare nel regno di Dio; e l' Apostolo parlando della Chiesa; *Mundans eam lavacro aquæ in verbo*: Mondandola con il lavacro dell' acqua nella parola; di qui si può propriamente definire il Battesimo in questo modo: *Baptismus est Sacramentum regenerationis per aquam in verbo*: Il Battesimo è un Sacra-

diæ renaſcimur: ſiquidem dedit hominibus poteſtatem Filios Dei fieri, iis qui credunt in nomine ejus, qui non ex ſanguinibus, neque ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri, ſed ex Deo nati ſunt (Jo.1.). *Sed quibuſcumque tandem verbis Baptiſmi naturam explicari contigerit, docendus erit populus hoc Sacramentum confici ablutione. Cui ex Domini Salvatoris inſtituto certa & ſollemnia verba neceſſario adhibentur, quemadmodum ſemper Sancti Patres docuerunt. Quod apertiſſimo illo D. Auguſtini teſtimonio demonſtratur: Accedit verbum ad elementum, & fit Sacramentum. Id vero eo diligentius monere oportebit, ne forte fideles in eum errorem inducantur, ut exiſtiment, quod vulgo dici ſolitum eſt, aquam ipſam, quæ ad conficiendum Baptiſmum in ſacro fonte aſſervatur, Sacramentum eſſe. Tunc enim Sacramentum Baptiſmi dicendum eſt, cum aqua ad abluendum aliquem additis verbis, quæ a Domino inſtituta ſunt, re ipſa utimur. Jam vero, quoniam ſingula Sacramenta ex materia, & forma conſtitui initio diximus, cum generatim de omnibus Sacramentis ageretur, idcirco, quæ utraque ſit in Baptiſmo, a Paſtoribus declarandum erit. Materiam igitur, ſive elementum hujus Sacramenti, eſſe omne naturalis aquæ genus, ſive ea maris ſit, ſive fluvii, ſive paludis, ſive putei, aut fontis, quæ ſine ulla adjunctione aqua dici ſolet. Nam & Salvator docuit* (Jo. 3.): *Niſi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, non poteſt introire in regnum Dei. Et Apoſtolus inquit* (Ad Eph.5.), *Eccleſiam lavacro aquæ mundatam eſſe. Et in B. Joannis Epiſtola ſcriptum legimus* (1.Jo.3.): *Tres ſunt, qui teſtimonium dant in terra, ſpiritus, aqua, & ſanguis. Quod etiam aliis ſacrarum litterarum teſtimoniis comprobatur. Quod vero a Joanne Baptiſta dictum eſt* (Matt.3.), *venturum eſſe Dominum, qui baptizaret in Spiritu Sancto, & igne; id quidem nullo modo de Baptiſmi materia intelligendum eſt; ſed vel ad intimum Spiritus Sancti effectum, vel certe ad miraculum referri debet, quod die Pentecoſtes*

ap-

cramento di regenerazione per l'acqua nella parola; imperocchè noi nasciamo di Adamo per natura figliuoli dell' ira, e per il Battesimo rinasciamo in Cristo figliuoli della misericordia; perchè, come disse S. Giovanni, diede potestà di farsi figliuoli di Dio a quegli uomini, i quali credono nel suo nome, i quali non di sangue, nè di volontà di carne, nè di volontà di uomo, ma di Dio sono nati (*Joan.* 1.). Ma con qualunque sorte di parole ci verrà spiegata la natura del Battesimo, si dovrà in ogni modo insegnare al popolo, che questo Sacramento si fa perfetto col lavamento, al quale per istituto del Salvatore e Signor nostro sono accompagnate alcune determinate e solenni parole, siccome sempre i santi Padri hanno insegnato. Il che con quello apertissimo testimonio di S. Agostino si dimostra esser vero: *Accedit verbum ad elementum, & fit Sacramentum:* Si accompagna la parola all' elemento, e fassi il Sacramento. E questo con maggior diligenza sarà bisogno insegnare: acciocchè forse i Cristiani non cadessero in quello errore, per il quale pensassero quello che volgarmente si suol dire, cioè che quella acqua, la quale nel sacro fonte si conserva per amministrare il Battesimo, sia Sacramento. Il che non può per modo alcuno esser vero; perchè allora si dee dire Sacramento del Battesimo, quando in verità, e con effetto usiamo l' acqua per lavare qualcheduno, insieme con le parole istituite dal Signore. E perchè nel principio di questo trattato de' Sacramenti dicemmo, che ciaschedun Sacramento è composto di forma e di materia, per questo debbono i Pastori dichiarare qual sia la forma e qual la materia in questo Sacramento del Battesimo.

La materia adunque, ovvero l' elemento di questo Sacramento, è ogni sorte d'acqua naturale, o sia di mare, o di fiume, o di palude, o di pozzo, o di fonte, la quale senz' altro aggiugnervi suol esser detta acqua, e però il nostro Salvatore c' insegnò: *Nisi qui renatus fuerit ex aqua & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei* (*Joan.* 1.): Se uno non sarà nato d' acqua e di Spirito Santo non può entrare nel Regno di Dio; e l' Apostolo disse, la Chiesa essere stata mondata con il lavacro dell'acqua (*Eph.* 5.); e nella Epistola di S. Giovanni leggiamo: *Tres sunt, qui testimonium dant in terra, Spiritus, aqua, & sanguis* (1. *Joan.* 5.): Tre sono, che danno testimonio in terra, lo spirito, l' acqua, e 'l sangue. Il che ancora si conferma con altri testimonj delle sacrate Lettere. Ma che S. Gio. Battista dicesse che doveva venire il Signore, il quale battezzerebbe nello Spirito Santo e nel fuoco (*Matth.* 3.), non si dee in modo alcuno quel

apparuit (Act. 1.), *cum Spiritus Sanctus e cælo in Apostolos ignis specie delapsus est: de quo alio loco Christus Dominus noster prædixit* (Act. 1.): *Joannes quidem baptizavit aqua: vos autem baptizabimini Spiritu Sancto non post multos hos dies.*

Figuræ, & Prophetiæ antiquæ Baptismi.

Verum idem quoque a Domino tum figuris, tum Prophetarum oraculis significatum esse, ex divinis Scripturis animadvertimus. Diluvium enim, quo mundus purgatus est, quod multa malitia hominum esset in terra, & cuncta cogitatio cordis intenta esset ad malum (Gen. 6.), *hujus aquæ figuram, & similitudinem gessisse, Apostolorum Princeps in priori Epistola ostendit* (1. Pet. 3.). *Et maris rubri transitum ejusdem aquæ significationem habuisse, D. Paulus ad Corinthios scribens, exposuit* (1. Cor. 10.). *Ut interim omittamus tum Naaman Syri ablutionem* (4. Reg.), *tum Probaticæ piscinæ admirabilem vim* (Jo. 5.), *& alia id genus multa, in quibus hujus mysterii symbolum inesse facile apparet. De prædictionibus autem dubitare nemo potest, quin aquæ illæ, ad quas tam liberaliter Isaias Propheta* (Is. 55.) *omnes sitientes invitat, vel quas e templo egredientes Ezechiel* (Ezech. 47.) *in spiritu vidit, tum præterea fons ille, quem domui David, & habitantibus Hierusalem paratum in ablutionem peccatoris, & menstruatæ Zacharias prænunciavit* (Zach. 13.), *ad salutarem Baptismi aquam indicandam, atque exprimendam pertineant. Quantum vero Baptismi naturæ, & virtuti consentaneum fuerit, ut ejus, propria materia aqua institueretur, pluribus quidem rationibus D. Hieronymus ad Oceanum scribens demonstravit. Sed quod ad hunc locum attinet, Pastores docere in primis poterunt, quoniam hoc Sacramentum omnibus sine ulla exceptione ad consequendam vitam necessarium erat, idcirco aquæ materiam,*

quæ

passo intendere della materia del Battesimo: ma ovvero si dee riferire ad un interior effetto dello Spirito Santo, ovvero a quel miracolo, che nel giorno della Pentecoste apparve; quando lo Spirito Santo si vide cadere dal Cielo sopra gli Apostoli in specie di fuoco (*Act.* 1.); del quale in un altro luogo Cristo nostro Signore pur predisse, dicendo: *Joannes quidem baptizavit aqua, vos autem baptizabimini Spiritu Sancto non post multos hos dies* (*Act.* 1.): Giovanni, certo è, che battezzò con l'acqua, ma voi sarete battezzati con lo Spirito Santo dopo questi pochi giorni.

Figure, e profezie antiche del Battesimo.

Ma per maggior intelligenza di questa verità, si sa certo, che per molte Scritture dal Signore, e con figure, e con profezie tal cosa è stata significata; perchè il Principe degli Apostoli nella sua prima Epistola ci dimostra come il diluvio (*Gen.* 6.), col quale fu purgato il Mondo dalla molta malizia degli uomini, de' quali ogni cogitazione del cuore era rivolta ed intenta al male, rappresentava la figura, e la similitudine di quest' acqua. E S. Paolo scrivendo ai Corintj, espose che il passaggio del mar Rosso significava la medesima acqua (1. *Cor.* 10.): per lasciare ora indietro il lavamento di Naaman Siro (4. *Reg.* 5.), e la maravigliosa virtù della Probatica piscina (*Joan.* 5.), e molte altre cose simili, nelle quali la figura di questo misterio chiaramente si vede espressa. Quanto alle profezie, niuno può dubitare, che con questa salutifera acqua non volessero significare ed esprimere quelle acque, alle quali il Profeta Isaia tutti gli assetati invitava (*Isa.* 55.), ovvero quelle che Ezechiele in ispirito vide uscire dal tempio (*Ezech.* 47.), e quel fonte il quale Zaccaria predisse alla casa di Davidde, ed agli abitatori di Gerusalemme essere preparato per lavare il peccatore e la mestruata (*Zach.* 13.). Or quanto fosse conveniente alla natura e virtù del Sacramento del Battesimo, che per la sua propria materia fosse istituita ed ordinata l'acqua, con molte ragioni dimostrò S. Girolamo, scrivendo ad Oceano. Ma quanto fa al proposito di questo luogo, potranno i Pastori principalmente insegnare, che, essendo questo Sacramento a tutti necessario, senza eccezione alcuna, per acquistare vita eterna, però la materia dell'acqua fu massimamente atta ed idonea a questo effetto, la quale in ogni tempo si ritrova, e con poca fatica ciascuno si può procacciare. Dipoi perchè l' acqua grandemente significa l' effetto del Battesimo, conciossiachè siccome l'acqua netta le macchie, così ottimamente ci dimostra la forza ed efficacia del Battesimo, per il quale si cavano le

mac-

macchie de' peccati. A questo si aggiugne, che siccome l' acqua è molto atta a refrigerare i corpi, così parimente col Battesimo in gran parte si estingue l' ardore delle cupidità. Ma qui si dee avvertire, che quantunque l' acqua semplice, la qual niun altra cosa seco ha mescolata, sia materia atta a far questo Sacramento perfetto, ogni volta che la necessità venga di amministrarlo, nondimeno, per tradizione degli Apostoli, sempre nella Chiesa Cattolica si è osservato, che il Battesimo si amministri con alcune solenni cerimonie, e vi si aggiunga ancora il sacro Crisma, per il quale più si manifesti l' effetto del Battesimo. Dovrà ancora ammaestrarsi il popolo, che, sebbene alle volte può uno essere incerto, se questa o quella sia vera acqua, e tale quale è quella che si ricerca alla perfezione di questo Sacramento: nondimeno questo dee tenersi per certo, che mai di altra materia che di liquore di acqua naturale questo Sacramento non si dee in modo alcuno operare.

Quanto sia necessaria la cognizione della forma del Battesimo.

Ma, poichè delle due parti, delle quali il Battesimo dee essere composto, una, cioè la materia, diligentemente sarà stata spiegata, s' ingegneranno i Pastori con la medesima diligenza insegnare qual sia la forma, la quale è l' altra sua parte, e non manco necessaria che la prima, e nell' esplicazione di questo Sacramento giudicheranno con maggior cura e studio doversi affaticare, perchè la notizia di così santo misterio non solo per se stessa può grandemente dilettare i Cristiani, (il che in tutte le scienze delle cose divine comunemente suole avvenire) ma ancora si dee intensamente desiderare; perchè può quotidianamente venire in uso ed a bisogno; imperocchè vengono assai spesso tempi, come al luogo suo chiaramente si dirà, ne' quali e da uomini laici, e popolari, e dalle donnicciuole bisogna che questo Sacramento sia amministrato, e così si ricerca che indifferentemente a tutti i Cristiani siano note e manifeste le cose, che fanno alla sostanza e verità di questo Sacramento; onde con chiare ed aperte pa-

esse debeant. Quare dilucidis & apertis verbis, quae facile percipi ab omnibus possint, Pastores docebunt, hanc esse perfectam & absolutam Baptismi formam, Ego te baptizo in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti. Ita enim a Domino, & Salvatore nostro traditum est, cum Apostolis apud Matthaeum praecepit (Matt.28.): *Euntes docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti. Ex illo autem verbo, Baptizantes, Catholica Ecclesia, divinitus edocta, optime intellexit, in hujus Sacramenti forma actionem ministri exprimendam esse; quod quidem fit, cum dicitur, Ego te baptizo. Ac quoniam, praeter ministros, tum illius personam, qui baptizatur, tum principalem causam, quae Baptismum efficit, significare oportebat, idcirco illud pronomen, TE, & distincta divinarum personarum nomina adduntur, ut absoluta Sacramenti forma iis verbis concludatur, quae modo exposita sunt, Ego te baptizo in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti. Neque enim sola Filii Persona, de quo a Joanne scribitur* (Jo. 1.); *Hic est, qui baptizat; sed simul omnes Sanctae Trinitatis Personae ad Baptismi Sacramentum operantur. Quod autem, In nomine, non, in nominibus dictum est; hoc plane declarat unam Trinitatis naturam, & divinitatem, etenim hoc loco nomen, ad personas non refertur, sed divinam substantiam, virtutem, & potestatem, quae una, & eadem est in tribus Personis, significat. Sed in hac forma, quam integram, & perfectam esse ostendimus, observandum est, quaedam prorsus necessaria esse, quae si omittantur, Sacramentum confici non potest; quaedam vero non ita necessaria, ut, si desint, Sacramenti ratio non constet: cujusmodi est vox illa, Ego: cujus vis in verbo BAPTIZO continetur: immo vero in ecclesiis Graecorum variata dicendi ratione praetermitti consuevit: propterea quod nullam fieri oportere ministri mentionem judicarunt: ex quo factum est, ut in Baptismo hac forma passim utantur: Baptizatur servus Christi in nomine Patris, & Filii, & Spiri-*

ri-

parole, le quali da ciascheduno possano agevolmente essere intese, insegneranno i Pastori, questa essere la perfetta ed assoluta forma del Battesimo: *Ego te baptizo in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti :* Io ti battezzo in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo; perchè così dal Signore e Salvator nostro ci fu lasciata, quando appresso Matteo comandò agli Apostoli con queste parole: *Euntes docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti* (*Matth.* 28.): Andando insegnate tutte le generazioni del Mondo, battezandole in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo; e per quella parola, *Baptizantes*, la Chiesa Cattolica da Dio istrutta ottimamente intese, che nella forma di questo Sacrameto si doveva esprimere la operazione del ministro. Il che si fa quando si dice: *Ego te baptizo:* Io ti battezzo. E perchè oltre i ministri e la persona di colui, che si battezza, bisognava ancora significare la principal causa che opera il Battesimo: però vi si aggiungono e quel pronome, TE, ed i distinti nomi delle divine Persone; acciocchè così l' assoluta forma di questo Sacramento sia contenuta nelle parole che di sopra adducemmo, *Ego te baptizo, in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti;* Io ti battezzo in nome del Padre, del Figliuolo, e dello Spirito Santo: perchè non solo la persona del Figliuolo, del quale da Giovanni fù detto: *Hic est, qui baptizat* (*Joan.* 1.): questi è, che battezza: ma insieme tutte le Persone della SS. Trinità operano al Sacramento del Battesimo, e si dice: *In nomine*, e non, *in nominibus*, perchè in questo modo si dichiara apertamente una natura e divinità della santissima Trinità. Ed in questo luogo questa parola, *Nomen*, non si riferisce alle Persone, ma sigifica la divina sostanza, virtù, e potenza, la quale è una istessa in tutte tre le Persone. Ma in questa forma, la quale abbiamo già dimostrato esser intera e perfetta, dee avvertirsi, essere alcune cose al tutto necessarie, le quali se si lasciassero addietro, il Sacramento non può fare il suo effetto; altre non così necessarie, che, se non vi fossero, per questo la natura del Sacramento mancasse: e tale è quella voce, *Ego;* la cui virtù si contiene nel verbo, *Baptizo*; anzi che nelle Chiese de' Greci, con un vario modo di dire, che hanno, sogliono lasciare di proferirla; perchè essi giudicarono non essere necessario far del ministro ricordanza alcuna: onde nel Battesimo usano per tutto questa forma: *Baptizetur servus Christi, in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti :* Battezzisi il servo di Cristo in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo.

ritus Sancti: a quibus tamen perfecte Sacramentum ministrari, ex Concilii Florentini sententia, & definitione apparet; cum iis verbis satis explicetur id, quod ad Baptismi veritatem attinet, nimirum ablutio, quæ tunc re ipsa peragitur. Quod si etiam aliquando tempus fuisse dicendum est, cum Apostoli in nomine tantum Domini Jesu Christi baptizarent (Act. 2. & 8.); id quidem Spiritus Sancti afflatu eos fecisse, exploratum nobis esse debet; ut initio nascentis Ecclesiæ Jesu Christi nomine prædicatio illustrior fieret, divinaque, & immensa ejus potestas magis celebraretur. Deinde vero rem penitus introspicientes facile intelligemus, nullam earum partium in ea forma desiderari, quæ ab ipso Salvatore præscriptæ sunt. Qui enim Jesum Christum dicit, simul etiam Patris Personam, a quo unctus, & Spiritum Sanctum, quo unctus est, significat. Quamquam dubium fortasse videri potest, an hujusmodi forma Apostoli aliquem baptizaverint, si Ambrosii, & Basilii Sanctissimorum, & gravissimorum Patrum auctoritatem sequi volumus, qui ita Baptismum in nomine Jesu Christi interpretati sunt, ut dixerint, iis verbis significari Baptismum, non qui a Joanne, sed qui a Christo Domino traditus esset, tametsi a communi, & usitata forma, quæ distincta trium Personarum nomina continet, Apostoli non discederent. Atque hoc loquendi genere Paulus etiam in Epistola ad Galatas usus videtur, cum inquit (Ad Gal. 3.): Quicumque in Christo baptizati estis, Christum induistis: ut significaret, in fide Christi, nec alia tamen forma, quam idem Salvator, & Dominus noster servandam præceperat, baptizatos esse.

Hactenus igitur de materia, & forma, quæ ad Baptismi substantiam maxime pertinent, fideles docere satis fuerit. Quoniam vero in hoc Sacramento conficiendo legitimæ etiam ablutionis rationem servari oportet; idcirco ejus quoque partis doctrina a Pastoribus tradenda est, atque ab eis breviter explicandum, communi Ecclesiæ more, & consuetudine receptum esse, ut Baptismus

uno

to. Dai quali però essere perfettamente amministrato il Sacramento del Battesimo apparisce per decreto e definizione del Concilio Fiorentino: conciossiacchè con queste parole bastevolmente si spieghi tutto quello che fa alla verità del Battesimo, cioè il lavamento, il quale allora in verità si opera. E se si dicesse che già nel tempo della novella Chiesa gli Apostoli solo battezzassero in nome di Gesù Cristo (*Act.* 2. & 8.), dobbiamo tener per fermo, che tal cosa facessero per istinto speciale dello Spirito Santo, acciocchè nel principio della giovinetta Chiesa, la predicazione loro ne venisse più chiara ed illustre con il nome di Gesù Cristo, e più fosse celebrata la sua divina ed infinita potenza. Dipoi se noi ben considereremo a questo fatto, conosceremo, che in quella forma niuna di quelle parti manca, che dal Salvatore furono ordinate; perchè chi dice Gesù Cristo, insieme significa la Persona del Padre, dal quale fu unto, e lo Spirito Santo, del quale fu unto; quantunque si potrebbe forse dubitare, se con questa forma gli Apostoli mai alcuno battezzassero, se noi vorremo seguitare l'autorità di S. Ambrogio, e di S. Basilio, Padri santissimi, e gravissimi, i quali in tal modo il Battesimo in nome di Gesù Cristo hanno interpretato, dicendo che con queste parole si significava, che gli Apostoli battezzavano nel Battesimo di Cristo, e non in quello che era stato usato da Giovanni; nè però gli Apostoli si partirono dalla comune ed usitata forma, la quale contiene in se i distinti nomi delle tre divine Persone. E questo modo di parlare S. Paolo ancora nell'Epistola, che scrive ai Galati, pare che usasse, quando disse: *Quicumque in Christo baptizati estis, Christum induistis* (*Gal.* 3.): Tutti voi, che in Cristo sete battezzati, di Cristo vi sete vestiti. Con le quali parole, *In Christo*, significa che in fede di Cristo erano battezzati: nè però con altra forma, che con quella che il medesimo Salvatore e Signor nostro comandò che si servasse.

Fin qui della materia e della forma basterà insegnare ai Fedeli, le quali principalmente sono necessarie alla sostanza del Battesimo. Ma perchè nell'operare ed amministrare questo Sacramento, è necessario ancora osservare il modo e la regola della propria abluzione, però i Pastori debbono ancora insegnar questa parte, e brevemente spiegare, come per comune usanza e consuetudine della Chiesa si è imparato, che il Battesimo si può dare in uno di questi tre modi;

per-

uno aliquo ex tribus modis confici posset. Nam qui hoc Sacramento initiari debent, vel in aquam merguntur, vel aqua in eos infunditur, vel aquæ aspersione tinguntur. Ex his autem tribus quicumque servetur, Baptismum vere perfici credendum est. Aqua enim in Baptismo adhibetur ad significandam animæ ablutionem, quam efficit: quare Baptismus ab Apostolo lavacrum appellatus est (Ad Eph.5.). *Ablutio autem non magis fit, cum aliquis aqua mergitur, quod diu a primis temporibus in Ecclesia observatum animadvertimus; quam vel aquæ effusione, quod nunc in frequenti usu positum videmus, vel aspersione, quemadmodum a Petro factum esse colligitur* (Act. 2., *cum uno die tria millia hominum ad fidei veritatem traduxit, & baptizavit. Utrum vero unica, an trina ablutio fiat, nihil referre existimandum est. Utrovis enim modo, & antea in Ecclesia Baptismum vere confectum esse, & nunc confici posse, ex D. Gregorii Magni Epistola ad Leandrum scripta, satis apparet. Retinendus est tamen a fidelibus is ritus, quem unusquisque in sua Ecclesia servari animadverterit. Atque illud præcipue monere oportet, non quamlibet corporis partem, sed potissimum caput, in quo omnes tum interiores, tum externi sensus vigent, abluendum, simulque ab eo, qui baptizat, non ante, aut post ablutionem verba Sacramenti, quæ formam continent, sed eodem tempore, quo ablutio ipsa peragitur, pronuncianda esse. His expositis, conveniet præterea docere, atque in memoriam fidelium reducere, Baptismum, quemadmodum & reliqua Sacramenta, a Christo Domino institutum esse. Hoc igitur Pastores frequenter docebunt, explicabuntque duo diversa tempora Baptismi notanda esse; alterum, cum Salvator eum instituit; alterum, cum lex de eo suscipiendo sancita est. Ac, quod ad primum attinet, tunc a Domino hoc Sacramentum institutum esse perspicitur, cum ipse a Joanne baptizatus sanctificandi virtutem aquæ tribuit. Testantur enim Sancti Gregorius Nazianzenus, & Augustinus, eo tempore aquæ vim generandi*

in

perchè quelli, che si hanno a battezzare, ovvero si tuffano nell'acqua, ovvero sopra di loro si versa l'acqua, ovvero spargendo sopra di loro l'acqua si bagnano. E di questi tre modi qualunque si osservi, si dee credere che veramente si operi il Battesimo: perchè nel Battesimo si usa l'acqua per significare il lavamento dell'anima, il quale opera: e però dall'Apostolo il Battesimo fu nominato Lavacro (*Eph.* 5.). Ora questo lavamento non più si fa, quando uno si tuffa nell'acqua (il che sappiamo lungamente nei primi tempi essere stato nella Chiesa osservato) che si faccia con l'effusione dell'acqua, il che oggi vediamo esser messo in uso frequente, o con aspersione, come si può considerare essere stato fatto da Pietro quando in un giorno condusse alla fede e battezzò tre mila uomini (*Act.* 2.). Ma, se uno o tre debbano essere questi lavamenti, noi giudichiamo niente tal cosa importare: perchè nell'uno, e nell'altro modo chiaramente si manifesta, e prima nella Chiesa essere stato amministrato il Battesimo, ed ora potersi amministrare, per l'Epistola di Gregorio Magno che scrisse a Leandro. Nondimeno debbono i Cristiani ritenere quel costume, il quale si vede essere osservato nella sua Chiesa. E bisogna avvertire, che non ogni parte del corpo dee lavarsi, ma il capo principalmente, nel qual si ritrovano tutti i sensi esteriori ed interiori: ed insieme, che da quello, che battezza, non prima, nè dopo il lavamento debbono esser proferite quelle parole del Sacramento che contengono la forma, mà nel medesimo tempo, nel quale si fa il lavamento.

Esposte queste cose, sarà dipi conveniente insegnare e ridurre nella memoria dei Fedeli, come il Battesimo, siccome gli altri Sacramenti, è stato istituito dal nostro Signor Gesù Cristo. Questo adunque i Pastori spesso insegneranno, e dichiareranno, come si debbono notare due diversi tempi del Battesimo. Uno è, quando il Salvatore lo istituì: l'altro quando promulgò la legge di doverlo ricevere; quanto al primo tempo, allora diciamo dal Signore essere stato istituito questo Sacramento, quando egli da Giovanni battezzato, alle acque concedè virtù di santificare altri; onde S. Gregorio Nazianzeno e S. Agostino affermano, che in quel tempo all'acque fu data virtù di generare in vita spirituale. Ed altrove scrisse S. Agostino: Da quel giorno in poi, nel quale Cristo nell'acqua fu immerso, tutti i peccati nostri lava l'acqua. Ed altrove dice: Si battezza il Signore, non perchè avesse bisogno di essere mondato, ma col tatto della sua

in spiritualem scilicet vitam datam esse. Et alio loco ita scriptum reliquit: Ex quo Christus in aqua mergitur, ex eo omnia peccata abluit aqua. Et alibi: Baptizatur Dominus, non mundari indigens, sed tactu mundæ carnis aquas mundans, ut vim abluendi habeant. Atque ad eam rem illud maximo argumento esse potuit, quod tunc Santiss. Trinitas, in cujus nomine Baptismus conficitur, numen suum præsens declaravit. Vox enim Patris audita est: Filii persona aderat: & Spiritus Sanctus in columbæ specie descendit: præterea cæli aperti sunt, quo nobis jam per Baptismum licet ascendere (Matt. 3. Marc. 1. Luc. 3.). *Quod si quis scire cupiat, quanam ratione tanta, & tam divina virtus a Domino aquis tributa sit, id quidem humanam intelligentiam superat: hoc vero satis percipi a nobis potest, Baptismo a Domino suscepto, sanctissimi, & purissimi ejus corporis tactu aquam ad Baptismi salutarem usum consecratam esse, ita tamen, ut hoc Sacramentum, etsi ante passionem institutum fuerit, a passione tamen, quæ omnium Christi actionum tamquam finis erat, vim, & efficientiam duxisse, credendum sit. Sed de altero etiam, quo scilicet tempore lex de Baptismo lata fuerit, nullus dubitandi locus relinquitur. Nam inter sacros Scriptores convenit, post Domini resurrectionem, cum Apostolis præcepit* (Matt. 28. Marc. 16.): *Euntes docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti: ex eo tempore omnes homines, qui salutem æternam consecuti erant, lege de Baptismo teneri cœpisse. Quod quidem ex Apostolorum Principis auctoritate colligitur, cum inquit* (1. Pet. 1.): *Regeneravit nos in spem vivam per resurrectionem Jesu Christi ex mortuis. Idemque ex illo Pauli loco* (Ad Eph. 5.), *Seipsum tradidit pro ea, ut illam sanctificaret, (cum de Ecclesia loqueretur) mundans eam lavacro aquæ in verbo, licet cognoscere. Uterque enim Baptismi obligationem ad tempus, quod mortem Domini consecutum est, videtur retulisse: ut dubitandum nullo modo sit, verba etiam illa Salva-*

to-

pura carne monda l'acque; acciocchè così ritengano virtù di lavare. Della qual cosa può essere grande argomento, che allora tutta la Santissima Trinità, nel cui nome si opera il Battesimo, si manifestò essere con la sua divinità presente; Imperocchè fu udita la voce del Padre; la Persona del Figliuolo era quivi presente; e lo Spirito Santo vi discese in forma di colomba (*Matth.* 3. *Marc.* 1. *Luc.* 3.). Appresso si aprirono i Cieli, là dove omai è a noi conceduto ascendere per virtù del Battesimo. E se alcuno desiderasse sapere in che modo tanta e sì divina virtù sia stata da Dio conceduta all'acqua, senza alcun dubbio, che tal cosa supera ogni umana intelligenza. Ma questo solo possiamo intendere, che subito che il Signore fu battezzato; per il tatto del suo santissimo e purissimo Corpo fu consecrata l'acqua al salutifero uso del Battesimo: talmente però, che se ben questo Sacramento fu istituito avanti la Passione, nondimeno si dee credere che abbia ricevuto, e tratto la forza e l'efficacia dalla Passione; la quale era come un fine di tutte le operazioni di Cristo. Quanto all'altra parte, cioè in che tempo fosse fatta la legge del Battesimo, non ci è dubbio alcuno; perchè tra i Sacri Scrittori conviene, che dopo la resurrezione del Signore, quando comandò agli Apostoli, che andassero ad insegnare a tutte le generazioni, battezzandole in nome del Padre, del Figliuolo, e dello Spirito Santo (*Matt.* 28. *Marc.* 16.), da quel tempo in poi tutti gli uomini, che dovevano conseguire l'eterna salute, hanno incominciato ad essere obbligati alla legge del Battesimo. Il che si cava dall'autorità di Pietro Apostolo, il qual dice: *Regeneravit nos in spem vivam per resurrectionem Jesu Christi ex mortuis* (1. *Pet.* 5.): Ci ha regenerati in una viva speranza, per la risurrezione di Gesù Cristo da morte. Il medesimo si può conoscere per quel luogo di S. Paolo, dove dice: *Se ipsum tradidit pro ea, ut illam sanctificaret*, (parlando della Chiesa) *mundans eam lavacro aquæ in verbo* (*Eph.* 5.): Se stesso diede alla morte per quella, per santificarla, mondandola con il lavacro dell'acqua nel verbo; perchè ambidue questi santi Apostoli pare che abbiano ridotto l'obbligo del Battesimo a quel tempo, che succedè dopo la morte del Signore: talchè non si può più in modo alcuno dubitare che ancora quelle parole del Salvatore: *Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei* (*Joan.* 3.): Chi non sarà rinato d'acqua, e di Spirito Santo, non può entrare nel regno di Dio: a quel

toris (Jo. 3.): *Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei; id ipsum tempus spectasse, quod post passionem futurum erat. Ex his igitur, si accurate a Pastoribus tractentur, haud dubium esse potest, quin fideles maximam in hoc Sacramento dignitatem agnoscant, ac summa animi pietate venerentur; præsertim vero cum cogitarint, præclara illa, & amplissima munera, quæ cum Christus Dominus baptizaretur, miraculorum significationibus declarata sunt, singulis, cum baptizantur, intima Spiritus Sancti virtute donari, atque impertiri. Ut enim si, quemadmodum Elisei* (4. Reg. 6.) *puero contingit, nobis oculi ita aperirentur, ut cœlestes res intueri possemus, nemo adeo communi sensu carere putandus esset, quem divina Baptismi mysteria in maximam admirationem non traducerent; cur idem etiam eventurum non existimemus, cum a Pastoribus hujus Sacramenti divitiæ ita expositæ fuerint, ut eas fideles si non corporis oculis, at mentis acie, fidei splendore illuminatæ, contemplari queant.*

Qui proprii ministri Baptismi.

Jam vero, a quibus ministris hoc Sacramentum conficiatur non utiliter modo, sed necessario, tradendum videtur; tum ut ii, quibus præcipue hoc munus commissum est, illud sancte, & religiose curare studeant; tum ut ne quis, tamquam fines suos egressus, in alienam possessionem intempestive ingrediatur, vel superbe irrumpat: cum in omnibus ordinem servandum esse Apostolus admoneat (1. Cor. 14.). *Doceantur igitur fideles, triplicem esse eorum ordinem: ac in primo quidem Episcopos, & Sacerdotes collocandos esse, quibus datum est, ut jure suo, non extraordinaria aliqua potestate, hoc munus exerceant. Iis enim in Apostolis præceptum est a Domino,* (Matt. 28.) *Euntes baptizate: quamvis Episcopi, ne graviorem illam docendi populi curam deserere cogerentur, Baptismi ministerium Sacerdotibus relinquere soliti essent. Quod vero Sacerdotes jure suo hanc functionem exerceant ita ut præsente etiam Episcopo mi-*

ni-

medesimo tempo non abbiano avuto risguardo, che dopo la Passione di Cristo doveva seguire; da queste cose adunque (se dai Pastori diligentemente saranno trattate) si manifesterà chiaro che i Cristiani in questo Sacramento hanno da Dio ricevuta una grandissima dignità, e quella con grandissima devozione e pietà di animo debbono riconoscere e onorare, e massime se penseranno che quelli nobilissimi, ed eccellentissimi doni, i quali, quando si battezzava Cristo nostro Signore, con tanti miracoli si manifestarono, a ciascheduno che si battezza sono per virtù interiore dello Spirito Santo donati e compartiti: perchè, se siccome avvenne al servo di Eliseo (4. *Reg.* 6.), a noi talmente fossero gli occhi aperti, che potessimo risguardare le cose celesti niuno si dee credere che così fosse privo del comun senso, che grandemente non si maravigliasse de' misterj sì divini; perchè adunque ancora non pensiamo, dovere avvenire il medesimo, quando dai Pastori i tesori di questo Sacramento saranno in tal modo esposti, e manifestati, che i Fedeli gli possano contemplare, se non con gli occhi del corpo, almeno con l'acutezza della mente illuminata dallo splendore della fede?

Quali siano i proprj ministri del Battesimo.

Pare ora, che sia non solo utile, ma necessario, il manifestare da quali ministri questo Sacramento si debba amministrare, sì perchè quelli ai quali è stato commesso questo officio, si studino esercitarlo santamente e religiosamente: sì ancora acciocchè non sia alcuno, che quasi trapassando i suoi termini voglia nell'altrui possessione inconvenientemente mettere il piede, ovvero superbamente a forza entrare, ammonendoci l'Apostolo, che in tutte le cose si debba servare l'ordine (1. *Cor.* 14.). Debbono adunque essere ammaestrati i Cristiani, che tre sono gli ordini di questi ministri. Nel primo si devono porre i Vescovi ed i Sacerdoti, ai quali è conceduto, che non per potenza alcuna estraordinaria, ma per loro propio offizio possano esercitare questo atto; perchè a costoro fu dal Signore comandato, comandandolo agli Apostoli, che andassero a battezzare (*Matth.* 28.), quantunque i Vescovi, acciocchè non fossero sforzati d'abbandonare quella più importante cura d'insegnare i popoli, fossero soliti lasciare il ministerio del battezzare ai Sacerdoti; e che i Sacerdoti legittimamente esercitino questo offizio, talchè, essendo ancora il Vescovo presente, possano

nistrare Baptismum possint, ex doctrina Patrum, & usu Ecclesiæ constat. Nam cum ad Eucharistiam consecrandam instituti sint, quæ est pacis, & unitatis Sacramentum, consentaneum fuit, potestatem iis dari omnia illa administrandi, per quæ necessario hujus pacis, & unitatis quilibet participes fieri posset. Quod si aliquando Patres Sacerdotibus, sine Episcopi venia, baptizandi jus permissum non esse dixerunt, id de eo Baptismo, qui certis anni diebus sollemni cærimonia administrari consueverat, intelligendum videtur. Secundum ministrorum locum obtinent Diaconi; quibus, sine Episcopi, aut Sacerdotis concessu, non licere hoc Sacramentum administrare, plurima Sanctorum Patrum decreta testantur. Extremus ordo illorum est, qui, cogente necessitate, sine sollemnibus cærimoniis baptizare possunt: quo in numero sunt omnes, etiam de populo, sive mares, sive feminæ, quamcumque illi sectam profiteantur. Nam & judæis quoque, & infidelibus, & hæreticis, cum necessitas cogit, hoc munus permissum est, si tamen id efficere propositum eis fuerit, quod Ecclesia Catholica in eo administrationis genere efficit. Hæc autem cum multa veterum Patrum, & Conciliorum Decreta confirmarunt; tum vero a Sacra Tridentina Synodo (Conc. Trid.) *anathema in eos sancitum est, qui dicere audeant Baptismum, qui etiam datur ab hæreticis in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti, cum intentione faciendi quod facit Ecclesia, non esse verum Baptismum. In quo profecto summam Domini nostri bonitatem, & sapientiam licet admirari. Nam cum hoc Sacramentum necessario ab omnibus percipiendum sit, quemadmodum aquam ejus materiam instituit, qua nihil magis commune esse potest: sic etiam neminem ab ejus administratione excludi voluit; quamvis, ut dictum est, non omnibus liceat sollemnes cærimonias adhibere: non quidem quod ritus, aut cærimoniæ plus dignitatis, sed quod minus necessitatis, quam Sacramentum, habeant. Neque vero, hoc munus ita omnibus promiscue permissum esse, fideles arbi-*

il Battesimo ministrare, è manifesto e per la dottrina dei Padri antichi, e per l'uso della Chiesa; perchè essendo quelli ordinati per consecrare l'Eucaristia, la quale è un Sacramento di pace e di unione, fu cosa conveniente, che a loro fosse data potestà di poter amministrare tutte quelle cose, per le quali necessariamente ciascuno di questa pace ed unione può farsi partecipe; e se pure i Padri nostri hanno detto, che ai Sacerdoti senza licenza del Vescovo non è permessa l'autorità di battezzare, tal cosa pare che si debba intendere di quel Battesimo, il quale in alcuni determinati giorni dell'anno con una solenne cerimonia soleva amministrarsi. Il secondo luogo dei ministri del Sacramento, lo tengono i Diaconi: ai quali però senza la concessione del Vescovo, o del Sacerdote, non è lecito amministrare questo Sacramento, come testificano molti decreti dei santi Padri antichi. L'ultimo ordine di questi ministri, è di quelli, i quali dalla necessità sforzati senza solenni cerimonie possono battezzare: nel qual numero sono tutti gli uomini, ancor laici, e popolari, o sian maschi, o femmine, e di qual si voglia setta, o falsa religione; perchè ai Giudei ancora, agl'infedeli, ed agli eretici, quando la necessità stringe, è permesso questo offizio, purchè questi tali si propongano ed intendano di fare quello che la Cattolica Chiesa suol fare in tal ministerio. Queste cose sono state confermate e per decreti di molti Padri antichi, e di molti Concilj, ed ultimamente il sacro Concilio Trentino scomunica tutti coloro, che ardiscono dire che il Battesimo ancor dato dagli eretici in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo, con intenzione di far quello, che fa la Chiesa, non è vero Battesimo. Nella qual cosa possiamo maravigliarci della somma bontà e sapienza del nostro Signore; perchè, dovendo questo Sacramento da ciascuno essere necessariamente ricevuto, siccome per sua materia volle istituire l'acqua, cosa a tutti comunissima, così parimente niuno dalla sua amministrazione volle escludere; quantunque (siccome detto abbiamo) non a tutti sia lecito battezzare con le solenni cerimonie: non perchè quei riti e cerimonie abbiano in se più dignità, ma perchè sono manco necessarie che il Battesimo istesso. Nè però debbono i Cristiani immaginarsi, che questo offizio sia così a tutti conceduto indifferentemente, che non si abbia a tenere qualche ordine di questi ministri; perchè le donne, essendo presenti gli uomini, così il laico presente il Chierico, ed il Chierico in presenza del Sacerdote non debbono in modo alcuno eser-

bitrentur, quin ordinem aliquem ministrorum statuere maxime deceat. Mulier enim si mares adsint, laicus item præsente clerico, tum clericus coram Sacerdote, Baptismi administrationem sibi sumere non debent. Quamquam obstetrices, quæ baptizare consueverunt, improbandæ non sunt, si interdum præsente aliquo viro, qui hujus Sacramenti conficiendi minime peritus sit, quod alias viri magis proprium officium videretur, ipsæ exequantur.

De Patrinis baptizandorum.

Accedit autem ad eos ministros, qui, ut hactenus declaratum est, Baptismum conficiunt, aliud etiam ministrorum genus, qui ad sacram, & salutarem ablutionem celebrandam ex vetustissima Catholicæ Ecclesiæ consuetudine adhiberi solent. Ii nunc Patrini, olim susceptores, sponsores, seu, fidejussores, communi vocabulo, a rerum divinarum scriptoribus vocabantur. De quorum numero, quoniam ad omnes fere laicos pertinet, accurate a Pastoribus agendum erit, ut fideles intelligant, quæ potissimum ad illud recte perficiendum necessaria sint. In primis vero explicare oportet, quæ causa fuerit, cur ad Baptismum præter Sacramenti ministros Patrini etiam, & susceptores adjungerentur. Quod quidem optimo jure factum esse, omnibus videbitur, si meminerint, Baptismum esse spiritualem regenerationem, per quam Filii Dei nascimur. De ea enim ita loquitur D. Petrus (1. Pet. 2.)*: Sicut modo geniti infantes rationabiles, sine dolo lac concupiscite. Ut igitur, postquam aliquis in hanc lucem editus est, nutrice, & pædagogo indiget, quorum ope, atque opera educetur, ac doctrina, & bonis artibus erudiatur: ita etiam necesse est, ut, qui ex Baptismi fonte vitam spiritualem vivere incipiunt, alicujus fidei, & prudentiæ committantur, a quo Christianæ Religionis præcepta haurire, ad omnemque pietatis rationem institui possint, atque ita paulatim in Christo adolescere, donec tandem viri perfecti, juvante Domino, evadant; cum præsertim Pastoribus, qui publicæ Paro-*

citare l' amministrazione del Battesimo: quantunque quelle levatrici che sogliono battezzare, non debbono essere riprese; se alle volte eseguiscono tal offizio in presenza di qualche uomo, il quale non abbia esperienza di amministrare questo Sacramento, sebbene per altro è più proprio dell' uomo, che della donna.

Dei Padrini e Compari di quelli che si battezzano.

A questi ministri, i quali, come fin qui si è dichiarato, amministrano il Battesimo, se ne aggiunge un' altra sorte, i quali sogliono intervenire a celebrare questo sacro e salutifero lavamento per una antichissima consuetudine della Cattolica Chiesa; questi sono detti oggi Padrini, e Compari; i quali anticamente dagli Scrittori delle cose divine eran detti, *Susceptores*, *sponsores*, ovvero *fidejussores* per comune vocabolo: del numero de' quali perchè questo appartiene quasi a tutti i laici, e secolari, con gran cura dovranno trattare i Pastori; acciocchè così i Cristiani intendano, quali cose siano massimamente necessarie al fare perfettamente questo negozio. E prima bisogna dichiarare, per qual cagione al Battesimo oltre i ministri del Sacramento fossero aggiunti i Padrini, e Compari; la qual cosa ciascheduno conoscerà esser fatta a gran ragione, se si ricorderà il Battesimo essere una spirituale regenerazione, per la quale nasciamo figliuoli di Dio; e che sia il vero, S. Pietro di quella parlando così disse: *Sicut modo geniti infantes rationabiles, sine dolo lac concupiscite* (1. *Pet.* 2.): Siccome, se pur ora fanciulli razionali foste nati, desiderate il latte senza inganno alcuno. Siccome adunque, poichè uno è venuto in questa luce, ha bisogno della nutrice e del pedagogo, con l' ajuto ed opera de' quali sia allevato, ed ammaestrato nella dottrina, e nelle buone arti: così parimente è necessario, che coloro, che dopo il fonte del Battesimo incominciano a vivere una vita spirituale, siano dati in custodia alla prudenza e fede di qualcheduno, dal quale possano apprendere i precetti della Cristiana religione, e ad ogni regola di pietà e carità siano istrutti, e così a poco a poco vengano in Cristo a crescere, finchè con l' ajuto del Signore diventino uomini perfetti, e massime che ai Pastori, i quali sono preposti alla pubblica cura delle Parroc-

chiarum curationi præpositi sunt, tantum temporis non supersit, ut privatam illam curam pueros in fide erudiendi suscipere possint. Hujus autem vetustissimæ consuetudinis præclarum testimonium, a D. Dionysio habemus, cum inquit: Divinis nostris ducibus (sic enim Apostolos vocat) in mentem venit, & visum est suscipere infantes, secundum istum sanctum modum, quod naturales parentes pueri eum cuidam docto in divinis, veluti pædagogo, traderent, sub quo, sicut sub divino Patre, & salvationis sanctæ susceptore, reliquum vitæ puer degeret. Eandem vero sententiam confirmat Higinii auctoritas. Quamobrem sapientissime a sancta Ecclesia constitutum est, ut non solum is, qui baptizat cum baptizato, sed etiam susceptor cum eo, quem suscipit, & cum ejus veris parentibus affinitate devinciantur; ita ut legitima nuptiarum fœdera inter hos omnes iniri non possint, atque inita dirimantur. Præterea docere oportet fideles, quæ sint susceptoris patres. Etenim hoc munus adeo negligenter in Ecclesia tractatur, ut nudum tantum hujus functionis nomen relictum sit; quid autem sancti in eo contineatur, ne suspicari quidem homines videantur. Hoc igitur universe susceptores semper cogitent, se hac potissimum lege obstrictos esse, ut spirituales filios perpetuo commendatos habeant, atque in iis, quæ ad Christianæ vitæ institutionem spectant, curent diligenter, ut illi tales se in omni vita præbeant, quales eos futuros esse sollemni cærimonia spoponderunt. Audiamus quid ea de re S. Dionysius scribat, verba sponsoris exprimens: Spondeo puerum inducturum, cum ad sacram intelligentiam venerit, sedulis adhortationibus meis, ut abrenunciet contrariis omnino, profiteatur, peragatque divina, quæ pollicetur. Item D. Augustinus: Vos, inquit, ante omnia tam viros, quam mulieres, qui filios in Baptismate suscepistis, moneo, ut cognoscatis, fidejussore apud Deum extitisse pro illis, quos visi estis de sacro Fonte suscipere. Ac profecto decet maxime, eum, qui aliquod officium suscepit, in eo diligenter, exequendo numquam de-

rocchie, non avanza tanto di tempo, che ancora possan pigliare quella privata cura d'istruire i fanciulli nella fede; di questa antichissima consuetudine abbiamo un chiarissimo testimonio da S. Dionisio, il quale disse queste parole: Ai nostri divini Duci (che così chiama gli Apostoli) venne in pensiero e parve di dover far tenere i bambini al Battesimo, secondo questo santo modo, cioè che i padri naturali del fanciullo lo dessero in custodia a qualche uomo dotto nelle cose sacre e divine come ad un pedagogo, sotto il quale, come sotto un padre divino, e sotto colui che pigliasse a salvarlo, il fanciullino dovesse menare il restante della vita sua. Il medesimo conferma l'autorità d'Iginio; per il che molto sapientemente è stato istituito dalla santa Chiesa, che non solo quelli, che battezza, con il battezzato contragga affinità, ma ancora quel, che tiene a Battesimo, con quello che è tenuto, e co' suoi veri genitori: talchè fra questi tutti non si possano celebrare legittime nozze, e, se fossero celebrate, si dissolvano. Bisogna ancora insegnare ai Fedeli, quale sia l'officio del Padrino; perchè questo tale officio è nella Chiesa usato con tanta negligenza, che altro non ci è restato, che il suo nudo e semplice nome: ma quanto sia santo e degno, non è pur uomo che ci pensi; questo adunque universalmente sempre pensino i Padrini, che principalmente sono obbligati a questa legge, che i loro spirituali figliuoli hanno ad avere sempre per raccomandati, in tutte quelle cose, che s'appartengono alla istituzione della Cristiana vita, e con ogni diligenza procurino, che quelli si mostrino tali in tutta la loro vita, quali dover essere promisero i Padrini nella solenne cerimonia del Battesimo. Ascoltiamo ora quello, che intorno a questa cosa S. Dionisio scrive esprimendo le parole di colui, che promette per il fanciullo: Io prometto di dovere indurre questo bambino, quando sarà pervenuto all'intelligenza delle cose sacre, con le mie diligenti esortazioni, che egli al tutto rinunzj a tutte le cose, che son contrarie a Dio, e che metta ad effetto tutte quelle cose sante e divine, che ora promette. E santo Agostino disse: Io ammonisco sopra tutto voi così uomini come donne, i quali nel Battesimo avete tenuti gli altrui figliuoli, che conosciate come appresso Dio fate sicurtà per coloro, i quali dal sacro fonte levaste. Ed è per certo molto conveniente a colui, che prende a fare qualche officio, che nell'eseguirlo con ogni diligenza non si mostri mai stanco: e colui che ha promesso dover esser d'altri pedagogo, e custode, non dee patire, che mai resti abbandonato: avendolo una volta preso sot-

defatigari; & qui se alterius pædagogum, & custodem professus est, minime pati illum esse desertum, quem semel in fidem, & clientelam suam recepit, donec illum opera, & præsidio suo egere intellexerit. Quæ autem filiis spiritualibus tradenda sint, paucis D. Augustinus comprehendit, cum de hoc ipso susceptorum officio loqueretur. Ait enim: Debent eos admonere, ut castitatem custodiant, justitiam diligant, charitatem teneant, & ante omnia Symbolum, & orationem Dominicam eos doceant: Decalogum etiam, & quæ sint prima Christianæ Religionis rudimenta. Quæ cum ita se habeant, facile intelligimus, cuinam hominum generi sanctæ hujus tutelæ administratio committenda non sit, nimirum iis, qui eam gerere, aut fideliter nolint, aut sedulo, & accurate non queant. Quocirca, præter naturales parentes, quibus non licet eam curationem suscipere, ut ex eo magis appareat, quantum hæc spiritualis educatio a carnali distet, hæretici in primis, judæi, infideles ab hoc munere omnino prohibendi sunt, ut qui in ea cogitatione, & cura semper versentur, ut fidei veritatem mendaciis obscurent, atque omnem Christianam pietatem evertant. Plures quoque ne baptizatum de Baptismo suscipiant, sed ut unus tantum, sive vir, sive mulier, vel ad summum unus, & una, Tridentino Concilio statutum est; tum quia disciplinæ, atque institutionis ordo a multitudine magistrorum perturbari poterat: tum quia providere oportebat, ne inter plures ejusmodi affinitates conjungerentur, quæ impedirent, quo minus legitimo matrimonii vinculo hominum inter homines societas latius diffunderetur.

Quam necessaria Baptismi susceptio tam adultis, quam infantibus.

Sed cum ceterarum rerum cognitio, quæ hactenus expositæ sunt, fidelibus utilissima habenda sit, tum vero nihil magis necessarium videri potest, quam ut doceantur, omnibus hominibus Baptismi legem a Domino præscriptam esse, ita ut, nisi per Baptismi gratiam Deo rena-

na-

to la fede e custodia sua, in tutto quel tempo nel quale conoscerà aver bisogno dell'ajuto della sua opera. Quelle cose, che ai figliuoli spirituali si debbono insegnare il Padre S. Agostino comprende in poche parole, parlando pure dell'offizio de' Padrini, perchè dice: Debbono ammonirgli, che custodiscano la castità, amino la giustizia, ritengano la carità, e sopra ogni altra cosa insegnino loro il Simbolo, e l'Orazione del Signore, ed ancora il Decalogo, e quali siano i primi principj della Cristiana religione. Le quali cose essendo di questa maniera, di qui possiamo facilmente conoscere a qual sorte di uomini non debba esser commessa l'amministrazione di questa santa tutela; e questi sono quelli, i quali ovvero fedelmente non la vogliono esercitare, ovvero non possono far questo con diligenza e cura. Per la qual cosa, oltre i naturali genitori, ai quali non è lecito prender tal cura, acciocchè di qui più si manifesti quanto questa spirituale educazione sia differente dalla carnale, prima dee tal officio esser al tutto proibito agli Eretici, ai Giudei, agl' Infedeli, come quelli, che attendono sempre ad oscurare la verità della fede con falsità e bugie, e ogni cristiana pietà e religione cerchino mandare a terra. E' stato ancora ordinato dal Concilio Trentino, che più che uno non tenga il battezzato, nè dal sacro fonte lo levi; ma che un solo, o sia uomo, o sia donna, o al più un uomo, ed una donna facciano questo officio; sì perchè l'ordine della disciplina e della istituzione Cristiana dalla moltitudime de' maestri poteva essere confuso, e perturbato; sì ancora perchè bisognava provvedere, che tra molte persone non si contraesse affinità, le quali poi impedissero che con legittimo vincolo di matrimonio la compagnia degli uomini tra di loro più largamente si diffondesse.

Quanto sia necessario il Battesimo così agli adulti come ai fanciulli.

Ma conciossiachè la cognizione di tutte l' altre cose, che fin qui si sono dichiarate, si debba giudicare ai Cristiani utilissima, niente però può apparire più necessario, che essere ammoniti, che la legge del Battesimo dal Signore a tutti è stata prescritta: talchè se per la grazia del Battesimo a Dio non rinascono, sono dai loro padri generati, o siano fedeli o in-

nascantur, in sempiternam miseriam, & interitum a parentibus, sive illi fideles, sive infideles sint, procreentur. Igitur sæpius a Pastoribus explicandum erit, quod apud Evangelistam (Joan. 3.) *legitur: Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei. Quam legem non solum de iis, qui adulta ætate sunt, sed etiam de pueris infantibus intelligendam esse, idque ab Apostolica traditione Ecclesiam accepisse; communis Patrum sententia, & auctoritas confirmat. Præterea, credendum est, noluisse Christum Dominum Baptismi Sacramentum, & gratiam pueris denegari, de quibus dicebat* (Matth. 19.)*: Sinite parvulos, & nolite eos prohibere ad me venire; talium est enim regnum cælorum, quos amplexabatur, super quos manus imponebat, quos benedicebat* (Marc. 10.). *Deinde, cum legimus* (1. Cor. 1.)*, totam aliquam familiam a Paulo baptizatam esse, satis apparet, pueros etiam, qui in illorum numero erant, salutari fonte ablutos esse. Deinde Circumcisio, quæ figura fuit Baptismi* (Gen. 17.)*, eum morem maxime commendat. Pueros enim octavo die circumcidi solitos, nemo est, qui ignoret* (Levit. 12.). *Ac quibus Circumcisio manufacta in expoliatione corporis carnis proderat* (Luc. 3.)*, iisdem Baptismum, qui est Circumcisio Christi non manufacta, prodesse perspicuum est* (Coloss. 2.)*: Postremo, ut Apostolus docet* (Rom. 5.)*, si unius delicto mors regnavit per unum; multo magis abundantiam gratiæ, & donationis, & justitiæ accipientes, in vita regnabunt per unum Jesum Christum. Cum itaque per Adæ peccatum pueri ex origine noxam contraxerint, multo magis per Christum Dominum possunt gratiam, & justitiam consequi, ut regnent in vita: quod quidem sine Baptismo fieri nullo modo potest. Quare docebunt Pastores, infantes omnino baptizandos, & deinde paulatim teneram ætatem Christianæ Religionis præceptis ad veram pietatem informandam esse. Nam, ut a sapiente præclare dictum est* (Prov. 22.)*, Adolescens juxta viam suam, etiam cum senuerit, non*

re-

ò infedeli, per dover esser condannati ad una sempiterna miseria e morte. E però spesso i Pastori bisognerà che dichiarino quello, che si legge appresso l' Evangelista: *Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei* (*Joan.* 3.); Se uno non sarà rinato di acqua, e di Spirito Santo, non può entrare nel regno di Dio. La qual legge non solo di quelli, che sono di età adulta, ma ancora de' fanciullini doversi intendere; conferma la comune senteuza ed autorità de' Padri, e questa aver la Chiesa ricevuta per tradizione Apostolica. Appresso, si dee credere, che il Signor nostro Gesù Cristo non volesse, che la grazia ed il Sacramento del Battesimo si negasse ai fanciulli dei quali diceva: *Sinite parvulos venire ad me; talium est enim regnum cælorum* (*Matth.* 19.): Lasciate venire i fanciulli a me: perchè di questi tali è il regno de' Cieli; ed altrove: *Nolite eos prohibere ad me venire: talium est enim regnum cælorum* (*Marc.* 10.): Non gli vogliate proibire venire a me: perchè di questi tali è il regno de' Cieli; i quali egli abbracciava, sopra i quali poneva le mani, i quali benediva. Dipoi quando noi leggiamo, S. Paolo avere battezzata qualche famiglia intera (1. *Cor.* 1.), qui si manifesta, ancora i fanciulli, che pure erano in quel numero, essere stati lavati nel salutifero fonte. Dipoi la Circoncisione che fu figura del Battesimo, ci approva questo costume di battezzare i fanciulli; perchè niuno è, che non sappia che i fanciulli di otto giorni solevano circoncidersi (*Gen.* 17. *Lev.* 12.), e però a quelli, ai quali era giovevole la Circoncisione fatta con le mani per dispogliarsi il corpo di carne, ai medesimi si dee credere che possa giovare il Battesimo, che altro non è che la Circoncisione di Cristo, non fatta con mano (*Col.* 2.). Finalmente siccome l' Apostolo n' insegnò: *Si unius delicto mors regnavit per unum, multo magis abundantiam gratiæ & donationis & justitiæ accipientes in vita, regnabunt per unum Jesum Christum* (*Rom.* 5.); Se per il peccato di uno la morte regnò per uno, molto più quelli che ricevono l' abbondanza della grazia e del dono della giustizia in vita, regneranno per uno Gesù Cristo. Conciossia adunque che per la colpa di Adamo i fanciulli per origine abbiano contratto il peccato, molto più per mezzo di Cristo nostro Signore possono conseguire la grazia e la giustizia, acciocchè così regnino in vita, il che senza il Battesimo non può in modo alcuno avvenire. Onde insegneranno i Pastori, che i fanciulli debbono in ogni modo battezzarsi, e dipoi a poco a poco quella tenera età dee essere istrutta alla vera pietà dei

pre-

recedet ab ea. Neque enim dubitare licet, quin fidei Sacramenta, cum abluuntur, accipiant, non quia mentis suæ assensione credant, sed quia parentum fide, si parentes fideles fuerint, sin minus, fide (ut D. Augustini verbis loquamur) universæ societatis sanctorum muniuntur. Etenim ab iis omnibus recte dicimus eos Baptismo offerri, quibus placet ut offerantur, & quorum charitate ad communionem sancti Spiritus adjunguntur. Hortandi autem sunt magnopere fideles, ut liberos suos, cum primum id sine periculo facere liceat, ad Ecclesiam deferendos, & sollemnibus cærimoniis baptizandos curent. Nam cum pueris infantibus nulla alia salutis comparandæ ratio, nisi eis Baptismus præbeatur, relicta sit, facile intelligitur, quam gravi culpa illi sese obstringant, qui eos Sacramenti gratia diutius, quam necessitas postulet, carere patiantur; cum præsertim propter ætatis imbecillitatem, infinita pene vitæ pericula illis impendeant. Diversam vero rationem in iis servandam esse, qui adulta ætate sunt, & perfectum rationis usum habent, qui scilicet ab infidelibus oriuntur, antiquæ Ecclesiæ consuetudo declarat. Nam Christiana quidem fides illis proponenda est, atque omni studio ad eam suscipiendam cohortandi, alliciendi, invitandi sunt. Quod si ad Dominum Deum convertantur; tum vero monere oportet, ne ultra tempus ab Ecclesia præscriptum, Baptismi Sacramentum differant. Nam cum scriptum sit, Non tardes converti ad Dominum, & ne differas de die in diem, docendi sunt, perfectam conversionem in nova per Baptismum generatione positam esse: præterea, quo serius ad Baptismum veniunt, eo diutius sibi carendum esse ceterorum Sacramentorum usu, & gratia, quibus Christiana religio colitur, cum ad ea sine Baptismo nulli aditus patere possit: deinde etiam maximo fructu privari, quem ex Baptismo percipimus: siquidem non solum omnium scelerum, quæ antea admissa sunt, maculam, & sordes Baptismi aqua prorsus eluit, ac tollit, sed divina gratia nos ornat, cujus ope, & auxilio in posterum etiam

iam

precetti della Cristiana religione, perchè siccome dal Savio fu molto ben detto: *Adolescens juxta viam suam gradiens, etiam cum senuerit, non recedet ab ea:* Il giovinetto, che se ne cammina per la via sua, quando poi sarà invecchiato, non si partirà da quella. Perchè non si dee in modo alcuno dubitare, che quando sono in tal modo lavati, non ricevano i Sacramenti della fede: non perchè essi credano col consenso della lor mente: ma perchè sono fortificati dalla fede dei loro genitori, se saranno fedeli, se non saranno tali, dalla fede (per usare le parole di S. Agostino) di tutta la compagnia de' Santi. Per il che noi rettamente affermiamo, da tutti coloro essere essi offerti al Battesimo, ai quali piace che siano offerti, e per la carità de' quali sono uniti alla comunione dello Spirito Santo. Debbono ancora essere grandemente esortati i fedeli, che i loro figliuoli, subito che ciò senza pericolo gli sarà conceduto fare, conducano alla Chiesa, e con solenni cerimonie procurino di fargli battezzare. Imperocchè non avendo i fanciulli altro modo di ritrovar la salute, se non mediante il Battesimo, di qui si può intendere, quanto gravemente pecchino coloro, i quali gli privano della grazia del Sacramento più lungamente, che la necessità non ricerca: massime, che per la debolezza dell' età son sottoposti quasi ad infiniti pericoli della vita. Ma l' antica consuetudine della Chiesa dimostra, che un altro diverso modo e regola dee servarsi in quelli, che sono già di età adulta, e che posseggono il perfetto uso della ragione, come son quelli che nascono d' infedeli. Perchè loro si dee proporre la Cristiana fede, e con gran diligenza al riceverla ed accettarla debbono essere esortati, allettati, invitati; e se si convertono in tal modo a Dio, allora bisogna avvertirli, che oltre il tempo prefisso dalla Chiesa non prolunghino il Battesimo. Perchè essendo scritto: *Non tardes converti ad Dominum, & ne differas de die in diem:* Non tardare a convertirti al Signore, e non prolungare di un giorno in un altro: debbono essere istrutti, che la perfetta conversione consiste nella nuova regenerazione, che si fa per il Battesimo. Appresso, quanto più tardi vengono al Battesimo, tanto più lungamente hanno da esser privi dell' uso e della grazia degli altri Sacramenti, con li quali si osserva la Cristiana Religione, essendo che a quelli senza il Battesimo non possa ad alcuno esser aperta l' entrata: dipoi, chè oltre di questo son privi di un grandissimo frutto, il quale riceviamo dal Battesimo; perchè non solo l' acqua del Battesimo lava e netta le macchie di tutti i peccati commessi per il tempo addietro,

*iam peccata vitare possumus, justitiamque, & innocentiam tueri: qua in re summam Christianæ vitæ constare facile omnes intelligunt. Sed quamvis hæc ita sint, non consuevit tamen Ecclesia Baptismi Sacramentum huic hominum generi statim tribuere, sed ad certum tempus differendum esse constituit. Neque enim ea dilatio periculum, quod quidem pueris imminere supra dictum est, conjunctum habet; cum illis, qui rationis usu præditi sunt, Baptismi suscipiendi propositum, atque consilium, & male actæ vitæ pœnitentia satis futura sit ad gratiam, & justitiam, si repentinus aliquis casus impediat, quo minus salutari aqua ablui possint. Contra vero hæc dilatio aliquas videtur utilitates afferre. Primum enim, quoniam ab Ecclesia diligenter providendum est, ne quis ad hoc Sacramentum ficto, & simulato animo accedat, eorum voluntas, qui Baptismum petunt, magis exploratur, atque perspicitur. Cujus rei causa in antiquis Concilis Decretum legimus, ut qui ex Judæis ad Fidem Catholicam veniunt, antequam Baptismus illis administretur, aliquot menses inter catechumenos essent: deinde, in fidei doctrina, quam profiteri debent, & Christianæ vitæ institutionibus erudiuntur perfectius. Præterea, major religionis cultus Sacramento tribuitur, si constitutis tantum Paschæ, & Pentecostes diebus, sollemni cærimonia Baptismum suscipiant. Sed interdum tamen Baptismi tempus justa aliqua & necessaria causa differendum non est, veluti si vitæ periculum instare videatur, ac præsertim si illi abluendi sint, qui jam fidei mysteria plene perceperint, quod quidem Philippum, & Apostolorum Principem fecisse satis constat (*Act. 8. & 10.*), cum alter Candacis reginæ eunuchum, alter Cornelium, nulla interposita mora, sed statim ut se fidem amplecti professi sunt, baptizavit.*

Docendum præterea, & populo explicandum erit, quo modo affecti esse debent, qui baptizandi sunt. In primis itaque opus est, ut velint, propositumque illis sit, Baptismum suscipere. Nam cum unusquisque in Baptismo

pec-

ma ancora ci adorna di una divina grazia; per il cui ajuto e virtù per l' avvenire possiamo ancora schifare i peccati, e conservare la giustizia, e l' innocenza: nella qual cosa, ciascuno intende e conosce, che è posta tutta la somma della vita Cristiana. E sebbene così è la verità di questo negozio, nondimeno non ha mai la Chiesa costumato a questa sorte d' uomini subito dare il Battesimo, ma ha ordinato doversi differire fino a un determinato tempo; perchè quella dilazione non ha quel pericolo in coloro, i quali già hanno l' uso della ragione, che abbiamo dimostrato soprastare ai fanciulli. A questi, il proposito e 'l consiglio di ricevere il Battesimo, e la penitenza e il dolore della lor trista vita passata, è bastevole al ricever la grazia, e la giustificazione, se qualche subito, e repentino caso impedisse, che non si potessero lavare con la salutifera acqua: e per il contrario questa prolungazione pare che arrechi qualche utilità, perchè primieramente dovendo dalla Chiesa essere diligentemente provveduto, che non sia alcuno che si conduca a questo Sacramento con animo finto e simulato, si viene ad investigare e conoscere più diligentemente la volontà di coloro, che dimandano il Battesimo. Per cagione della qual cosa dai sacri Concilj leggiamo essere stato deliberato, che quelli, che dal Giudaismo vengono alla Cattolica Fede, prima che loro si conceda il Battesimo, dimorino alcuni mesi tra i Catecumeni, acciocchè così si istituissero più perfettamente in quella Dottrina della Fede, la quale debbono ricevere, e nelle istituzioni e ne' costumi della Cristiana vita. Oltre di questo, maggior onore e più religioso culto si fa al Sacramento, se solo in alcuni ordinati giorni ricevano con solenni cerimonie il Battesimo, cioè nel giorno della Pasqua, e della Pentecoste. Ma alle volte però non si dee differire il tempo del Battesimo per qualche giusta e necessaria cagione, come se si vedesse soprastare il pericolo della vita, e massime se quelli che si debbono battezzare, già pienamente abbiano appreso i misterj della fede: il che si legge aver fatto Filippo Diacono, e Pietro Apostolo, quando l' uno l' eunuco della Regina Candace, l' altro senza alcuno indugio battezzò Cornelio, subito che confessarono aver accettata la fede (*Act.* 8. & 10.).

Bisognerà dipoi insegnare, e spiegare al popolo, come hanno da essere disposti quelli, che debbono ricevere il Battesimo. Primieramente adunque è necessario, che vogliano ed abbiano proposto e desiderato di ricevere il Battesimo; perchè, conciossiachè ciascheduno nel Battesimo muoja al pec-

*peccato moriatur, & novam vitæ rationem, & disciplinam suscipiat, æquum est, non invito cuiquam, aut recusanti, sed illis tantum, qui sponte sua, & libenti animo accipiunt, Baptismum præberi. Quare ex sancta traditione semper servatum animadvertimus, ut nemini Baptismus ministretur, nisi prius interrogatus fuerit, an velit baptizari. Nec vero in pueris quoque infantibus eam voluntatem deesse existimandum est, cum Ecclesiæ volantas, quæ pro illis spondet, obscura esse non possit. Præterea, amentes, & furiosos, qui cum aliquando compotes mentis essent, in insaniam deinde inciderunt, ut qui eo tempore nullam Baptismi suscipiendi voluntatem habeant, nisi vitæ periculum immineat, baptizandos non esse: cum autem in vitæ discrimine versantur, si ante quam furere inciperent, ejus voluntatis significationem dederunt, abluendi sunt; sin minus, a Baptismi administratione abstinendum est. Idemque judicium de dormientibus fieri debet. Quod si in mentis potestate numquam fuerunt, ita ut nullum rationis usum habuerint, eos in fide Ecclesiæ non secus, ac pueros, qui ratione carent, baptizandos esse, Ecclesiæ auctoritas, & consuetudo satis declarat. Verum, præter Baptismi voluntatem, fides etiam ea ratione, qua de voluntate dictum est, ad consequendam Sacramenti gratiam maxime necessaria est. Etenim Dominus, & Salvator noster docuit (*Marc. 16.*): Qui crediderit, & baptizatus fuerit, salvus erit. Deinde ut quemlibet admissorum scelerum, & male actæ vitæ pœniteat, atque ut idem in posterum a peccatis omnibus abstinere statuat, opus est. Aliter enim, qui ita Baptismum peteret, ut tamen peccandi consuetudinem nollet emendare, omnino repellendus esset. Nihil enim Baptismi gratiæ, & virtuti adeo repugnat, quam eorum mens, & consilium, qui nullum umquam peccandi finem sibi constituunt. Cum itaque Baptismus ob eam rem expetendus sit, ut Christum induamus, & cum eo conjungamur, plane constat, merito a sacra ablutione rejiciendum esse, cui in vitiis, &*

pec-

cato, e prenda un nuovo modo ed una nuova disciplina di vivere, è ben giusto e ragionevole, che il Battesimo si conceda non a chi non lo vuole, e lo recusa, ma solo a coloro, che lo ricevono con volontario e lieto animo. Perchè per una santa ed antica tradizione sappiamo sempre essere stato osservato, che il Battesimo a niuno si ministra, se prima non si dimanda, se vuole esser battezzato. Nè si dee dire, che questa volontà non si ritrovi nei fanciulli piccolini; conciossiachè la volontà della Chiesa, che per quelli promette, non possa essere occulta; oltre di questo gli stolti e furiosi, i quali essendo in qualche tempo stati savj, sono dipoi caduti in qualche pazzia, come quelli che in quel tempo non hanno avuta di battezzarsi volontà alcuna, se non ci fosse pericolo di vita, non si debbono battezzare; ma quando si ritrovano in questo pericolo, se prima che cominciasse la loro pazzia, diedero qualche segno di questa buona volontà, debbono essere battezzati; altrimenti non si debbono in modo alcuno battezzare. Ed il medesimo giudizio si dee fare di coloro, che dormono. Ma se non sono mai stati in se, talchè non abbiano mai avuto alcuno uso di ragione, questi tali l'autorità e consuetudine della Chiesa apertamente manifesta doversi battezzare nella fede della Chiesa non altrimenti che i fanciulli. Ma oltre la volontà del Battesimo, la fede ancora è necessaria per conseguire la grazia del Sacramento, in quel medesimo modo, che abbiam detto esser necessaria la volontà. Perocchè il nostro Signore e Salvatore ci ha insegnato, dicendo: *Qui crediderit, & baptizatus fuerit, salvus erit:* Chi crederà e sarà battezzato, sarà salvo: Dipoi fa di bisogno, che ciascuno si penta dei commessi peccati, e della mal passata vita, e che nell' avvenire si deliberi e proponga astenersi da ogni sceleratezza; perchè altrimenti chi dimandasse il Battesimo, nè però volesse lasciare la consuetudine del peccare, costui dovrebbe al tutto esser discacciato dal Battesimo; perchè non è cosa, che alla grazia ed alla virtù del Battesimo tanto repugni, quanto la mente e 'l consiglio di coloro, che si deliberano di non restar mai di peccare. Dovendo per tanto il Battesimo essere desiderato, acciocchè per quello ci vestiamo di Cristo, e con lui ci congiungiamo, di qui si manifesta meritamente, che colui, che ha fatto proponimento di perseverare nei peccati, dee aver repulsa, e massime perchè delle cose, che s'appartengono a Cristo ed alla Chiesa, non dee alcuna essere ricevuta invano; e noi sappiamo benissimo, che il Battesimo riuscirà vano, e di niun giovamento, quanto a

peccatis perseverare propositum est; præsertim vero, quia nihil eorum, quæ ad Christum, & Ecclesiam pertinent, frustra suscipiendum est: inanemque Baptismum, si justitiæ, & salutis gratiam spectemus, in eo futurum esse, satis intelligimus (Rom. 8.), *qui secundum carnem ambulare, non secundum spiritum cogitat: etsi, quod ad Sacramentum pertinet, perfectam ejus rationem sine ulla dubitatione consequitur, si modo. Cum rite baptizatur, in animo habeat id accipere, quod à sancta Ecclesia administratur. Quamobrem Princeps Apostolorum magnæ illi hominum multitudini, qui, ut ait Scriptura, compuncti corde, ab eo, & a reliquis Apostolis, quid sibi faciendum esset, quæsiverant, ita respondit* (Act. 2.): *Pœnitentiam agite, & baptizetur unusquisque vestrum. Et alio loco* (Act. 3.): *Pœnitemini, inquit, & convertimini, ut deleantur peccata vestra. Item B. Paulus, ad Romanos scribens* (Rom. 6.), *aperte ostendit, ei qui baptizatur, omnino moriendum esse peccatis: quare nos monet, ne exhibeamus membra nostra arma iniquitatis peccato, sed exhibeamus nos Deo, tamquam ex mortuis viventes. Hæc vero si fideles sæpe meditati fuerint, primum quidem summam Dei bonitatem vehementer admirari cogentur, qui nihil tale merentibus, tam singulare, & divinum Baptismi beneficium sola sua misericordia adauctus tribuit: deinde, cum sibi ante oculos proponent, quam aliena esse debeat ab omni crimine eorum vita, qui tanto munere ornati sunt; illud etiam in primis a Christiano nomine requiri facile intelligent, ut quotidie tam sancte, & religiose traducere vitam studeant, perinde ac si ea ipsa die Baptismi Sacramentum, & gratiam consecuti essent. Quamquam ad inflammandos veræ pietatis studio animos nihil magis proficiet, quam si Pastores accurata oratione explicaverint, quinam sint Baptismi effectus.*

Concupiscentia in renatis non adscribitur culpæ.

De his igitur quoniam sæpe agendum est, ut fideles magis perspiciant, se in altissimo dignitatis gradu positos

esse,

quello che s'appartiene alla grazia della giustizia e della salute, in colui il quale pensa camminare secondo la carne e non secondo lo spirito: sebben costui, quanto fa al Sacramento, senza dubbio alcuno consegue la sua perfetta natura, purchè, quando legittimamente è battezzato, abbia nell'animo di voler ricevere quello, che dalla santa Chiesa gli è amministrato. Per la qual cosa il Principe degli Apostoli a quella gran moltitudine di uomini, i quali (come dice la Scrittura) compunti di cuore avevano dimandato a lui ed agli altri Apostoli, quel che far dovessero, così rispose: *Pœnitentiam agite, & baptizetur unusquisque vestrum* (*Act.* 2.): Fate penitenza, e battezzisi ciaschedun di voi. Ed in un altro luogo disse: *Pœnitemini, & convertimini, ut deleantur peccata vestra* (*Act.* 3.): Pentitevi, e convertitevi, acciocchè così siano i vostri peccati scancellati. Ancora S. Paolo, scrivendo ai Romani, apertamente dimostra, che colui, che si battezza, dee al tutto morire ai peccati; e però ci ammonisce, che noi non diamo le membra nostre al peccato, come arme d'iniquità, ma che ci diamo a Dio, come quelli che siamo di morte fatti vivi (*Rom.6.*). Queste cose se i Fedeli spesso considereranno, e mediteranno, prima senza alcun dubbio saranno sforzati grandemente a maravigliarsi della somma bontà di Dio, il quale a coloro, che manco lo meritano, abbia donato questo singolare e divin beneficio del Battesimo, mosso dalla sua sola misericordia. Dipoi proponendosi avanti agli occhi quanto dee esser lontana da ogni peccato la vita di coloro, i quali di tanto dono sono ornati, intenderanno, che all'uomo Cristiano principalmente ancora si richiede studiarsi ogni giorno di vevere così santamente e religiosamente, come se in quel proprio giorno avesse conseguito il Sacramento e la grazia del Battesimo. Onde per infiammare gli animi di desiderio di una vera pietà, niente sarà più agevole, che se i Pastori con accurate parole spiegheranno, quali siano del Battesimo i maravigliosi effetti.

Che la concupiscenza nei renati non è peccato.

Perchè adunque di queste cose spesso si dee trattare, acciocchè i Fedeli più chiaramente veggano che sono stati collocati in altissimo grado di dignità, nè mai per tempo alcuno

esse, nec se ab eo dejici ullis adversarii insidiis, vel impetu, ullo unquam tempore patiantur; hoc primum tradere oportet, peccatum, sive a primis parentibus origine contractum, sive a nobis ipsis commissum, quamvis etiam adeo nefarium sit, ut ne cogitari quidem posse videatur, admirabili hujus Sacramenti virtute remitti, & condonari. Id vero multo ante ab Ezechiele prænunciatum est, per quem Dominus Deus ita loquitur (Ezech. 36.): *Effundam super vos aquam mundam, & mundabimini ab omnibus inquinamentis vestris. Et Apostolus ad Corinthios* (1. Cor. 6.), *post longam peccatorum enumerationem, subjecit: Et hæc quidem fuistis, sed abluti estis, sed sanctificatis estis. Atque hanc doctrinam perpetuo a sancta Ecclesia traditam esse, perspicuum est. Sanctus enim Augustinus in Libro, quem de Baptismo parvulorum conscripsit, ita testatur: Generante carne tantum contrahitur peccatum originale: regenerante autem spiritu, non solum originalium, sed etiam voluntariorum peccatorum fit remissio. Et S. Hieronymus ad Oceanum, Omnia, inquit, in Baptismate condonata sunt crimina. Ac ne dubitare amplius ea de re cuiquam liceret, post aliorum Conciliorum definitionem, sacra etiam Tridentina Synodus idem declaravit, cum anathema in eos decrevit, qui aliter sentire auderent, quive asseverare non dubitarent, quamvis peccata in Baptismo remittantur, ea tamen prorsus non tolli, aut radicitus evelli, sed quodam modo abradi, ita ut peccatorum radices animo infixæ adhuc remaneant. Namque, ut ejusdem sanctæ Synodi verbis utamur* (Trid. Syn.), *in renatis nihil odit Deus: quia nihil damnationis est his, qui vere consepulti sunt cum Christo per Baptisma in mortem: qui non secundum carnem ambulant, sed veterem hominem exuentes, & novum, qui secundum Deum creatus est, induentes, innocentes, immaculati, puri, innoxii, ac Deo dilecti effecti sunt. Ac fateri quidem oportet, sicut eodem loco ipsius Synodi auctoritate decretum est, in baptizatis concupiscentiam vel fomitem remanere: sed illa*

ve-

no patiscano, che l'antico avversario con tutte le sue insidie e con ogni suo impeto di quella li discaccia, o rimova; questo prima bisogna insegnare, che il peccato, o sia contratto per origine de' primi parenti, o sia commesso da noi istessi, quantunque ancora sì abominevol fosse, che non paresse che potesse pur immaginarsi, per la maravigliosa virtù di questo Sacramento si rimette e perdona. E questo fu predetto molto tempo avanti da Ezechiele: per il quale il Signore Dio così parla: *Effundam super vos aquam mundam, & mundabimini ab omnibus inquinamentis vestris* (Ezec. 36.): Verserò sopra di voi un'acqua monda, e sarete mondi da tutte le vostre immondizie. E l'Apostolo ai Corinti, dopo che molti peccati ebbe annoverati, soggiunse. *Et hæc quidem fuistis, sed abluti estis, sed sanctificati estis* (1. Cor. 6.): Tali sete stati voi, ma ora sete stati lavati, sete stati santificati, e questa è la dottrina, che sempre dalla santa Chiesa è stata insegnata; onde S. Agostino nel libro che egli scrisse del Battesimo de' fanciulli così testifica: Per la generazione della carne si contrae solamente il peccato originale; ma per la regenerazione dello spirito, non solo si fa la remissione dell' originale, ma ancora de' volontarj peccati; e S. Girolamo, scrivendo ad Oceano, disse: Tutti i peccati nel Battesimo sono rilassati. Ed acciocchè niuno più di tal cosa avesse a dubitare, dopo la definizione degli altri Concilj, ancora il sacro Concilio di Trento ha dichiarato il medesimo, pronunziando, tutti coloro essere anatematizzati, che altrimenti ardissero tenere, o che affermassero, che, quantunque nel Battesimo i peccati si rimettano, nondimeno al tutto non ci son tolti, o dalla radice sbarbati, ma ci sono in un certo modo rasi, talchè le radici de' peccati ancor nell'animo rimangono fisse; perchè, per usare l'istesse parole del sacro Concilio, ne' rinati niente ha in odio Dio, perchè niuna cosa degna di dannazione è in coloro, che sono veramente consepolti con Cristo per il Battesimo, i quali non camminano secondo la carne, ma spogliati del vecchio uomo, e vestiti del nuovo, che è creato secondo Dio, son diventati innocenti e immaculati, puri, ed a Dio carissimi; e bisogna qui confessare, siccome nel medesimo luogo è stato deliberato per autorità del detto Concilio, ne' battezzati restare e rimanere la concupiscenza, ovvero fomite, ma tal concupiscenza non è propriamente peccato, onde per il detto ancora di S. Agostino nei fanciullini battezzati si perdona il reato della concupiscenza, ma ella si lascia, perchè si combatta: il medesimo te-

sti-

vere peccati rationem non habet. Nam ex Divi quoque Augustini sententia, in parvulis baptizatis concupiscentiæ reatus absolvitur, ad agonem relinquitur. Atque idem alibi testatur. Concupiscentiæ reatus in Baptismate solvitur, sed infirmitas manet. Concupiscentia enim, quæ ex peccato est, nihil aliud est, nisi animi appetitio, natura sua rationi repugnans: qui tamen motus si voluntatis consensum, aut negligentiam conjunctam non habeat, a vera peccati natura longe abest. Ac cum D. Paulus inquit (Rom. 7.)*; Concupiscentiam nesciebam, nisi lex diceret, Non concupisces; ex his verbis non ipsam concupiscendi vim, sed voluntatis vitium intelligi voluit. Eandem Doctrinam tradit D. Gregorius, ita scribens: Si qui sunt qui dicant peccata in Baptismo superficie tenus dimitti, quid est hac prædicatione infidelius? cum per fidei Sacramentum anima, peccatis radicitus absoluta, soli Deo inhæreat. Atque ad eam rem demonstrandam Salvatoris nostri testimonio utitur, cum apud S. Joannem ait* (Jo. 13.)*: Qui lotus est, non indiget, nisi ut pedes lavet, sed est mundus totus. Quod si cui expressam hujus rei figuram, & imaginem libet intueri, proponat sibi ad contemplandum Naaman Syrii leprosi historiam, qui cum septies Jordanis aqua se abluisset, testante Scriptura* (4. Reg. 5.)*, ita a lepra mundatus est, ut ejus caro, caro pueri videretur. Quare Baptismi proprius effectus est, peccatorum omnium, sive originis vitio, sive nostra culpa contracta sint, remissio: cujus rei causa a Domino, & Salvatore nostro institutum esse, clarissimis verbis Apostolorum Princeps, ut alia testimonia omittamus, explicavit, cum inquit* (Act. 2.)*: Pœnitentiam agite, & baptizetur unusquisque vestrum in nomine Jesu Christi in remissionem peccatorum.*

Per Baptismum non solum præcedentia peccata, sed illorum etiam pœnas remitti: & quare non restituatur status naturæ integræ.

Jam vero, in Baptismo non solum peccata remittuntur, sed peccatorum etiam, & scelerum pœnæ omnes a

Deo

stifica in altri luoghi, quando dice: Il reato della concupiscenza nel Battesimo si perdona, ma resta l'infirmità; perciocchè la concupiscenza, che vien dal peccato, non è altro, che un appetito dell'animo, che per sua natura repugna alla ragione; il qual moto nondimeno se non ha seco congiunto il consenso della volontà, o la negligenza, è molto lontano dalla vera natura del peccato. E quando S. Paolo dice: *Concupiscentiam nesciebam, nisi lex diceret, non concupisces* (*Rom.* 7.): Io non conosceva la concupiscenza, se la legge non dicesse: *Non concupisces*: per queste parole non volle intendere la concupiscenza, che è nella natura nostra, ma il vizio della volontà. La medesima dottrina insegnò S. Gregorio, così scrivendo; Se alcuni si trovano, che dicano, nel Battesimo i peccati solo superficialmente perdonarsi; che cosa può di questa predicazione esser più infedele? Conciossiachè l'anima per il Sacramento della fede a Dio solo si accosti e congiunga, essendo dai peccati libera, che dalle radici le sono stati sbarbati. E per dimostrare questa verità, adduce il testimonio del Salvator nostro, il quale appresso S. Giovanni così disse: *Qui lotus est, non indiget, nisi ut pedes lavet, sed est mundus totus* (*Joan.* 13.): Chi è lavato non ha bisogno di lavarsi altro che i piedi, ma è mondo tutto. E se fosse chi volesse vivamente risguardare una espressa figura e imagine di questa cosa, consideri l'istoria di Naamano Siro lebbroso, il quale essendosi sette volte lavato nell'acqua del Giordano, secondo che la Scrittura testifica, fu talmente mondato dalla lebbra, che la sua carne era a guisa della carne di un fanciullo (4. *Reg.* 5:); onde il proprio effetto del Battesimo è la remissione di tutti i peccati, o siano contratti per vizio dell'origine, o commessi per colpa nostra; e che per cagion di questo dal nostro Salvatore sia stato istituito, lo manifesta chiaro Pietro Apostolo, il quale, per lasciare ora molti altri testimonj, così disse: *Pœnitentiam agite, & baptizetur unusquisque vestrum in nomine Jesu Christi, in remissionem peccatorum* (*Act.* 2.). Fate penitenza, e battezzisi ciascun di voi in nome di Gesù Cristo, in remissione de' peccati.

Che per il Battesimo, non solo si perdonano i precedenti peccati, ma ancora le loro pene, e perchè non sia restituito lo stato della natura integra.

E non solo nel Battesimo sono rimessi i peccati; ma ancora da Dio benignamente si perdonano le pene di tutte le sce-

Deo benigne condonantur. Nam, etsi omnibus Sacramentis hoc commune est, ut per illa virtus passionis Christi Domini communicetur: de solo tamen Baptismo dictum est ab Apostolo, nos per ipsum Christo commori, & sepeliri. Ex quo sancta Ecclesia semper intellexit, sine maxima Sacramenti injuria fieri non posse, ut ei, qui Baptismo expiandus sit, ejusmodi pietatis officia, quæ usitato nomine Sancti Patres opera satisfactionis vocarunt, imponantur. Nec vero, quæ hoc loco traduntur, veteris Ecclesiæ consuetudini adversantur; quæ olim Judæis, cum baptizarentur, præcipiebat, ut quadraginta continuos dies jejunarent. Neque enim illud institutum ad satisfactionem pertinebat; sed qui Baptismum percepissent, ea ratione admonebantur, ut Sacramenti dignitatem venerantes, jejuniis, & orationibus aliquandiu sine intermissione operam darent. Sed quamquam in Baptismo pœnas peccatorum condonari exploratum esse debet, ab eo tamen pœnarum genere, quæ civilibus judiciis ob grave aliquod scelus persolvendæ sunt, nemo liberatur, ita ut, qui morte dignus sit, per Baptismum a pœna, quæ legibus constituta est, eripiatur. Tametsi vehementer laudanda esset eorum Principum religio, & pietas, qui eam quoque animadversionem, ut Dei gloria in suis Sacramentis illustrior fieret, sontibus remitterent, ac condonarent. Efficit præterea Baptismus post hujus vitæ curriculum, pœnarum omnium, quæ originale peccatum consequuntur, liberationem. Siquidem merito mortis Domini factum est, ut hæc consequi possemus. Baptismo autem, ut supra dictum est, ei commorimur. Si enim, ut inquit Apostolus (Rom. 6.), *complantati facti sumus similitudini mortis ejus, simul & resurrectionis erimus.*

Quod si quærat aliquis, cur statim post Baptismum in hac etiam mortali vita his incommodis non careamus, atque ad perfectum illum vitæ gradum, in quo Adam primus humani generis parens ante peccatum collocatus fuerat, sacræ ablutionis virtute non transferamur; id qui-

ſceleratezze: perchè quantunque ſia comune a tutti i Sacramenti, che per quelli ſi comunichi la virtù della Paſſione del Signor Gesù Criſto; nondimeno del Batteſimo ſolo diſſe l' Apoſtolo, che noi per quello moriamo con Criſto, e con Criſto ci ſeppelliamo. Per la qual coſa ſempre la ſanta Chieſa ha inteſo, che, ſenza grandiſſima ingiuria del Sacramento, non ſi debbono imporre a quello, che ſi ha da battezzare, quelle opere, che dai ſanti Padri noſtri ſono dette opere di ſatisfazione. Nè le coſe, che qui s'inſegnano, ſono contrarie all'antica conſuetudine della Chieſa; la quale già ai Giudei, quando ſi battezzavano, comandava, che digiunaſſero per quaranta giorni continui; perchè quello non fu ordinato per ſatisfazione, ma in quel modo ſi ammonivano quelli, che ricevevano il Batteſimo, che per onorare la dignità di tanto Sacramento, per qualche tempo attendeſſero ai digiuni, ed alle orazioni. Ma benchè noi dobbiamo credere, che nel Batteſimo ſi rimettano, le pene de' peccati; nondimeno da quelle pene, le quali per giudizi civili per qualche grave ſceleratezza ſi debbono patire, niuno è liberato per il Batteſimo, talchè ſe uno foſſe degno di morte, per il Batteſimo non può ſcampare da quella pena, che dalle leggi gli è ordinata. E' ben vero, che meriterebbe gran lode la religione e pietà di quei Principi, i quali quella punizione ancora ai rei rimetteſſero e donaſſero: acciocchè ſi illuſtraſſe più la gloria di Dio ne' Sacramenti. Oltre di queſto, cagiona ancora il batteſimo dopo il corſo di queſta breve vita una piena liberazione di tutte quelle pene, alle quali noi ſiamo obbligati per il peccato originale: perocchè per il merito della morte del Signore ſi è ottenuto, che noi poteſſimo conſeguire tali doni: e noi moriamo con lui nel Batteſimo (come ſi è detto) perchè, ſiccome dice l' Apoſtolo, ſe ſiamo come piante inſerte nell'albero, fatti ſimili alla ſua morte, ſaremo ancora alla ſua reſurrezione (*Rom.* 6.).

E ſe foſſe qui chi dimandaſſe, per qual cagione ſubito dopo il Batteſimo in queſta noſtra vita mortale non ſiamo liberati ancora da queſti incomodi e miſerie, e non ſiamo per virtù del ſanto Batteſimo reſtituiti a quel perfetto grado di vita, nel quale fu collocato Adamo, primo Padre dell' uman genere: ſi riſponde che ciò è ſtato fatto per due prin-

quidem duabus potissimum de causis factum esse, respondebitur. Quarum prima est, quod nobis, qui per Baptismum Christi corpori conjuncti, atque ejus membra effecti sumus, plus aliquid dignitatis tribuendum non erat, quam ipsi capiti nostro tributum esset. Cum igitur Christus Dominus, etsi ab initio ortus sui gratiæ, & veritatis plenitudinem habuit, tamen humanæ naturæ fragilitatem, quam suscepit, non ante deposuit, quam passionis tormenta, & mortem pertulit, ac deinde ad immortalis vitæ gloriam resurrexit: quis miretur, cum videat fideles, qui jam per Baptismum cælestis justitiæ gratiam adepti sunt, adhuc tamen caduco, & fragili corpore vestiri, ut, postquam multis laboribus pro Christo perfuncti, & morte obita denuo ad vitam revocati fuerint, tandem digni sint, qui cum Christo ævo sempiterno perfruantur? Altera vero causa, cur in nobis post Baptismum infirmitas corporis, morbus, dolorum sensus, concupiscentiæ motus relinquatur, illa est, ut scilicet tamquam segetem, & materiam virtutis haberemus, ex qua deinde uberiorem gloriæ fructum, atque ampliora præmia consequeremur. Nam cum patienti animo vitæ incommoda omnia toleramus, pravasque animi nostri affectionis sub rationis imperium divina ope subjicimus, certa spe niti debemus, fore, ut, si cum Apostolo (2. Tim. 4.) *bonum certamen certaverimus, cursum consummaverimus, fidem servaverimus, repositam quoque justitiæ coronam reddat nobis Dominus in illa die justus judex. Sic vero etiam cum filiis Israel videtur Dominus egisse: quos etsi ab Ægyptiorum servitute, Pharaone, atque ejus exercitu in mare demerso, liberavit, tamen non statim in beatam illam promissionis terram introduxit, sed prius in multis, variisque casibus exercuit; ac deinde, cum eos in promissæ terræ possessionem misisset, ceteros quidem incolas e patriis sedibus exturbavit; quasdam vero nationes reliquas fecit, quas delere non potuerunt, ut populo Dei bellicæ virtutis, & fortitudinis exercendæ occasio numquam deesset. Huc acce-*

principali cagioni; delle quali la prima è, che a noi, per essere per il Battesimo congiunti al Corpo di Cristo, e fatti sue membra, non doveva esser conceduta maggior dignità, che al nostro capo; se Cristo adunque nostro Signore, benchè dal principio del suo nascimento fosse ripieno di grazia e di verità, nondimeno la fragilità dell' umana natura, la quale aveva presa, non prima depose, che non sostenesse i tormenti della Passione, e la Croce; e dipoi risuscitò alla gloria della vita immortale; chi si dovrà maravigliare vedendo i suoi fedeli, i quali sebbene per il Battesimo hanno già acquistata la grazia della celeste giustizia; ancora però del caduco e fragil corpo sono vestiti, acciocchè dipoi che per Cristo molte fatiche avranno sofferte, e dopo la morte saranno di nuovo richiamati alla vita, finalmente sian fatti degni di godere con Cristo una eterna vita? L'altra cagione, per la quale in noi dopo il Battesimo rimane l'infermità del corpo ed il senso dei dolori, ed il moto della concupiscenza, è questa, acciocchè per tal modo avessimo, come una materia di virtù, dalla quale al fine riportassimo un più copioso frutto di gloria, e più ampj premj; perchè quando con pazienza sopportiamo tutti gl' incomodi di questa vita, e le prave affezioni dell' animo nostro col divino ajuto sottomettiamo all' imperio della ragione; allora dobbiamo aver una certa speranza, che, se con l' Apostolo, valorosamente combatteremo, e finiremo il corso, e serveremo la fede, il Signore in quel giorno, come giusto giudice, ci abbia da rendere la corona della giustizia, che per noi ha preparata (2. *Tim.* 4.); e così pare che il Signore procedesse con li figliuoli d' Isdraele: i quali sebbene aveva liberati dalla servitù degli Egizj, e da Faraone, e dal suo esercito, che sommerse nel mare, nondimeno non subito li condusse in quella beata Terra di promissione, ma prima gli esercitò in molti e varj casi, e finalmente, poichè gli mandò nella possessione della promessa terra, scacciò tutti gli altri abitatori dalle loro patrie ed antiche sedi, ma vi lasciò alcune nazioni, le quali non poterono mai affatto distruggere, acciocchè così al popolo di Dio non mancasse mai occasione di esercitare la virtù militare, e la fortezza e valore. A queste ragioni si può aggiugnere, che se per il Battesimo, oltre quei doni celesti dei quali l' anima è ornata, ci fossero ancora donati i beni del corpo, si potrebbe a ragione dubitare, se molti più tosto seguitando i comodi della presente vita, che sperando la futura gloria si conducessero al Battesimo; dovendo però all' uomo Cristiano sempre essere

pro-

cedit, quod si per Baptismum, præter dona cælestia, quibus anima ornatur, corporis etiam bona tribuerentur, dubitari merito posset, quin multi, præsentis potius vitæ commoda, quam futuræ speratam gloriam consectantes, ad Baptismum venirent (2. Cor. 4.); *cum tamen non falsa hæc, & incerta, quæ videntur, sed vera, atque æterna, quæ non videntur, bona Christiano homini semper proposita esse debeant. Sed interim tamen hujus vitæ conditio, quæ miseriarum plena est, suis voluptatibus, & lætitiis non caret. Quid enim nobis, qui jam per Baptismum, veluti palmites, insiti sumus in Christum, jucundius, aut optabilius esse potest, quam, cruce in humeros nostros sublata, eum ducem sequi, nullisque aut laboribus defatigari, aut periculis retardari, quo minus ad præmium supernæ vocationis Dei omni studio contendamus, alii virginitatis lauream, alii doctrinæ, & prædicationis coronam, alii martyrii palmam, alii alia virtutum decora a Domino accepturi? Quæ quidem præclara laudis insignia nemini darentur, nisi prius nos ipsos in hujus ærumnosæ vitæ stadio exercuissemus, atque in acie invicti stetissemus.*

De eximiis Baptismi fructibus.

Sed ut ad Baptismi effectus oratio redeat, exponendum erit, hujus Sacramenti virtute nos non solum a malis, quæ vere maxima dicenda sunt, liberari, verum etiam eximiis bonis, & muneribus augeri. Animus enim noster divina gratia repletur, qua justi, & Filii Dei effecti, æternæ quoque salutis heredes instituimur. Nam, ut scriptum est (Marc. 16.); *Qui crediderit, & baptizatus fuerit, salvus erit: mundatamque Ecclesiam lavacro aquæ, in verbo vitæ Apostolus testatur* (Eph. 5.). *Est autem gratia, quemadmodum Tridentina Synodus ab omnibus credendum, pœna anathematis proposita, decrevit, non solum per quam peccatorum fit remissio, sed divina qualitas in anima inhærens, ac veluti splendor quidam, & lux, quæ animarum nostrarum maculas omnes delet, ipsasque animas pulchriores, & splendi-*

proposte avanti agli occhi non queste cose false, vane, ed incerte, che si veggono, ma quelli, che sono veri ed eterni beni, e che non si veggono. Nè però la condizione di questa nostra vita, che è piena di miserie, e priva delle sue delizie, e piaceri; perciocchè, qual cosa a noi, che per il Battesimo, come tralci, siamo inserti in Cristo, più gioconda, o desiderabile può avvenire, che, presa sopra le spalle nostre la Croce, lui seguitare come nostro duce, e guida, nè mai, o per fatiche stancarci, o per pericoli fermarci, sì che non camminiamo al premio della nostra superna vocazione di Dio con ogni nostra diligenza? dovendo perciò altri impetrare dal Signore la laurea della virginità, altri la corona della dottrina e della predicazione, altri la palma del martirio, altri per altre virtù altri ricchi doni; nè si concederebbono ad alcuno così eccellenti e gloriosi ornamenti, se prima non ci fossimo esercitati in questo calamitoso e pericoloso combattimento della presente vita, e nella battaglia non ci fossimo dimostrati invitti.

Degli eccellenti frutti del Battesimo.

Ma per ritornare a dire degli effetti del Battesimo, bisognerà manifestare, come per virtù di questo Sacramento non solo siamo liberati da quei mali, che debbono esser detti grandissimi, ma ancora siamo arricchiti di beni e di doni eccellentissimi; perchè l'animo nostro si riempie di divina grazia; per la quale diventati giusti, e figliuoli di Dio, siamo insieme istituiti eredi dell'eterna salute. Perchè, siccome è scritto, chi crederà, e sarà battezzato, sarà salvo (*Mar.* 16.); e l'Apostolo pur afferma, la Chiesa essere mondata con il lavacro dell'acqua nel verbo (*Eph.* 5.). Ed è la grazia (siccome il Concilio Trentino sotto pena di anatema ha determinato che ciascuno debba credere) non solo quella, per la quale si cagiona la remissione de' peccati, ma una divina qualità nell'anima inerente, e come uno splendore, ed una luce, la quale scancella tutte le macchie dell'anime nostre, e le anime rende più belle, e più lucenti. Il che si comprende apertamente per le sacre Lettere: le quali dicono, che la grazia si sparge, e quella sogliono nominare pegno dello Spiri-

didiores reddit. Atque id ex sacris litteris aperte colligitur, cum gratiam effundi dicant, eamque Spiritus Sancti pignus soleant appellare. Huic autem additur nobilissimus omnium virtutum comitatus, quæ in animam cum gratia divinitus infunduntur. Quare, cum Apostolus ad Titum (Tit. 3.) *ait: Salvos nos fecit per lavacrum regenerationis, & renovationis Spiritus Sancti, quem effudit in nos abunde per Jesum Christum Salvatorem nostrum: D. Augustinus verba illa, abunde effudit, explanans, Nimirum, inquit, ad remissionem peccatorum, & copiam virtutum. Jam vero per Baptismum etiam Christi capiti tamquam membra copulamur, & connectimur. Quemadmodum igitur a capite vis manat, qua singulæ corporis partes ad proprias functiones apte exequendas moventur; ita etiam ex Christi Domini plenitudine in omnes, qui justificantur, divina virtus, & gratia diffunditur, quæ nos ad omnia Christianæ pietatis officia habiles reddit. Neque vero mirum cuiquam videri debet, si, cum tanta virtutum copia instructi, & ornati simus, tamen non sine magna difficultate, & labore pias, honestasque actiones inchoamus, vel certe absolvimus. Id enim ob eam rem non evenit, quod virtutes, a quibus actiones ipsæ proficiscuntur, Dei beneficio nobis donatæ non sint; sed quoniam post Baptismum acerrima cupiditatis pugna adversus spiritum relicta est; in qua tamen contentione animo frangi, aut debilitari Christianum hominem non decet; cum Dei benignitate freti, optima sponiti debeamus fore, ut quotidiana recte vivendi exercitatione, quæcumque pudica sunt, quæcumque justa, quæcumque sancta, eadem etiam facilia, & jucunda videantur* (Phil. 4.)*; hæc libenter cogitemus, hæc alacri animo agamus, ut Deus pacis sit nobiscum* (2. Cor. 13.). *Præterea, per Baptismum consignamus charactere, qui ex anima deleri numquam potest: de quo nihil est, ut plura hoc loco differantur, cum liceat ex his, quæ supra dicta sunt, cum universe de Sacramentis ageretur, satis multa, quæ ad hoc argumentum pertinent, in hunc locum transferre.*

Ba-

rito Santo. A questa si aggiunge quella nobilissima compagnia di tutte le virtù, le quali con la grazia sono da Dio infuse nell'anima. Onde quando l'Apostolo disse a Timoteo: *Salvos nos fecit per lavacrum regenerationis & renovationis Spiritus Sancti, quem effundit in nos abunde per Jesum Christum, Salvatorum nostrum* (*Tim.* 3.): Ci ha fatto salvi per il lavacro della regenerazione e renovazione dello Spirito Santo, il quale ha effuso in noi abbondantemente per Gesù Cristo, Salvator nostro: S. Agostino dichiarando quelle parole, *Abunde effudit*, disse: l'ha effuso senza alcun dubbio a remissione de' peccati, ed a copia delle virtù. Per il Battesimo ancora siamo congiunti ed uniti a Cristo capo come membra; siccome adunque dal capo fluisce una virtù, per la quale tutte le parti del corpo son mosse ad eseguire comodamente i loro offizj: così parimente dalla pienezza di Cristo nostro Signore in tutti quelli, che sono giustificati, si diffonde la divina virtù e grazia, la quale ci rende abili a tutte le opere di carità e della Cristiana pietà. Nè però alcuno si dee maravigliare, se essendo noi ornati ed istrutti di tanta copia di virtù, nondimeno non senza gran difficoltà e fatica incominciamo le operazioni oneste e buone, o pure le conduciamo a fine, essendo che tal cosa non avviene, perchè non ci siano per beneficio di Dio state concedute quelle virtù, dalle quali derivano le operazioni; ma perchè dopo il Battesimo ci è stata lasciata una gravissima guerra della nostra cupidità contra lo spirito, nel qual combattimento però all'uomo Cristiano non conviene mancar di animo, o indebolirsi in modo alcuno: conciossiachè fidati nella benignità di Dio dobbiamo fermamente sperare, che col quotidiano esercizio di ben vivere, tutte le cose pudiche, giuste, e sante, ci parranno ancora agevoli, e gioconde: a queste cose volentieri ripensiamo, queste con pronto animo operiamo (*Phil.* 4.): acciocchè così il Dio della pace sia con esso noi (2. *Cor.* 13.). In oltre, per il Battesimo siamo segnati di un carattere, che non può mai essere scancellato dall'animo: del quale in questo luogo non abbiamo a dire altro, poichè di sopra, quando parlammo de' Sacramenti in universale, molte cose son dette che faranno al proposito di questo luogo.

Baptiſmum ſine ſacrilegio iterari non poſſe.

Sed quoniam ex characteris vi, & natura ab Eccleſia definitum eſt, Baptiſmi Sacramentum nulla ratione iterandum eſſe, ea de re fideles, ne aliquando in errores inducantur, ſæpe, & diligenter a Paſtoribus admonendi erunt. Hoc vero docuit Apoſtolus, inquiens (Eph. 4.)*: Unus Dominus, una Fides, unum Baptiſma. Deinde cum Romanos hortatur, ut mortui per Baptiſmum in Chriſto caverent, ne vitam, quam ab illo accepiſſent, amitterent, cum inquit: Quod enim Chriſtus mortuus eſt peccato, mortuus eſt ſemel: hoc videtur aperte ſignificare* (Rom. 6.)*, ſicut ille mori iterum non poteſt, ita nobis denuo mori per Baptiſmum non licere. Quare ſancta etiam Eccleſia, ſe unum Baptiſmum credere palam profitetur. Quod quidem rei naturæ, & rationi vehementer conſentaneum eſſe, ex eo intelligitur, quod Baptiſmus eſt quædam ſpiritualis regeneratio. Quemadmodum igitur naturali virtute ſemel tantum generamur, & in lucem edimur; atque, ut D. Auguſtinus ait, uterus non poteſt repeti; ſic etiam una eſt ſpiritualis generatio, nec Baptiſmus ullo unquam tempore iterandus eſt. Neque vero quiſquam putet eum ab Eccleſia iterari, cum, adhibita hujuſmodi verborum formula, aliquem abluit, de quo incertum eſt, an baptizatus prius fuerit: Si baptizatus es, te iterum non baptizo: ſi vero nondum baptizatus es, ego te baptizo in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti. Ita enim non impie iterari, ſed ſancte cum adjunctione Baptiſmum adminiſtrari dicendum eſt. Qua in re tamen diligenter a Paſtoribus aliqua providenda ſunt, in quibus fere quotidie non ſine maxima Sacramenti injuria peccatur. Neque enim deſunt, qui nullum ſcelus admitti poſſe arbitrentur, ſi quemvis ſine delectu cum adjunctione illa baptizent. Quare ſi infans ad eos deferatur, nihil prorſus quærendum putant, an is prius ablutus fuerit, ſed ſtatim ei Baptiſmum tribuunt: quin etiam, quamvis exploratum habeant, domi Sacramentum adminiſtratum*

tum

Che il Battesimo senza sacrilegio non si può reiterare.

Ma perchè, per la forza natural del carattere, dalla Chiesa è stato definito, e statuito, che il Sacramento del Battesimo in modo alcuno non si possa o debba reiterare; però intorno a questa cosa i Fedeli, acciocchè non cadessero in qualche errore, spesso e diligentemente debbono dai Pastori essere ammaestrati. E questo insegnò l' Apostolo, quando disse: *Unus Dominus, una fides, unum baptisma* (*Eph.* 4.): Un Signore, una Fede, un Battesimo. Dipoi, esortando i Romani, che, essendo morti per il Battesimo in Cristo, si guardassero di non perdere quella vita, che da lui avevano ricevuta, disse: *Quod enim Christus mortuus est peccato, mortuus est semel* (*Rom.* 6.): Cristo è morto una volta sola per la remissione de' peccati; questo pare che apertamente significhi, che, siccome egli di nuovo non può morire, così parimente a noi per il Battesimo non è lecito morire di nuovo. Per la qual cosa la santa Chiesa confessa apertamente, che ella crede un sol Battesimo. Il che esser molto conveniente alla natura della cosa, ed alla ragione, di qui si può conoscere, perchè il Battesimo è una regenerazione spirituale. Siccome adunque per natural virtù siam generati una volta, e prodotti in questa luce, e siccome dice S. Agostino, Nel ventre non si può entrar più che una volta: così parimente è una sola regenerazione spirituale, nè in tempo alcuno il Battesimo mai si può reiterare. Nè sia chi pensi, che la Chiesa lo rinnovi, quando con questa formula di parole battezza qualcheduno, del quale è cosa incerta s'è prima battezzato: *Si baptizatus es, te iterum non baptizo: si vero nondum baptizatus es, ego te baptizo in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti:* Se tu sei battezzato, io non ti battezzo di nuovo: ma se tu non sei ancor battezzato, io ti battezzo in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo; perchè così affermiamo non impiamente reiterarsi, ma santamente amministrarsi il Battesimo con quella aggiunta di parole. Nella qual cosa nondimeno dai Pastori si dovranno ordinare alcuni provvedimenti; acciocchè non si caschi in quelli errori, ne' quali, non senza grande ingiuria del Sacramento, ogni giorno si cade. Perchè non mancano di quelli, che pensano non commettersi errore alcuno, se qualunque persona, senza altra considerazione si battezzi con quella aggiunta di parole: onde, quando loro è portato un bambino, non pensano doversi dimandare, se prima è stato battezzato, o no, ma subito gli danno il Battesimo: anzi, benchè sappiano, che in casa sono stati battezzati, nondimeno

tum esse, tamen sacram ablutionem in Ecclesia, adhibita sollemni cærimonia, cum adjunctione repetere non dubitant. Quod quidem sine sacrilegio facere non possunt: & eam maculam suscipiunt, quam divinarum rerum scriptores Irregularitatem vocant. Nam ea Baptismi forma, ex Alexandri Papæ auctoritate, in illis tantum permittitur, de quibus, re diligenter perquisita, dubium relinquitur, an Baptismum rite susceperint. Aliter vero numquam fas est, etiam cum adjunctione Baptismum alicui iterum administrare. Præter cetera vero, quæ ex Baptismo consequimur, illud veluti extremum est, quo reliqua omnia videntur referri, quod scilicet cæli aditum, propter peccatum prius interclusum, unicuique nostrum patefacit. Hæc autem, quæ in nobis Baptismi virtute efficiuntur, ex iis plane intelligi possunt, quæ in Salvatoris Baptismo contigisse, evangelica auctoritas confirmavit. Etenim cæli aperti sunt (Matth. 3.), *& Spiritus Sanctus columbæ specie in Christum Dominum descendens apparuit* (Marc. 1.). *Ex quo significatum est* (Luc. 3.), *eis, qui baptizantur, divini numinis charismata impertiri, & cælorum januam reserari; non quidem, ut simul atque baptizati sunt, sed ut magis opportuno tempore ingrediantur in illam gloriam, cum omnium miseriarum expertes, quæ in beatam vitam cadere non possunt, pro mortali conditione immortalitatem assequentur. Atque hi quidem sunt Baptismi fructus, quos, si quidem Sacramenti vim spectemus, æque ad omnes pertinere dubitari non potest; sin autem, quo quisque animo affectus ad illum suscipiendum accesserit, consideremus, plus minusve cælestis gratiæ, & fructus ad unum aliquem, quam ad alium, pervenire omnino fateri oportet.*

De precationibus, ritibus, & cærimoniis Baptismi.

Restat nunc, ut, quæ de hujus Sacramenti precationibus, ritibus, & cærimoniis tradenda sint, aperte, & breviter explicentur. Nam quod Apostolus de linguarum dono admonuit, cum inquit, sine fructu esse, si, quæ aliquis loquitur, a fidelibus non intelligantur: idem fere

ancora in Chiesa vogliono con solenni cerimonie battezzarli con quella aggiunta di parole, e condizione; il che non posson fare senza sacrilegio: e facendolo, incorrono nella macchia della irregolarità; perchè quella forma di Battesimo per autorità di Papa Alessandro si permette solo in quelli, dei quali, dopo una diligente investigazione, si dubita nondimeno, se sono stati convenientemente battezzati; altrimenti non è mai lecito, ancora con quella condizione, dare ad alcuno di nuovo il Battesimo. Ora, oltre l' altre cose, che per il Battesimo acquistiamo, come ultima di tutte, alla quale pare che tutte le altre si riferiscano, è questa, che l' entrata del Cielo, per il peccato prima serrata, a ciascheduno di noi si apre. E questi effetti maravigliosi, che in noi son cagionati per virtù del Battesimo, si possono raccorre, ed intendere da quelle cose, che per l' autorità dell' Evangelio si afferma essere avvenute nel Battesimo di Cristo Salvator nostro, imperocchè allora i Cieli si aprirono, ed apparve lo Spirito Santo, discendendo sopra il Signore in specie di colomba. Per la qual cosa si diede ad intendere a quelli, che si battezzano, che si compartono loro le grazie divine, e le porte del Cielo si aprono: non già perchè in quella gloria entrino subito che sono battezzati: ma a più opportuno tempo, quando poi liberi da tutte le miserie, le quali nei Beati non possono ritrovarsi, in vece di questa mortal natura consequiranno la immortalità. E questi sono i frutti del Battesimo; i quali, se consideriamo la forza e virtù del Sacramento, non si può in modo alcuno dubitare, che ugualmente non sian comuni a ciascuno: ma se si risguarda, con qual animo alcuno disposto si conduca a riceverlo, bisognerà al tutto confessare, più o meno della celeste grazia e de' suoi frutti esser conceduto ad uno, che ad un altro.

Delle orazioni, riti, e cerimonie del Battesimo.

Resta ora, che brevemente ed apertamente spieghiamo quelle cose, che delle orazioni, riti, e cerimonie di questo Sacramento si debbono insegnare. Perchè quello che l' Apostolo avvertì circa il dono delle lingue, dicendo essere senza frutto alcuno, se quelle cose, che uno favella, dai Fedeli non siano intese, ai riti ed alle cerimonie del Battesimo si

re ad ritus, & cærimonias transferri potest. Imaginem enim, & significationem earum rerum præseferunt, quæ in Sacramento geruntur. Quod si illorum signorum vim, & potestatem fidelis populus ignoret, non magna admodum cærimoniarum utilitas futura esse videbitur. Danda est igitur Pastoribus opera, ut eas fideles intelligant, certoque sibi persuadeant, si minus necessariæ sint, plurimi tamen faciendas, magnoque in honore esse oportere: Id vero tum instituentium auctoritas, qui sine controversia Sancti Apostoli fuerunt, tum finis, cujus causa cærimonias adhiberi voluerunt, satis docet. Ita enim Sacramentum majori cum religione, ac sanctitate administrari, ac veluti ante oculos poni præclara illa, & eximia dona, quæ in eo continentur, & in animos fidelium immensa Dei beneficia magis imprimi, perspicuum est. Sed omnes cærimoniæ, & precationes, quibus in Baptismi administratione Ecclesia utitur, ad tria capita redigendæ sunt, ut in eis explicandis certus ordo a Pastoribus servari possit, & quæ tradita ab illis fuerint, auditorum memoria facilius retineantur. Ac primum quidem illarum genus est, quæ, antequam accedatur ad Baptismi fontem, servantur: alterum earum, quæ, cum ad ipsum fontem ventum est, adhibentur: tertium earum, quæ peracto jam Baptismo, addi solent. In primis igitur aqua paranda est, qua ad Baptismum uti oportet. Consecratur enim Baptismi fons, addito mysticæ unctionis oleo. Neque id omni tempore fieri permissum est, sed more majorum, festi quidam dies, qui omnium celeberrimi, & sanctissimi optimo jure habendi sunt, expectantur, in quorum vigiliis sacræ ablutionis aqua conficitur: quibus etiam tantum diebus, nisi necessitas aliter facere coegisset, in veteris Ecclesiæ more positum fuit, ut Baptismus administraretur. Sed quamvis Ecclesia hoc tempore, propter communis vitæ pericula, eam consuetudinem retinendam non judicarit; tamen sollemnes illos dies Paschæ, & Pentecostes, quibus Baptismi aqua consecranda est, summa cum religione adhuc observavit. Post

aquæ

può quasi trasferire; perchè queste dimostrano l' imagine e la significazione di quelle cose che si operano nel Sacramento. Talchè se il popolo fedele non intende la forza e la potestà di quei segni, poca utilità potrà cavare dalle cerimonie. Debbono per tanto i Pastori studiare di far intendere ai popoli loro, che sebbene tali cerimonie non sono necessarie, nondimeno debbono non poco essere pregiate, e grandemente onorate: il che c' insegna e dimostra sì l' autorità di chi l' ha istituite, che furono senza alcun dubbio i Santi Apostoli, sì ancora il fine, per il quale vollero usare tali cerimonie; perchè in questa maniera viene a manifestarsi, come il Sacramento si amministra con maggior religione, e santità, e si mettono quasi avanti agli occhi quelli eccellenti e nobilissimi doni, che in quello si contengono, e negli animi de' Fedeli gli immensi beneficj da Dio s' imprimono più vivamente. Ma tutte quelle cerimonie ed orazioni, che la Chiesa suole usare nell' amministrare il Battesimo, si debbono ridurre a tre capi, acciocchè nell' esplicarle i Pastori possano servare un certo e determinato ordine, e quelle cose, che insegneranno,, siano nella memoria degli uditori più agevolmente ritenute.

Prima adunque sono quelle, che si osservano prima che si pervenga al fonte del Battesimo: dipoi seguono le altre, le quali si fanno dipoi che al fonte si ritrovano presenti: le terze sono quelle, le quali, fatto che è il Battesimo, sogliono aggiugnersi. Prima adunque dee prepararsi l' acqua, la quale al Battesimo usare fa di mestieri; imperocchè il fonte del Battesimo si consacra aggiungendovi l' Olio della Cresima; nè questo è permesso fare in ogni tempo, ma, secondo l' antico costume, si aspettano quei giorni solenni, e festivi, che sopra tutti gli altri sono onorati, nelle vigilie de' quali si prepara l' acqua del sacro Battesimo: ed in questi medesimi giorni ancora, se altrimenti la necessità non avesse sforzato di fare, era antico costume della Chiesa di amministrare il Battesimo. Ma quantunque a questi nostri tempi la Chiesa per molti pericoli di questa nostra vita comune abbia giudicato, tal consuetudine più non dover osservarsi; nondimeno quei solenni giorni della Pasqua e della Pentecoste, nei quali l' acqua del Battesimo dee consecrarsi, fin ad oggi ha osservati con somma religione. Dopo la consecrazione dell' acqua bisogna spiegare molte altre cose, che si fanno avanti il Battesimo; perchè si portano, ovvero si conducono quelli, che debbono essere battezzati, fino alle porte della Chiesa, e sono dall' entrare in quella al tutto proibi-

aquæ consecrationem, alia deinceps, quæ Baptismum antecedunt, explicare oportet. Afferuntur enim, vel etiam adducuntur, qui Baptismo initiandi sunt, ad Ecclesiæ fores, atque ab ejus introitu omnino prohibentur, quod indigni sint, qui domum Dei ingrediantur, antequam a se turpissimæ servitutis jugum repulerint, & totos se Christo Domino, ejusque justissimo imperio addixerint. Tum vero Sacerdos ab eis exquirit, quidnam ab Ecclesia petant. Quo cognito, primum eos Christianæ fidei doctrina, quam in Baptismo profiteri debent, instituit: id autem Catechismo efficitur. Cujus institutionis morem a Domini Salvatoris præcepto manasse, nemo dubitare potest; cum ipse Apostolis jusserit (Matt. 28. Marc. 16.): *Ite in mundum universum, & docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti, docentes eos servare omnia, quæcumque mandavi vobis. Ex quo licet cognoscere, Baptismum non esse administrandum, priusquam summa saltem religionis nostræ capita exponantur. Quoniam vero Catechismi ratio ex multis interrogationibus constat, si is, qui instituitur, adulta ætate fuerit, ad ea, quæ rogantur, ipse per se respondet: si autem infans sit, pro illo sponsor rite respondet, sollemnemque sponsionem facit. Sequitur Exorcismus, qui ad expellendum diabolum, ejusque vires frangendas, & debilitandas, sacris, & religiosis verbis, ac precationibus conficitur. Accedunt ad Exorcismum aliæ cærimoniæ, quarum singulæ, ut quæ mysticæ sint, propriam, atque illustrem significationem habent. Nam cum sal in illius os, qui ad Baptismum adducendus est, inseritur, hoc significari pespicuum est, eum fidei doctrina, & gratiæ dono consecuturum esse, ut a peccatorum putredine liberetur, saporemque bonorum operum percipiat, & divinæ sapientiæ pabulo delectetur. Obsignantur præterea signo crucis frons, oculi, pectus, humeri, aures; quæ omnia declarant, Baptismi mysterio sensus baptizati aperiri, ac roborari, ut Deum excipere, præceptaque ejus intelligere, ac servare pos-*

biti, come quelli che sono indegni di entrare nella casa di Dio, prima che da loro non iscuotano il giogo della disonoratissima servitù, e tutti non si sottomettano a Cristo nostro Signore, ed al suo giustissimo imperio: ed allora il Sacerdote gli dimanda quello che dalla Chiesa ricerchino: il che inteso da loro, o da chi per loro risponde, prima gl' insegna, che cosa sia la dottrina della Cristiana fede, della quale nel Battesimo far debbono professione; e questo si fa con una breve istruzione; il costume della quale istruzione sappiamo esser derivato dal precetto del nostro Signore e Salvatore: conciossiachè egli dicesse agli Apostoli: *Ite in Mundum universum, & docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti, docentes eos servare omnia, quaecumque mandavi vobis* (*Matth.* 18. *Marc.* 16.): Andate in tutto il Mondo, ed instruite tutte le genti e nazioni, battezzandole in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo, insegnando loro ad osservare tutte quelle cose, che io vi ho comandate. Onde si può comprendere, che il Battesimo non si dee amministrare prima, che almeno i principali capi della salute nostra non siano esposti, e dichiarati. Ma perchè il Catechismo e l' istruzione Cristiana si fa con molte interrogazioni; se colui, che dee essere istrutto, sarà di età adulta e matura, alle cose, che si dimanderanno, dee egli per se stesso rispondere: ma se sarà bambino, per lui convenientemente risponde il suo Padrino, e per lui fa una solenne promessa.

Segue dopo questo l' esorcismo; il quale, per discacciare il Diavolo, e per rompergli e debilitargli le forze, è composto di sacre e religiose parole, e diverse Orazioni. A questo Esorcismo si aggiungono altre cerimonie; le quali tutte, come cose misteriose, hanno una loro propria e notabile significazione; perchè, quando il sale si mette in bocca di colui, che dee esser condotto al Battesimo, con questo si significa, che e con la dottrina della fede, e col dono della grazia dee impetrare la liberazione da ogni putredine de' peccati, e sentire il sapore delle buone opere, e gustare il cibo della divina sapienza. Dipoi si segnano col segno della Croce nella fronte, negli occhi, nel petto, negli omeri, e nelle orecchie; le quali cose tutte dichiarano, che col Sacramento e misterio del Battesimo si aprono e fortificano i sentimenti del battezzato; acciocchè così in se possa ricevere Dio, ed intendere ed osservare i suoi precetti. Dopo questo, gli si bagnano le narici, e le orecchie con la saliva; e su-

possit. Postea vero illi nares, & aures saliva liniuntur, statimque ad Baptismi fontem mittitur, ut, quemadmodum cæcus ille evangelicus, quem Dominus (Jo. 9.) *jusserat oculos luto illitos Siloes aqua abluere, lumen recuperavit, ita etiam intelligamus sacræ ablutionis eam vim esse, ut menti ad cælestem veritatem perspiciendam lumen afferat. His peractis, ad Baptismi fontem veniunt, ibique aliæ cærimoniæ, & ritus adhibentur, ex quibus Christianæ religionis summam licet cognoscere. Sacerdos enim, ter conceptis verbis, eum, qui baptizandus est, interrogat, Abrenuncias Satanæ, & omnibus operibus ejus, & omnibus pompis ejus? At ille, aut ejus nomine Patrinus, ad singulas interrogationes, respondet, Abrenuncio. Igitur qui Christo nomen daturus est, hoc primum sancte, & religiosé polliceri debet, se diabolum, & mundum deserere, ac nullum umquam tempus fore, in quo utcumque veluti hostem teterrimum, non detestetur. Post hæc, oleo catechumenorum baptizandus inungitur in pectore, & inter scapulas. In pectore quidem, ut per Spiritus Sancti donum abjiciat errorem, & ignorantiam, & suscipiat fidem rectam: quia justus ex fide vivit* (Gal. 3.). *Inter scapulas autem, ut per Spiritus Sancti gratiam, excutiat negligentiam, & torporem, ac bonam operationem exerceat: quia fides sine operibus mortua est* (Jacob. 2.). *Deinde ad ipsum Baptismi fontem consistens, interrogatur a Sacerdote hoc modo: Credis in Deum Patrem omnipotentem? Cui ille respondet, Credo. Atque ita deinceps de reliquis Symboli articulis rogatus, fidem suam sollemni religione profitetur. Quibus sane duabus sponsionibus omnem Christianæ legis vim, & disciplinam contineri perspicuum est. Sed cum jam Baptismum administrare oportet, quærit Sacerdos ab eo, qui baptizandus est, Num baptizari velit? quo quidem per se, vel ejus nomine, si infans sit, Patrino annuente, statim in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti, salutari aqua eum abluit. Quemadmodum enim homo sua voluntate serpenti obediens, merito damna-*

mna-

ſubito ſi manda al fonte del Batteſimo; acciocchè ſiccome quel cieco Evangelico, al quale il Signore comandò, che doveſſe lavarſi all'acqua di Siloe gli occhi impiaſtrati di loto, ricuperò il lume, così parimente intendiamo il ſacro Batteſimo aver virtù d'illuminare la mente, acciocchè così ſi poſſa riſguardare la verità celeſte. Fatte queſte coſe vengono al fonte del Batteſimo: dove ſi fanno altre cerimonie, e ſi oſſervano altri riti, per li quali ſi può conoſcere ed intendere tutto quello, che ſi contiene nella Criſtiana religione; perchè il Sacerdote tre volte dimanda quello, che ſi dee battezzare, con alcune ordinate parole, dicendo, *Abrenuntias Satanæ, & omnibus operibus ejus & omnibus pompis ejus?* Renunzi tu a Satanaſſo, ed a tutte le opere ſue, ed a tutte le pompe ſue? ed egli, ovvero a nome ſuo il padrino riſponde a tutte le dimande, *Abrenuntio:* Io renunzio. Quelli adunque, che a Criſto dee dare il nome, ed obbligarſi alla ſua milizia, dee primieramente promettere ſantamente e religioſamente, di abbandonare e laſciare il Diavolo, il Mondo, e ſempre volere ambedue, come ſuoi crudeliſſimi nemici, deteſtare, e fuggire. Quindi fermato appreſſo il fonte del Batteſimo, in queſto modo è dimandato dal Sacerdote: *Credis in Deum Patrem omnipotentem?* Credi tu in Dio Padrè onnipotente? a cui egli riſponde: *Credo:* e così dimandato di tutti gli altri Articoli del Simbolo manifeſta e confeſſa con ſolenne religione la ſua fede, ed in queſte due promeſſe ſi contiene tutta la forza della legge, e della diſciplina Criſtiana. Ma quando già è venuto il tempo, nel quale gli biſogna amminiſtrare il Batteſimo, allora il Sacerdote dimanda a quello, che dee battezzarſi, s'egli intende, e vuole eſſer battezzato; la qual coſa affermando o per ſe ſteſſo, o, ſe è bambino, per il ſuo padrino, ſubito in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo, con la ſalutifera acqua del Batteſimo lo bagna, e lava; perchè ſiccome l'uomo, per ſua volontà avendo obbedito al ſerpente, fu meritamente dannato: così il Signore non ha voluto che alcuno, ſe non volontario, foſſe ſcritto nel numero de' ſuoi ſoldati; acciocchè obbedendo ſpontaneamente ai divini comandamenti, così conſeguiſſe l'eterna ſalute. Poichè così è adunque già il Batteſimo finito, il Sacerdote gli unge la ſommità del capo con il ſanto Criſma, acciocchè così intenda, da quel giorno in poi a Criſto capo come ſuo membro, eſſere congiunto, e nel ſuo corpo eſſere inſerto, e per quello eſſer detto Criſtiano da Criſto, e Criſto dal Criſma.

Quel-

mnatus est: ita Dominus neminem ad suorum numerum, nisi voluntarium militem, adscribi voluit, ut divinis jussis sponte obtemperans, æternam salutem consequeretur. Jam postquam Baptismus absolutus est, Sacerdos summum baptizati verticem Chrismate perungit, ut intelligat se ab eo die Christo capiti tamquam membrum conjunctum esse, atque ejus corporis insitum, & ea re Christianum a Christo, Christum vero a chismate appellari. Quid vero chrisma significet, ex iis satis intelligi, quæ tunc Sacerdos orat, D. Ambrosius testatur. Induit postea Sacerdos baptizatum veste alba, dicens: Accipe vestem candidam, quam immaculatam perferas ante tribunal Domini nostri Jesu Christi, ut habeas vitam æternam: Infantibus vero, qui vestitu non utuntur, iisdem verbis album sudariolum datur: quo Symbolo significari Sancti Patres docent tum resurrectionis gloriam, ad quam per Baptismum nascimur, tum nitorem, & pulchritudinem, qua, dilutis peccatorum maculis, anima in Baptismo ornatur: tum innocentiam, atque integritatem, quam in omni vita baptizatus servare debet. Et deinde cereus ardens in manum traditur, qui ostendit, fidem charitate inflammatam, quam in Baptismo accepit, bonorum operum studio alendam, atque augendam esse. Ad extremum vero nomen baptizato imponitur, quod quidem ab aliquo sumendum est, qui, propter excellentem animi pietatem, & religionem in sanctorum numerum relatus est. Ita enim facile fiet, ut quivis nominis similitudine ad virtutis, & sanctitatis imitationem excitetur; ac præterea, quem imitari studeat, eum quoque precetur, & speret sibi advocatum ad salutem tum animi, tum corporis defendendam venturum esse. Quare reprehendendi sunt, qui gentilium nomina, & eorum præcipue, qui omnium sceleratissimi fuerunt, tam diligenter consectantur, & pueris imponunt: cum ex eo intelligi possit, quanti Christianæ pietatis studium faciendum existiment, qui impiorum hominum memoria tantopere delectari videntur, ut velint fidelium aures hu-

Quello, che il Crisma significhi, S. Ambrogio afferma, dicendo, che si può bastantemente intendere dalle orazioni, che allora dice il Sacerdote. Veste dipoi il Sacerdote quello, che si è battezzato, di una veste bianca, dicendo: *Accipe vestem candidam, quam immaculatam perferas ante tribunal Domini nostri Jesu Christi, ut habeas vitam aeternam:* Ricevi la veste candida, la quale immaculata porti avanti al tribunale del Signor nostro Gesù Cristo; acciocchè abbi vita eterna. Ma ai bambini, che ancora non usano vesti, con le medesime parole si cuopre il capo con un bianco pannicello, col qual segno i santi Padri insegnano significarsi la gloria della resurrezione, alla quale per il Battesimo nasciamo, ed ancora la vaghezza, e beltà, per la quale, lavate le macchie de' peccati, l'anima è ornata nel Battesimo: dipoi l'innocenza, e l'integrità, la quale in tutta la vita sua quegli, che è battezzato, deè conservare. Dopo questo gli si dà in mano una candela accesa, la quale dimostra che la fede, che ha ricevuta nel Battesimo, dalla carità dee essere infiammata, e nutrita, ed accresciuta da una continua diligenza e studio di buone opere. Finalnalmente si pone il nome al battezzato, il quale da qualcheduno dee esser preso, che per una eccellente pietà di animo, e religione sia stato collocato nel numero de' Santi; perchè così agevolmente avverrà, che ciascheduno per la similitudine di quel nome sarà eccitato all'imitazione della virtù, e santità di qnel Santo; e però quello, che si studierà d'imitare, insieme pregherà, e spererà di doverlo avere avvocato e defensore della salute e dell'anima e del corpo. Debbono per tanto essere gravemente ripresi coloro, i quali i nomi de' Gentili, e massime di coloro, che sono stati uomini sceleratissimi, con tanta diligenza vanno seguitando, e quelli impongono a' lor fanciulli; perchè di qui si può considerare, quanto costoro giudichino doversi fare stima della Cristiana pietà, i quali tanto mostrano dilettarsi della memoria degli uomini rei ed empj, che vogliono che all'orecchie de' Fedeli sì profani nomi d'ogni intorno risuonino. Queste cose se del Sacramento del Battesimo saranno dai Pastori spiegate e dichiarate, non si potrà dire, che cosa alcuna si sia lasciata indietro, che a questa cognizione possa essere giudicata necessaria; imperocchè noi abbiamo dimostrato, quel che significhi il nome del Battesimo; qual sia la sua natura e sostanza; dipoi, di quali parti sia composto. Abbiamo detto, da chi fu istituito; quali siano i ministri necessarj ad operarlo; e qua-

li

jusmodi profanis nominibus undique circumsonare. Hæc de Baptismi Sacramento si a Pastoribus explanata fuerint, nihil eorum fere prætermissum esse videbitur, quæ ad hanc cognitionem maxime pertinere existimanda sunt. Demonstratum est enim, quid ipsum Baptismi nomen significet; quæ sit ejus natura, & substantia; tum ex quibus partibus constet. Dictum est, a quo institutus fuerit; qui ministri ad conficiendum Sacramentum necessarii sint; quosve tamquam pœdagogos ad sustentandam baptizati imbecillitatem adhibere oporteat. Traditum est etiam, quibus, & quemadmodum animo affectis Baptismus administrari debeat; quæ sit ejus virtus, & efficientia: postremo, qui ritus, & cærimoniæ serventur, quam proposita ratio postulabat, satis copiose explicatum est. Quæ omnia ob eam præcipue causam docenda esse Pastores meminerint, ut fideles in hac cura, & cogitatione perpetuo versentur; ut in iis, quæ adeo sancte, & religiose spoponderunt, cum Baptismo initiati sunt, fidem servent, atque eam vitam instituant, quæ sanctissimæ Christiani nominis professioni respondeat.

DE CONFIRMATIONIS SACRAMENTO.

SI in sacramento Confirmationis explicando Pastorum diligentia requirenda umquam fuit, nunc certe opus est illud quam maxime illustrare, cum in sancta Dei Ecclesia hoc Sacramentum a multis omnino prætermittatur, paucissimi vero sint, qui divinæ gratiæ fructum, quem deberent, ex eo capere studeant. Quare fideles ita de hujus Sacramenti natura, vi, dignitate, tum in die Pentecostes, quo præcipue die administrari solet, tum aliis etiam diebus, cum id Pastores commode fieri posse judicaverint, docendi erunt, ut intelligant, non solum negligendum non esse, sed summa cum pietate, & religione suscipiendum, ne ipsorum culpa, maximoque malo eveniat, ut frustra in eos divinum hoc beneficium collatum

li bisogni chiamare come pedagoghi, ed istruttori, per sostentare la debolezza del battezzato; come ancora si è insegnato, a chi si dee amministrare il Battesimo, e come debbono essere disposti nell'animo; qual sia la sua virtù ed efficacia: finalmente si è assai copiosamente spiegato, per quanto la materia ricercava, quali modi e cerimonie si osservino; le quali cose tutte si ricorderanno i Pastori principalmente doversi insegnare, acciocchè i Fedeli sempre stiano in questa cura, ed in questo pensiero di servare la fede in quelle cose, che così santamente e religiosamente promisero, quando si consecrarono a Dio col Battesimo, e così si dispongano di fare quella vita, la quale sia corrispondente alla perfezione del nome Cristiano.

DEL SACRAMENTO DELLA CONFERMAZIONE.

SE nello spiegare il Sacramento della Confermazione mai per tempo alcuno fu necessario, che i Pastori mettessero gran diligenza, ora per certo fa di bisogno quello grandemente illustrare e magnificare, quando nella santa Chiesa di Dio da molti è questo Sacramento al tutto lasciato indietro; e pochissimi si ritrovano che di quello studino trarre quel fruttò della divina grazia che dovrebbono. Per la qual cosa bisognerà che i Fedeli di maniera siano istrutti della natura, dignità, e forza di questo Sacramento, e nel giorno della Pentecoste, nel quale si suole particolarmente amministrare, ed ancora negli altri giorni, quando i Pastori ciò comodamente giudicheranno potersi fare, che intendano, che non solo non si dee tralasciare, ma ricevere con una somma devozione, e religione; acciocchè per la loro colpa, e con loro gran danno, non avvenga, che questo divino benefizio in vano da Dio sia loro stato donato. Ma per

tum esse videatur. Sed ut a nomine initium sumatur, Confirmationem ab Ecclesia hoc Sacramentum idcirco vocari, docendum est; quoniam, qui baptizatus est, cum ab Episcopo sacro chrismate ungitur, additis sollemnibus illis verbis, Signo te signo crucis, & confirmo te chrismate salutis, in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti, nisi aliud Sacramenti efficientiam impediat, novæ virtutis robore firmior, atque adeo perfectus Christi miles esse incipit. In Confirmatione autem veram, & propriam Sacramenti rationem Catholica Ecclesia semper agnovit: quod & Melchiades Pontifex, & plures etiam alii sanctissimi, & vetustissimi Pontifices aperte declarant. Ac S. Clemens ejus veritatis doctrinam graviori sententia comprobare non potuit. Ait enim: Omnibus festinandum est sine mora renasci Deo, & demum ab Episcopo consignari, idest, septiformem gratiam Spiritus Sancti percipere: cum alioqui perfectus Christianus nequaquam esse possit is, qui injuria, & voluntate, non autem necessitate compulsus, hoc Sacramentum prætermiserit, ut a Beato Petro accepimus, & ceteri Apostoli, præcipiente Domino, docuerunt. Hanc vero eandem fidem doctrina sua confirmarunt, qui eodem spiritu pleni pro Christo sanguinem profuderunt, Urbanus, Fabianus, Eusebius, Romani Pontifices, quemadmodum ex eorum Decretis licet perspicere. Accedit præterea Sanctorum Patrum consentiens auctoritas: inter quos Dionysius Areopagita, Athenarum Episcopus, cum diceret, qua ratione hoc Sacrum unguentum conficere, eoque uti oporteret, ita inquit: Baptizatum Sacerdotes induunt veste congrua munditiæ, ut ad Pontificem ducant: ille vero sacro, atque prorsus divino unguento baptizatum signans, sacratissimæ communionis participem facit. Eusebius quoque Cæsariensis tantum huic Sacramento tribuit, ut dicere non dubitarit, Novatum hæreticum Spiritum Sanctum promereri non potuisse, quia, cum baptizatus esset, in gravi ægritudine signaculo chrismatis non est signatus. Sed clarissima habemus hujus rei

te-

fare il cominciamento nostro dal nome, bisognerà prima insegnare, questo Sacramento essere dalla Chiesa detto Confermazione; perchè quello, che è battezzato, quando dal Vescovo è unto col sacro Crisma, aggiuntovi quelle solenni parole: *Signo te signo crucis, & confirmo te Chrismate salutis, in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti*: Io ti segno col segno della Croce, e ti confermo col Crisma della salute, in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo; se altra cosa non impedisce l'efficacia del Sacramento, allora per una forza d'una nuova virtù, che gli è data, incomincia ad essere più forte, e di qui più perfetto soldato di Cristo.

E sempre la Chiesa Cattolica ha approvato, e confessato, nella Confermazione ritrovarsi la vera e propria natura del Sacramento: il che e Melchiade Papa, e molti altri santissimi ed antichissimi Pontefici apertamente dichiarano: e tra gli altri San Clemente con più grave testimonio non può confermare la dottrina di questa verità; il quale dice queste parole: Ciascuno dee senza dimora alcuna affrettarsi e sollecitare di rinascere a Dio, e finalmente di esser dal Vescovo segnato, cioè di ricevere la settiforme grazia dello Spirito Santo; perchè altrimenti non può colui essere perfetto Cristiano, il quale per propria volontà e negligenza, e non da necessità alcuna sforzato, lascia indietro questo Sacramento, siccome noi abbiamo imparato da S. Pietro, e gli altri Apostoli hanno insegnato, secondo il comandamento del Signore. E questa medesima fede con la loro dottrina confermarono quelli, i quali del medesimo Spirito ripieni per Cristo sparsero il proprio sangue; e questi furono Urbano, Fabiano, Eusebio Pontefici Romani, siccome si può conoscere per li loro decreti. A questo si aggiunge la consenziente ed uniforme autorità dei Santi Padri antichi: tra i quali Dionisio Areopagita, Vescovo di Atene, volendo mostrare, per qual ragione bisognasse fare questo sacro unguento, ed usarlo, così disse: Il battezzato è vestito da noi sacerdoti di una conveniente veste, la quale lo invita alla mondizia; acciocchè così lo conducano al Pontefice: il quale col sacro e divino unguento segnando il battezzato, lo fa partecipe della santissima comunione. Eusebio Cesariense ancora a questo Sacramento tanto attribuisce, e tanto mostra stimarlo, che non dubita dire, che Novato eretico non può meritare lo Spirito Santo; perchè poi che fu battezzato in una sua gravissima infermi-

testimonia tum a D. Ambrosio in eo libro, quem de iis, qui initiantur, inscripsit; tum a D. August. in libris, quos adversus Petiliani Donatistæ Epistolas edidit: quorum uterque adeo de hujus Sacramenti veritate nihil dubitari posse existimavit, ut eam Scripturæ etiam locis doceat, ac confirmet. Quare alter quidem verba illa Apostoli (Eph. 4.), *Nolite contristare Spiritum Sanctum Dei, in quo signati estis: alter vero, quod in Psalmis legitur* (Pf. 132.), *Sicut unguentum in capite, quod descendit in barbam, barbam Aaron; tum illud ejusdem Apostoli* (Rom. 5.) *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum Sanctum, qui datus est nobis, ad Confirmationis Sacramentum referri testatus est. Quamvis autem a Melchiade dictum sit, Baptismum Confirmationi maxime conjunctum esse; non idem tamen Sacramentum, sed ab altero longe disjunctum, existimandum est. Constat enim, varietatem gratiæ, quam singula Sacramenta tribuunt, & rei sensibus subjectæ, quæ ipsam gratiam significat, efficere, ut varia quoque & diversa Sacramenta sint. Cum igitur Baptismi gratia homines in novam vitam gignantur* (1. Cor. 13.); *Confirmationis autem Sacramento, qui jam geniti sunt, viri evadant, evacuatis, quæ erant parvuli; satis intelligitur, quantum in naturali vita generatio ab incremento distat, tantundem inter se differre Baptismum, qui regenerandi vim habet, & Confirmationem, cujus virtute fideles augescunt, & perfectum animi robur assumunt. Præterea, quoniam novum atque distinctum Sacramenti genus constituendum est, ubi animus in novam aliquam difficultatem incurrit, facile perspici potest, quemadmodum Baptismi gratia ad mentem fide informandam indigemus, ita etiam maxime conducere, fidelium animos alia gratia confirmari, ut nullo pœnarum, suppliciorum mortis periculo, aut metu a veræ fidei confessione deterreantur. Quod quidem cum sacro Confirmationis chrismate efficiatur, ex eo aperte colligitur, hujus Sacramenti rationem a Baptismo diversam esse. Quare*

Mel-

mità, non fu segnato col segnacolo del Crisma. Ma apertissime testimonianze di questa materia son quelle, che abbiamo e da Sant' Ambrogio in quel libro, che scrisse di quelli, che a Dio si consacrano, e da Sant' Agostino in quel libro, il quale scrisse contra l' Epistole di Petiliano Donatista: de' quali ciascuno talmente affermò la verità di questo Sacramento, che ancora la insegnano e confermano con i luoghi della Scrittura. Onde uno di loro dice, che per confermare questo Sacramento si possono addurre queste parole dell' Apostolo: *Nolite contristare Spiritum Sanctum Dei, in quo signati estis* (*Eph.* 4.): Non vogliate contristare lo Spirito Santo di Dio, nel quale sete segnati. L' altro quel passo del Salmo: *Sicut unguentum in capite, quod descendit in barbam, barbam Aaron* (*Psalm.* 132.): Siccome l' unguento, che dal capo discorre nella barba, nella barba d' Aronne; Ed ancora quel luogo del medesimo Apostolo: *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum Sanctum, qui datus est nobis* (*Rom.* 5.): La carità di Dio è diffusa nei nostri cuori per lo Spirito Santo, il quale ci è stato dato. E quantunque da Melchiade Papa fosse detto, che il Battesimo era molto congiunto alla Confermazione; nondimeno non si dee tenere un medesimo Sacramento, ma da quello grandemente diverso e separato; perchè egli è cosa certa, che la varietà della grazia, la quale ciascun Sacramento dona, e la diversità delle cose sensibili, che significa quella grazia, fa che ancora i Sacramenti siano diversi; conciossia adunque che per la grazia del Battesimo gli uomini siano generati ad una nuova vita, e per il Sacramento della Confermazione quelli, che già sono generati, si facciano uomini perfetti, lasciate le cose, che erano propie dei fanciulli; di qui si manifesta, che, quanto nella vita naturale la generazione è differente dall' accrescimento, tanto tra loro sono differenti il Battesimo, il quale ha virtù di rigenerare, e la Confermazione, per la cui virtù i Fedeli prendono accrescimento, ed acquistano una perfetta forza di animo. In oltre, perchè allora si dee ordinare un nuovo Sacramento, quando l' animo incorre in qualche nuova difficoltà, però si può vedere, che siccome noi abbiamo di bisogno della grazia del Battesimo per riformare la mente nostra di fede, così ancora sappiamo esser molto giovevole, che gli animi de' Fedeli siano confermati con un' altra grazia; acciocchè così da niun pericolo, o timore di pene, o di supplizj, o di

Melchiades Pontifex utriusque discrimen accurata oratione persequitur, ita scribens: In Baptismate homo ad militiam recipitur, & in Confirmatione coarmatur ad pugnam. In fonte Baptismatis Spiritus Sanctus plenitudinem tribuit ad innocentiam, Confirmatione autem perfectionem ad gratiam ministrat: in Baptismo regeneramur ad vitam, post Baptismum ad pugnam confirmamur: in Baptismo abluimur, post Baptismum roboramur: regeneratio per se salvat in pace Baptismum recipientes, Confirmatio armat, atque instruit ad agones. Verum hæc jam non solum ab aliis Conciliis tradita, sed præcipue a Sacra Synodo Tridentina decreta sunt, ut jam de iis non solum aliter sentire, sed ne dubitare quidem ullo modo liceat.

De origine, auctore, materia & forma Sacramenti Confirmationis.

Quoniam vero supra demonstratum est, quam necessarium esset communiter de omnibus Sacramentis docere, a quonam ortum habuerint, idem etiam de Confirmatione tradere oportet, ut fideles hujus Sacramenti sanctitate magis afficiantur. Igitur a Pastoribus explicandum est, Christum Dominum non solum ejus auctorem fuisse, sed S. Fabiano Pontifice Romano teste, Chrismatis ritum, & verba, quibus in ejus administratione Catholica Ecclesia utitur, præcepisse. Quod quidem iis facile probari poterit, qui Confirmationem Sacramentum esse confitentur: cum sacra omnia mysteria humanæ naturæ vires superent, nec ab alio, quam a Deo possint institui. Jam vero, quæ sint ejus partes, ac primum quidem de materia dicendum est. Hæc autem Chrisma appellatur: quo nomine a Græcis accepto, etsi profani Scriptores quodlibet unguenti genus significant, illud tamen, qui res divinas tradunt, communi loquendi consuetudine ad illud tantummodo unguentum accommodarunt, quod ex oleo, & bal-

di morte siano rimossi, o sbigottiti dalla confessione della vera fede; il che facendosi con il sacro Crisma della Confermazione, di qui apertamente si conchiude, la natura di questo Sacramento esser diversa da quella del Battesimo. Onde Papa Melchiade dimostra la differenza, che è tra ambidue questi Sacramenti, con dotte parole, così dicendo: Nel Battesimo l' uomo si accetta alla milizia, nella Confermazione s' arma alla battaglia: nel fonte del Battesimo lo Spirito Santo dona una pienezza di grazie all' innocenzia, nella Confermazione amministra la perfezione alla grazia; nel Battesimo siamo regenerati alla vita, dopo il Battesimo siamo confermati alla guerra: nel Battesimo siamo lavati, dopo il Battesimo siamo fortificati: la regenerazione per se stessa salva quelli, che in pace ricevono il Battesimo, la Confermazione arma ed istruisce ai combattimenti. E queste cose non solo sono state insegnate dagli altri Concilj, ma principalmente sono state confermate con decreti del sacro Concilio Trentino: talchè oggimai non solo non è più lecito altrimenti sentire, ma nè anche dubitare in modo alcuno.

Dell' origine, dell' autore, della materia, e della forma del Sacramento della Confermazione.

Ma perchè di sopra si è dichiarato in comune ed universalmente, quanto sia necessario, di tutti i Sacramenti dimostrare, da chi abbiano avuto l' origine, ed il nascimento loro; il medesimo ora bisogna insegnare della Confermazione; acciocchè così dalla santità di questo Sacramento siano i Fedeli maggiormente presi, e con maggior devozione ed affetto l' onorino. Debbono ancora i Pastori esplicare, e dichiarare, che il Signor nostro Gesù Cristo non solo n' è stato autore, ma per testimonio di S. Fabiano Papa ha comandato il modo e le parole, che la Cattolica Chiesa suole usare nell' amministrazione di tal Sacramento; il che si potrà agevolmente provare a coloro, i quali confessano la Confermazione esser Sacramento: conciossiachè tutti i sacri misterj superino la virtù dell' umana natura, nè da altri, che da Dio, possano essere istituiti. Ora si dee esporre, quali siano le sue parti, e prima si dee dire della materia.

Questa è detta Crisma; col qual nome, dai Greci ricevuto, sebbene i profani Scrittori significano ogni sorte di unguento, nondimeno quelli, che trattano delle cose divine, per una comune consuetudine di parlare solo l' hanno appropiato a quello unguento, il quale si suol fa-

& balsamo sollemni Episcopi consecratione conficitur. Quare duæ res corporeæ permistæ Confirmationis materiam præbent: quæ quidem diversarum rerum compositio, quemadmodum multiplicem Spiritus Sancti gratiam, quæ confirmatis tribuitur, declarat, ita etiam ipsius Sacramenti excellentiam satis ostendit. Quod autem ea sit hujus Sacramenti materia, cum sancta Ecclesia, & Concilia perpetuo docuerunt, tum a S. Dionysio, compluribus aliis gravissimis Patribus traditum est, in primisque a Fabiano Pontifice, qui Apostolos Chrismatis confectionem a Domino accepisse, nobisque reliquisse testatus est. Neque vero ulla alia materia, quam Chrismatis, aptior videri poterat ad illud declarandum, quod hoc Sacramento efficitur. Oleum enim, quod pingue sit, & natura sua manet, ac diffluat, gratiæ plenitudinem exprimit (Ps. 132.), *quæ per Spiritum Sanctum a Christo capite in alios redundat, atque effunditur, sicut unguentum, quod descendit in barbam Aaron, usque in oram vestimenti ejus* (Ps. 44.): *Unxit enim eum Deus oleo lætitiæ præ consortibus suis; ac de plenitudine ejus nos omnes accepimus* (Jo. 1.). *Balsamum vero, cujus odoratus jucundissimus est, quid aliud significat, quam fideles, cum Sacramento Confirmationis perficiuntur, eam virtutum omnium suavitatem effundere, ut illud Apostoli queant dicere* (2. Cor. 2.): *Christi bonus odor sumus Deo? Habet præterea balsamum eam vim, ut, quidquid eo circumlitum fuerit, putrescere non sinat, quod quidem ad hujus Sacramenti virtutem significandam valde accommodatum videtur; cum plane constet, fidelium animos cælesti gratia, quæ in Confirmatione tribuitur, præparatos, facile a scelerum contagione defendi posse. Consecratur autem Chrisma sollemnibus cærimoniis ab Episcopo. Ita enim Salvatorem nostrum docuisse in extrema cœna, cum Chrismatis conficiendi rationem Apostolis commendaret, Fabianus Pontifex, sanctitate, & martyrii gloria clarissimus, tradidit. Quamquam cur ita fieri debuerit, ra-*

re di olio e di balsamo, con una solenne consecrazione del Vescovo. E però due cose corporee, insieme mescolate, ci danno la materia della Confermazione; la qual composizione di diverse cose, siccome dichiara una multiplice grazia dello Spirito Santo, che si concede ai confermati, così ancora ne manifesta chiaramente la eccellenza del Sacramento. E che questa sia la materia di questo Sacramento, la santa Chiesa e i sacri Concilj così hanno sempre insegnato, ed ancora è stato dichiarato da S. Dionisio, e da molti altri gravissimi Padri, e principalmente da S. Fabiano Papa, il quale testifica, gli Apostoli la composizione del Crisma aver imparata dal Signore, ed a noi averla insegnata. Nè altra materia più atta, e conveniente, che il Crisma, poteva giudicarsi per dichiarare quello, che in noi cagiona questo Sacramento; imperocchè l' olio, perchè è grasso e per sua natura si sparge e fluisce, ci esprime la pienezza della grazia, la quale per lo Spirito Santo da Cristo capo ridonda e fluisce negli altri, e si diffonde, siccome l' unguento, che discende nella barba di Aronne sino all' estremo del suo vestimento (*Psalm.* 132.); Imperocchè Dio l' ha unto con l' olio della letizia più di tutti gli altri (*Psalm.* 44.): e noi tutti abbiamo ricevuto della sua pienezza (*Joann.* 1.). Il balsamo, il cui odore è giocondissimo, che altro significa, che, i Fedeli, quando per il Sacramento della Confermazione si fanno perfetti, la vita loro spargere di tutte le virtù? talchè possano, con l' Apostolo dire: *Christi bonus odor sumus Deo*: Noi siamo un buono odore di Cristo a Dio. Ancora ha il balsamo tal virtù, che ciò che di quello è unto, non lascia che si putrefaccia; il che è molto accomodato al significare la virtù di questo Sacramento: essendo cosa manifesta, che gli animi dei Cristiani agevolmente si possono difendere dalla putredine de' peccati per la celeste grazia, che si concede in questo Sacramento della Confermazione. E si consacra il Crisma con cerimonie solenni dal Vescovo; perchè S. Fabiano Papa, uomo e per la santità e per la gloria del martirio famosissimo, testifica, che il nostro Salvatore insegnò agli Apostoli nella estrema cena il modo di fare il Crisma. Benchè con ragione ancora si possa dimostrare la cagione, per la quale in tal modo debba farsi; perchè in molti altri Sacramenti Cristo talmente ha istituita la loro materia, che insieme gli ha conceduta e donata la santità; onde non solo volle, che l' acqua fos-

se

tione etiam ostendi potest. Etenim in pleriisque aliis Sacramentis Christus ita eorum materiam instituit, ut sanctitatem quoque illi tribuerit. Non solum enim aquam elementum Baptismi esse voluit, cum inquit (Jo. 3.)*: Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto non potest introire in regnum Dei: sed cum ipse baptizatus est, effecit ut ea deinceps vi sanctificandi prædita esset. Quare dictum a S. Chrysostomo: Aqua Baptismi purgare peccata credendum non posset, nisi tactu Dominici corporis sanctificata fuisset. Quoniam igitur Dominus hanc Confirmationis materiam usu ipso, & tractatione non sacravit, necessarium est, ut sanctis, & religiosis precationibus consecretur: neque ad alium ea confectio, nisi ad Episcopum pertinere potest, qui ejusdem Sacramenti ordinarius minister institutus est. Sed explicanda erit præterea altera pars, ex qua Sacramentum constituitur, forma scilicet, & verba, quæ ad sacram Unctionem adhibentur: monendique fideles, ut in hoc Sacramento suscipiendo, tunc maxime, cum ea pronunciari animadvertunt, ad pietatem, fidem, & religionem animos excitent, ne quid cælesti gratiæ impedimenti esse possit. His igitur verbis Confirmationis forma absolvitur: SIGNO TE SIGNO CRUCIS, ET CONFIRMO TE CHRISMATE SALUTIS, IN NOMINE PATRIS, ET FILII, ET SPIRITUS SANCTI. Sed tamen, si ad veritatem rationem quoque revocemus, idem facile probari potest. Etenim Sacramenti forma ea omnia continere debet, quæ ipsius Sacramenti naturam, & substantiam explicant. Atqui maxime hæc tria in Confirmatione observanda sunt, divina potestas, quæ ut principalis causa in Sacramento operatur; tum robur animi, & spiritus, quod per sacram Unctionem fidelibus ad salutem tribuitur; deinde signum, quo notatur is, qui in certamen Christianæ militiæ descensurus est. Ac primum quidem verba illa, In nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti, quæ extremo loco posita sunt, alterum ea, Confirmo te Chrismate salutis,*

quæ

se elemento e la materia del Battesimo, quando disse: *Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei:* ma, quando si battezzò, fece che quella avesse dipoi virtù di santificare: e però disse bene S. Gio. Grisostomo, che l' acqua del Battesimo non avrebbe potuto purgare i peccati dei credenti, se non fosse stata santificata dal tatto del corpo del Signore. Perchè adunque il Signore non consacrò questa materia della Confermazione con l' uso, e con l' averla egli trattata, è necessario, che si consacri con sante, e devote orazioni: nè da altri può esser fatta tale composizione, ed operazione, che dal Vescovo, il quale è stato istituito ministro ordinario di tal Sacramento.

Bisogna ora spiegare l' altra parte, della quale questo Sacramento è composto, che è la forma, e le parole, che si dicono nella sacra unzione; e debbono i Fedeli essere bene avvertiti, che nel ricevere questo Sacramento, allora massimamente quando quelle parole sentono proferire, eccitino gli animi loro a devozione, a fede, ed a religione: acciocchè non mettano impedimento alcuno alla celeste grazia. In queste parole adunque consiste tutta la forma della Confermazione, SIGNO TE SIGNO CRUCIS ET CONFIRMO TE CHRISMATE SALUTIS, IN NOMINE PATRIS, ET FILII, ET SPIRITUS SANCTI. Ma se noi vorremo alla verità ridurre ancora la ragione, si potrà facilmente provare il medesimo; perocchè la forma del Sacramento dee in se contenere tutte quelle cose, le quali spiegano la natura e la sostanza del Sacramento. Ma queste tre cose nella Confermazione debbono essere massimamente osservate, la potestà divina, la quale come principal cagione nel Sacramento opera; dipoi la fortezza dell' animo, e dello Spirito, la quale mediante la sacra unzione, si dona ai Fedeli per loro salute; ed il segno, col quale colui è notato che dee esercitarsi nella guerra della Cristiana milizia; il primo, certo è, che bastevolmente dichiarano quelle parole, *In nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti;* le quali son poste nel fine: l' altro quelle, che dicono, *Confirmo te Chrismate salutis:* le quali sono nel mezzo: il terzo quelle, che si proferiscono nel principio della forma, *Signo te signo Crucis*. Benchè se ancora non si potesse provare con ragione alcuna, tale essere di questo Sacramento la vera ed assoluta forma, l' autorità della Chiesa Cattolica, dalla cui dottrina sempre così siamo

quæ in medio sunt: tertium, quæ in principio formæ locantur: Signo te signo crucis, satis declarant. Quamquam, si etiam ratione aliqua probari non possit, hanc esse hujus Sacramenti veram, & absolutam formam, Ecclesiæ Catholicæ auctoritas, cujus magisterio ita semper edocti fuimus, non patitur, nos ea de re quidquam dubitare.

Quis proprius Sacramenti Confirmationis minister, & de patrinis.

Docere etiam Pastores debent, quibus potissimum hujus Sacramenti administratio commissa sit. Nam cum multi sint, ut est apud Prophetam, qui currant, neque tamen mittantur; necesse est, qui veri, & legitimi ejus ministri sint, tradere, ut fidelis populus Confirmationis Sacramentum, & gratiam consequi possit. Solum itaque Episcopum hujus Sacramenti conficiendi ordinariam potestatem habere, sacræ litteræ ostendunt. Nam in Actis Apostolorum legimus (Act. 18.), *cum Samaria verbum Dei accepisset, Petrum, & Joannem ad eos missos esse, qui oraverunt pro ipsis, ut acciperent Spiritum Sanctum: nondum enim in quemquam illorum venerat, sed baptizati tantum erant. Quo in loco licet videre, eum, qui baptizaverat, quod tantum esset Diaconus, confirmandi potestatem nullam habuisse, sed munus illud perfectioribus ministris, hoc est Apostolis, reservatum esse. Quin etiam, ubicumque sacræ Scripturæ hujus Sacramenti mentionem faciunt, idem observari potest. Neque ad eam rem demonstrandam desunt Sanctorum Patrum, atque Pontificum, Urbani, Eusebii, Damasi, Innocentii, Leonis, clarissima testimonia, quemadmodum ex eorum Decretis perspicuum est. Divus quoque Augustinus graviter queritur de corrupta Ægyptiorum, & Alexandrinorum consuetudine, quorum Sacerdotes audebant Confirmationis Sacramentum administrare. Ac jure quidem hoc factum esse, ut ejusmodi munus ad Episcopos deferretur, hac similitudine possunt Pastores declarare. Ut enim in extruendis ædificiis, etsi fabri,*

mo ſtati inſegnati, non ci laſcia in tal coſa aver dubbio alcuno.

Chi ſia il proprio miniſtro del Sacramento della Confermazione, e dei Padrini.

Debbono ancora i Paſtori inſegnare, a chi ſia principalmente conceduta l' amminiſtrazione di queſto Sacramento; perocchè, eſſendo molti, ſiccome ſi legge appreſſo il Profeta, quelli, che corrono, nè però ſono mandati; è neceſſario moſtrare, quali ſiano i veri e legittimi miniſtri; acciocchè così il popolo fedele poſſa conſeguire il Sacramento della Confermazione e la grazia. Dimoſtrano adunque le ſacre Lettere che al ſolo Veſcovo è ſtata conceduta l' ordinaria poteſtà di ordinare ed operare queſto Sacramento; perocchè negli Atti degli Apoſtoli ſi legge, che, avendo la Samaria accettata la parola di Dio, furono a loro mandati Pietro, e Giovanni, i quali pregarono Dio per loro, acciocchè riceveſſero lo Spirito Santo (*Act.* 2.): perchè ancora non era venuto in alcuno di loro, ma ſolo erano battezzati; nel quale luogo ſi può vedere, che quelli, che battezzava Filippo, non ricevevano la virtù dello Spirito Santo, eſſendo egli ſolamente Diacono, e non avendo poteſtà alcuna di confermare; ma quello offizio era riſervato a più perfetti miniſtri, cioè, agli Apoſtoli. Oltre di queſto in qualunque luogo le ſacre Scritture di queſto Sacramento fanno memoria, ſi può oſſervare il medeſimo. Nè per dimoſtrare queſta verità mancano chiariſſimi teſtimonj di molti Santi Padri, e Pontefici, come fu Urbano, Euſebio, Damaſo, Innocenzio, Leone, ſiccome, leggendo i loro decreti, ſi può manifeſtamente vedere. S. Agoſtino ancora ſi lamenta molto della corrotta conſuetudine degli Egizj, e degli Aleſſandrini; i cui Sacerdoti ardivano miniſtrare il Sacramento della Confermazione. E poſſono i Paſtori con queſta ſimilitudine dichiarare, che non ſenza ragione è ſtato ordinato, che tale offizio ſia conceduto ai Veſcovi, ſiccome nel fabbricare gli edifizj, ſebbene quelli artefici, che ſono miniſtri inferiori, preparano i ſaſſi, la calcina, i legnami, e l' al-

*bri, qui inferiores ministri sunt, cæmenta, calcem, ligna, & reliquam materiam parant, atque componunt; absolutio tamen operis ad architectum spectat: ita etiam hoc Sacramentum, quo veluti spirituale ædificium perficitur, a nullo alio, nisi a summo Sacerdote, administrari opus erat. Additur vero etiam patrinus, quemadmodum in Baptismo fieri demonstratum est. Nam si, qui gladiatoriam dimicationem subeunt, alicujus indigent, cujus arte, & consilio doceantur, quibus ictibus, ac petitionibus, salvis ipsis, conficere adversarium possint: quanto magis fideles, cum Sacramento Confirmationis quasi firmissimis armis tecti, ac muniti, in spirituale certamen, cui æterna salus proposita est, descendunt, ducis, ac monitoris indigebunt? Recte igitur ad hujus quoque Sacramenti administrationem patrini advocandi sunt, quibuscum eadem spiritualis affinitas conjungitur, quæ legitima nuptiarum fœdera impedit, ut antea docuimus, cum de patrinis ageretur, qui ad Baptismum adhibendi sunt. Sed quoniam sæpe evenit, ut fideles, in hoc Sacramento suscipiendo, aut præpropera festinatione, aut dissoluta quadam negligentia, & cunctatione utantur, (nam de iis, qui ad eum impietatis gradum venerunt, ut illud contemnere, & aspernari audeant, nihil est quod dicamus) aperiendum est etiam Pastoribus, qui, qua ætate, quo pietatis studio præditi esse debeant, quibus Confirmationem dare oportet. Atque illud in primis docendum est, hoc Sacramentum ejusmodi necessitatem non habere, ut sine eo salvus quis esse non possit. Quamquam vero necessarium non est, a nemine tamen prætermitti debet: sed potius maxime cavendum est, ne in re sanctitatis plena, per quam nobis divina munera tam large impertiuntur, aliqua negligentia committatur: quod enim omnibus communiter ad sanctificationem Deus proposuit, ab omnibus etiam summo studio expetendum est. Ac sanctus quidem Lucas, cum admirabilem illam Spiritus Sancti effusionem describeret, ita inquit (*Act. 2.*): Et factus est repente de cælo sonus*

tam-

altra materia, e quella compongono e mettono insieme; nondimeno l'assoluzione dell'opera è pur propria all'architettore della fabbrica: così parimente questo Sacramento, col quale si viene quasi a fare perfetto uno spirituale edifizio da niuno altro poteva essere amministrato, se non dal Sommo Sacerdote. Vi si aggiugne ancora il Padrino, siccome abbiam dimostrato farsi nel Battesimo; perchè se coloro, che si hanno a condurre a combattere, hanno di bisogno d'uno, dalla cui arte e consiglio siano istrutti, con che colpi e percosse possano, salvando loro istessi, superare il nimico: quanto più i Fedeli avranno bisogno di una guida, e di un maestro, quando si voglion mettere nella battaglia spirituale, alla quale è proposta l'eterna salute, coperti e muniti del Sacramento della Confermazione, come da fortissime armi? E però ragionevolmente all'amministrazione ancora di questo Sacramento debbono essere chiamati i Padrini, con li quali la medesima affinità spirituale si contrae, la quale impedisce i legittimi matrimonj, come di sopra mostrammo avvenire de' Padrini, che si chiamano al Battesimo; ma perchè spesso avviene, che i Cristiani nel ricevere questo Sacramento, o siano troppo solleciti, ovvero dimostrino una dissoluta negligenza e tardanza (perchè di coloro, che sono venuti a tal grado d'impietà, che ardiscono sprezzarlo, non fa mestieri che parliamo) debbono ancora i Pastori dichiarare, chi siano quelli, e di che età, e di che devozione debbono essere, ai quali faccia bisogno dare il Sacramento della Confermazione. E prima si dee insegnare, che questo Sacramento non è talmente necessario, che senza quello non si possa esser salvo: ma sebbene non è necessario, non dee però da alcuno essere lasciato indietro: anzi grandemente si ha da avvertire, che in una cosa piena di santità, per la quale ci sono conceduti doni sì divini, non si commetta negligenza alcuna; perchè quello, che a tutti Dio propose per loro santificazione, da tutti dee ancora con sommo studio essere desiderato. E S. Luca, quando egli descrisse quella maravigliosa effusione dello Spirito Santo, così disse: *Et factus est repente de cælo sonus tanquam advenientis spiritus vehementis, & replevit, totam domum* (*Act.* 2.): E subito fu fatto un suono dal Cielo, come se venisse un vento veemente, e riempì tutta la casa. E poco dopo: *Et repleti sunt omnes Spiritu Sancto*: E tutti furono ripieni di Spirito Santo. Dalle quali parole si può intendere, che quella casa rappresentando la figura e l'immagine della san-

ta

tamquam advenientis spiritus vehementis, & replevit totam domum. Deinde, paucis interjectis, Et repleti sunt omnes Spiritu Sancto. Ex quibus verbis licet intelligere, quoniam domus illa sanctæ Ecclesiæ figuram, & imaginem gerebat, ad omnes fideles Confirmationis Sacramentum, cujus initium ab eo die ductum est, pertinere. Atque id etiam ex ipsius Sacramenti ratione facile colligitur. Illi enim sacro Chrismate confirmari debent, quibus spirituali incremento opus est, & qui ad perfectum Christianæ religionis habitum perducendi sunt. At nulli id non maxime convenit. Ut enim hoc spectat natura, ut qui in lucem eduntur, adolescant, atque ad perfectam ætatem perveniant; etiam si interdum, quod vult, minus assequatur: ita communis omnium mater Catholica Ecclesia vehementer optat, ut in iis, quos per Baptismum regeneravit, christiani hominis forma perfecte absolvatur. Id autem quoniam mysticæ unctionis Sacramento efficitur, perspicuum est, eam ad universos fideles æque pertinere. In quo illud observandum est, omnibus quidem post Baptismum Confirmationis Sacramentum posse administrari; sed minus tamen expedire hoc fieri, ante quam pueri rationis usum habuerint. Quare si duodecimus annus non expectandus videatur, usque ad septimum certe hoc Sacramentum differre maxime convenit. Neque enim Confirmatio ad salutis necessitatem instituta est, sed ut ejus virtute optime instructi, & parati inveniremur, cum nobis pro Christi fide pugnandum esset: ad quod sane pugnæ genus pueros, qui adhuc usu rationis carent, nemo aptos esse judicarit. Ex his igitur efficitur, ut, qui adulta jam ætate confirmandi sunt, siquidem hujus Sacramenti gratiam, & dona consequi cupiant, eos non solum fidem, & pietatem afferre, sed graviora etiam peccata, quæ admiserunt, ex animo dolere oportent. Qua in re elaborandum est, ut peccata etiam prius confiteantur, & Pastorum cohortatione ad jejunia, & alia pietatis opera suscipienda incitentur, admoneanturque laudabilem illam anti-

quæ

ta Chiesa, il Sacramento della Confermazione a tutti i Fedeli è comune, il quale in quel giorno ebbe il suo principio. Il che ancora si cava dalla definizione e natura di esso Sacramento; perchè quelli col sacro Crisma si debbono confermare, i quali hanno bisogno di uno spirituale accrescimento, e che debbono condursi ad un perfetto abito di religione Cristiana: il che a ciascuno è molto conveniente; perchè siccome la natura intende, che quelli, che nascono, vengano crescendo, e pervengano ad una età perfetta, sebbene alle volte non consegue quel che vuole: così parimente la santa Chiesa Cattolica, comune Madre di tutti, grandemente desidera, che in quelli, i quali ha per il Battesimo regenerati, la forma dell' uomo Cristiano si riduca ad una assoluta perfezione; il che facendosi col Sacramento di questa misteriosa unzione, di qui si manifesta, che appartiene ugualmente a tutti i Cristiani. Nella qual cosa si dee avvertire, che a tutti dopo il Battesimo si può amministrare il Sacramento della Confermazione: ma non è espediente che tal cosa si faccia prima che i fanciulli posseggano l'uso della ragione; per il che se non pare che fino al XII. anno si debba aspettare, almeno è molto conveniente fin al settimo differire questo Sacramento; perchè la Confermazione non è istituita a necessità della salute nostra, ma solo acciocchè per la sua virtù ci ritrovassimo ottimamente istrutti e preparati, quando ci bisognasse combattere per la Fede di Cristo; alla qual sorte di guerra per certo che niuno giudicherà che siano atti i fanciulli, che ancora non hanno l'uso della ragione; e di qui nasce, che quelli, che già in età adulta debbono essere confermati, se desiderano acquistare i doni e la grazia di questo Sacramento, non solo bisogna che vengano con fede, e con pietà, ma ancora de' peccati gravi, che commessi avessero, è lor necessario dolersi con tutto il cuore. Nella qual cosa si dee operare, che prima si confessino dei lor peccati; e debbono i Pastori esortarli ai digiuni, ed all'altre opere di carità, e ammonirgli, che vogliano rinovare quella lodevole antica usanza della chiesa santa, di non ricevere questo Sacramento, se non sono digiuni, il che ai Cristiani potrà agevolmente esser persuaso, se intenderanno i doni e maravigliosi effetti di questo Sacramento. Insegneranno adunque i Pastori, come la Confermazione ha questo comune con gli altri Sacramenti, che, se non vi si mette qualche impedimento, concede nuova grazia; perocchè noi abbiamo già dimostrato questi sacri

 e mi-

quæ Ecclesiæ consuetudinem renovandam esse, ut non nisi jejuni hoc Sacramentum susciperent: quod quidem fidelibus facile persuaderi posse existimandum est; si hujus Sacramenti dona, admirabilesque effectus intellexerint.

Itaque Pastores docebunt, Confirmationem hoc cum ceteris Sacramentis communem habere, ut, nisi impedimentum aliquod inferatur, novam gratiam tribuat. Etenim hæc sacra, & mystica signa ejusmodi esse demonstratum est, quæ gratiam declarant, atque efficiunt. Ex quo sequitur, ut peccata etiam condonet, ac remittat; quoniam gratiam simul cum peccato ne fingere quidem nobis licet. Sed præter hæc, quæ cum aliis communia censenda sunt, primum quidem illud proprie Confirmationi tribuitur, quod Baptismi gratiam perficit. Qui enim per Baptismum Christiani effecti sunt, quasi infantes modo geniti teneritatem adhuc, & mollitiem quandam habent: ac deinde Chrismatis Sacramento adversus omnes carnis, mundi, & diaboli impetus robustiores fiunt; & eorum animus in fide omnino confirmatur ad confitendum, & glorificandum nomen Domini nostri Jesu Christi; ex quo etiam nomen ipsum inventum esse nemo dubitarit. Neque enim, ut quidam non minus imperite, quam impie finxerunt, Confirmationis vocabulum ab eo deducitur, quod olim, qui infantes baptizati erant, cum jam adulti essent, ad Episcopum adducebantur, ut fidem Christianam, quam in Baptismo susceperant, confirmarent: ita ut Confirmatio nihil a Catechesi differre videatur; cujus consuetudinis nullum probatum testimonium offerri potest; sed ab eo nomen rei impositum est, quod hujus Sacramenti virtute Deus in nobis id confirmat, quod Baptismo operari cœpit, nosque ad Christianæ soliditatis perfectionem adducit. Nec vero confirmat solum, sed auget etiam: de quo Melchiades ita testatur: Spiritus Sanctus, qui super aquas Baptismi salutifero descendit illapsu, in fonte plenitudinem tribuit ad innocentiam; in Confirmatione augmentum præstat ad gratiam. Deinde non auget modo,

sed

e mistici segni essere tali, che manifestano e dichiarano la grazia, ed insieme la cagionano. Ma oltre queste cose, che debbono essere giudicate comuni con gli altri Sacramenti, alla Confermazione primieramente si attribuisce, che fa perfetta la grazia, che si è ricevuta nel Battesimo; perchè quelli, che nel Battesimo sono diventati Cristiani, a guisa di bambini pur dianzi nati ritengono una certa tenerezza e dilicatezza, e però col Sacramento della Cresima contra tutti gl' impeti della carne, del Mondo, e del Demonio divengono più forti, e robusti: e l' animo loro al tutto nella fede si conferma a confessare e glorificare il nome del nostro Signor Gesù Cristo: dalla qual cosa ciascuno confessa esser tratto il nome; perchè non è vero quello, che molti non meno ignorantemente che impiamente hanno ritrovato, che questo vocabolo, Confermazione, è derivato da quello, che già si soleva fare, che poi che i fanciulli erano battezzati, quando erano già cresciuti, si conducevano al Vescovo, acciocchè quivi confermassero la Fede Cristiana, che nel Battesimo avevano ricevuta: talchè la Confermazione non pare che sia differente dal Catechismo, o istruzione; Nella qual consuetudine non possono addurre testimonio alcuno certo ed approvato: ma bisogna dire, che tal nome le sia stato posto per questo effetto, che è, che Dio per virtù di questo Sacramento in noi conferma quello, che per il Battesimo ha già cominciato ad operare, e ci conduce alla perfezione della Cristiana fermezza; e non solamente lo conferma, ma l' accresce ancora; della qual cosa così parlò Melchiade Papa: Lo Spirito Santo, il quale discese sopra le acque del Battesimo in sì salutifero modo nel fonte dona la pienezza delle grazie all' innocenza; nella Confermazione dona l' accrescimento alla grazia, dipoi non solo accresce, ma ancora in un maraviglioso modo accresce; il che significò ed espresse la Scrittura molto appropriatamente con la similitudine di un vestimento: perchè disse già il nostro Salvatore e Signore quando parlava di questo Sacramento: *Sedete in civitate, quoadusque induamini virtute ex alto* (*Luc.* 24.): Aspettate nella Città finchè siate dal Cielo vestiti di valore. E se i Pastori vorranno dimostrare la divina efficacia di questo Sacramento, (la qual cosa avrà gran forza a commovere gli animi de' Fedeli) basterà spiegare quello, che agli Apostoli avvenisse; perocchè quelli avanti alla Passione, ed ancora nel tempo di essa Passione, erano così deboli, e vili, che, quando il Signore fu pre-

ſed admirabili quadam ratione auget. Hoc autem pulcherrime indumenti translatione ſcriptura ſignificavit, atque expreſſit: ait enim Dominus Salvator, cum de hoc Sacramento loqueretur (Luc. 24.); *Sedete in civitate, quoad uſque induamini virtute ex alto. Quod ſi Paſtores voluerint divinam hujus Sacramenti efficientiam oſtendere; (hoc vero ad commovendos fidelium animos maximam vim habiturum eſſe dubitari non poteſt) ſatis erit, quid ipſis Apoſtolis evenerit explicare. Illi enim ante paſſionem, vel ſub ipſam paſſionis horam adeo infirmi, & remiſſi fuerunt, ut, cum Dominus comprehenſus eſt, ſtatim ſe in fugam conjecerint: Petrus vero, qui Eccleſiæ Petra, & fundamentum deſignatus erat, & ſummam conſtantiam, excelſique animi magnitudinem præſetulerat, unius muliercùlæ voce perterritus, ſe Jeſu Chriſti diſcipulum eſſe, non ſemel, aut iterum, ſed tertio negaverit; ac poſt reſurrectionem omnes propter metum Judæorum incluſi domi ſe continuerint* (Act. 2.). *At vero in die Pentecoſtes tanta Spiritus Sancti virtute omnes repleti ſunt, ut, dum Evangelium, quod eis commiſſum erat, non ſolum in Judæorum regione, ſed univerſo orbe audacter, & libere diſpergerent, nihil ſibi felicius accidere poſſe exiſtimaverint, quam quod digni haberentur, qui pro Chriſti nomine contumeliam, vincula, tormenta, cruces perferrent* (Act. 5.). *Habet præterea Confirmatio eam vim, ut characterem imprimat: quo fit, ut nulla umquam ratione iterari poſſit: quod etiam in Baptiſmo ſupra obſervatum eſt: ac de Sacramento Ordinis quoque ſuo loco planius exponetur. Hæc igitur ſi a Paſtoribus ſæpe, & accurate explicata erunt, vix fieri poterit, quin fideles cognita hujus Sacramenti dignitate, atque utilitate, illud ſumma cum diligentia ſancte, & religioſe ſuſcipere ſtudeant. Reſtat nunc, ut aliqua etiam de ritibus, & cærimoniis, quibus in hoc Sacramento adminiſtrando Catholica Eccleſia utitur, breviter perſtringantur: quæ explicatio quanto uſui futura ſit, Paſtores intelligent, ſi quæ antea dicta ſunt,*

cum

so, subito tutti si diedero in fuga: e Pietro il quale era stato disegnato fondamento e pietra della Chiesa, ed avea di se promessa una gran costanza e grandezza di animo, dalla voce di una feminuccia sbigottito, non una volta o due, ma ben tre negò d'esser discepolo di Gesù Cristo: e dopo la resurrezione tutti per timore dei Giudei si stavano in casa rinchiusi: ma poi nel giorno della Pentecoste di tanta virtù dello Spirito Santo furono ripieni, che purchè l'Evangelio, a loro commesso, non solo nel paese de' Giudei, ma in tutto il Mondo arditamente e liberamente palesassero, niente giudicavano poter loro avvenire di più felice, che esser fatti degni di soffrir per il nome di Cristo ingiurie, legami, tormenti, e croci. Oltre di questo, ha la Confermazione forza d'imprimere il carattere; e di qui nasce, che non si può mai reiterare; il che di sopra vedemmo ancora avvenire nel Battesimo; ed il medesimo al suo luogo si esporrà del Sacramento dell'Ordine. Queste cose adunque se dai Pastori spesso diligentemente saranno dichiarate, a pena potrà avvenire, che i Fedeli, conosciuta la dignità ed utilità di questo Sacramento non si studino con ogni diligenza e devozione riceverlo santamente e religiosamente. Resta ora, che raccogliamo in brevità qualche cosa dei modi e cerimonie, che la S. Chiesa Cattolica usa nell'amministrare questo Sacramento; il qual discorso, di quanta utilità abbia da essere, i Pastori conosceranno, se vorranno replicare quelle cose, che dicemmo di sopra, quando si trattava di questo luogo. Quelli adunque, che si confermano col sacro Crisma, si ungono in fronte: perchè per questo Sacramento lo Spirito Santo s'infonde negli animi dei Fedeli, ed in quelli accresce la fortezza e la gagliardia; acciocchè così nella spiritual guerra valorosamente possano combattere, e resistere ai loro sceleratissimi nimici. Nel che si manifesta, che non debbano da timore o verecondia alcuna (dei quali affetti sogliono apparire i segni massimamente nella fronte) dalla libera confessione della Cristiana fede essere spaventati. Ancora quella nota e segno, per il quale il Cristiano dagli altri, a guisa che un soldato con le sue divise dagli altri si distingue, nella più aperta parte del corpo si doveva imprimere. Ma oltre questo è stato ancora nella Chiesa di Dio osservato con solenne religione, che nella festa della Pentecoste si amministri principalmente questo Sacramento: perchè in questo giorno gli Apostoli dalla virtù dello Spirito Santo furono fortificati, e confermati,

cum hic locus tractaretur, repetere voluerint. Qui igitur confirmantur, sacro Chrismate in fronte unguntur, nam hoc Sacramento Spiritus Sanctus in animos fidelium sese infundit, in eisque robur, & fortitudinem auget, ut in spirituali certamine viriliter pugnare, & nequissimis hostibus resistere queant. Quocirca declaratur, eos nullo metu, aut verecundia, quarum affectionum signa maxime in fronte solent apparere, a libera Christiani nominis confessione absterrendos esse: Præterea nota illa, qua Christianus a ceteris veluti miles insignibus quibusdam ab aliis distinguitur, in illustriori corporis parte imprimenda erat. Sed illud quoque sollemni religione in Ecclesia Dei servatum est, ut in Pentecoste præcipue hoc Sacramentum administraretur (Act. 2. *); quod hoc maxime die Apostoli Spiritus Sancti virtute roborati, & confirmati sint; cujus divini facti recordatione fideles admonerentur, quæ, quantaque mysteria in sacra Unctione cogitanda essent. Deinde vero, qui unctus, & confirmatus est, ut meminerit se tamquam fortem athletam paratum esse oportere ad omnia adversa invicto animo pro Christi nomine ferenda, manu leviter in maxilla ab Episcopo cæditur. Postremo autem pax ei datur, ut intelligant, se gratiæ cælestis plenitudinem, & pacem, quæ exuperat omnem sensum, consecutum esse (* Phil. 4. *). Atque hæc summa eorum sit, quæ de Chrismatis Sacramento a Pastoribus, non tam quidem nudis verbis, & oratione, quam inflammato quodam pietatis studio explicanda sunt, ut ea in animis, intimisque fidelium cogitationibus inserere videantur.*

DE EUCHARISTIÆ SACRAMENTO.

QUemadmodum *ex omnibus sacris mysteriis, quæ nobis tamquam divinæ gratiæ certissima instrumenta Dominus Salvator noster commendavit, nullum est, quod cum sanctissimo Eucharistiæ Sacramento comparari*

queat:

ti; per la ricordanza del qual fatto divino, i Fedeli siano ammoniti, quali e quanti misterj si contengano in questa sacra unzione. Dipoi è dal Vescovo leggiermente con mano percosso nella guancia; acciocchè quelli, che è unto, e confermato, si ricordi, che come forte combattente gli bisogna esser preparato a tollerare ogni avversità per il nome di Cristo. Finalmente gli si dà la pace, acciocchè così intenda, lui aver conseguita la pienezza della celeste grazia, e quella pace che supera ogni senso. E questo sia una somma di quelle cose, che del Sacramento della Confermazione dai Pastori non tanto con nude e semplici parole, e con la sola orazione, quanto con uno acceso spirito debbono essere spiegate; acciocchè così mostrino di volerle imprimere negli animi e nell' intimo del cuore loro.

DEL SACRAMENTO DELL' EUCARISTIA.

SIccome tra tutti i Sacramenti, i quali come certissimi istrumenti della divina grazia ci lasciò il Signore e Salvatore nostro, niuno è che si possa paragonare col Santissimo Sacramento dell' Eucaristia, così parimente niuno più grave castigo dee temersi da Dio per qualsivoglia sceleratez-

queat : ita etiam nulla gravior alicujus ſceleris animadverſio a Deo metuenda eſt, quam ſi res omnis ſanctitatis plena, vel potius quæ ipſum ſanctitatis auctorem, & fontem continet, neque ſancte, neque religioſe a fidelibus tractetur. Id vero Apoſtolus & ſapienter vidit, & de eo nos aperte admonuit (1. Cor. 11.). *Nam cum declaraſſet, quanto illi ſcelere obſtricti eſſent, qui corpus Domini non dijudicarent, ſtatim ſubjecit : Ideo inter vos multi infirmi, & imbecilles, & dormiunt multi. Ut igitur fidelis populus, cum cæleſti huic Sacramento divinos honores tribuendos eſſe intellexerit, & gratiæ uberes fructus capiat, & juſtiſſimam Dei iram effugiat, illa omnia a paſtoribus diligentiſſime exponenda erunt, quæ ejus majeſtatem magis illuſtrare poſſe videantur. Qua in re opus erit, ut Pauli Apoſtoli rationem ſecuti, qui ſe, quod a Domino acceperat, Corinthiis tradidiſſe profeſſus eſt, in primis hujus Sacramenti inſtitutionem fidelibus explicent. Ita vero geſtam rem eſſe, ex Evangeliſta perſpicue colligitur* (Jo. 13.). *Cum enim Dominus dilexiſſet ſuos, in finem dilexit eos : cujus quidem amoris ut divinum aliquod, atque admirabile pignus daret, ſciens horam jam adveniſſe, ut tranſiret ex hoc mundo ad Patrem; ne ullo unquam tempore a ſuis abeſſet, inexplicabili conſilio, quod omnem naturæ ordinem, & conditionem ſuperat, perfecit. Etenim, celebrata cum diſcipulis agni paſchalis cœna, ut figura veritati, umbra corpori cederet, panem accepit, Deoque gratias agens benedixit, ac fregit, deditque diſcipulis ſuis, & dixit : Accipite, & manducate, Hoc eſt corpus meum, quod pro vobis tradetur: hoc facite in meam commemorationem. Similiter & calicem accepit, poſtquam cœnavit, dicens : Hic calix novum teſtamentum eſt in meo ſanguine; hoc facite, quotieſcumque bibetis, in meam commemorationem* (Matt. 25. Marc. 14. Luc. 21. 1. Cor. 11.). *Hujus ergo admirabilis Sacramenti dignitatem, atque excellentiam, cum ſacri ſcriptores fieri nullo modo poſſe intelligerent, ut uno vocabulo demonſtrarent, pluribus eam nominibus exprime-*

za, che quando una cosa piena di santità, anzi quella, che in se contiene l'autore, ed il fonte di ogni santità, nè santamente, nè religiosamente sia trattata dai Fedeli. Il che l'Apostolo (1. *Cor.* 11.) con gran sapienza e vide, e di ciò ci ammonì apertamente; perchè avendo già dichiarato, qnanto grave peccato commettessero quelli, che non ben considerassero il corpo di Cristo, subito soggiunge: *Ideo inter vos multi infirmi & imbecilles, & dormiunt multi:* E però tra voi sono molti infermi e deboli, e molti ne sono morti. Acciocchè adunque il popolo fedele, poichè avrà inteso, a questo celeste Sacramento doversi dare divini onori, ne prenda abbondante frutto di grazia, e fugga la giustissima ira di Dio, dovranno con gran diligenza i Pastori dichiarare quelle cose, le quali giudicheranno che possano più illustrare la sua grandezza e maestà; nella qual cosa sarà di bisogno, che, seguendo il modo, che tenne l'Apostolo S. Paolo, (il quale quello, che dal Signore aveva inteso, confessò avere insegnato ai Corinti) prima d' ogni altra cosa dichiarino ai Fedeli l' istituzione di questo Sacramento. Ed in questa maniera essere stato trattato questo gran negozio, chiaramente si comprende dall' Evangelista; imperciocchè dice l' Evangelista che conciossiachè il Signore avesse amati i suoi, nel fine della sua vita più mostrò d'amargli (*Jo.* 13.); del quale amore acciocchè lasciasse un divino e maraviglioso pegno, sapendo già esser venuta l' ora, nella quale da questo Mondo al Padre dovea trapassare, acciocchè per tempo alcuno mai non si ritrovasse lontano da' suoi, con inesplicabil consiglio fece quello, che supera ogni ordine e condizione di natura; perchè, poichè co' suoi Discepoli ebbe celebrata la cena dell' agnello Pasquale, acciocchè così la figura cedesse alla verità, e l'ombra al corpo, prese il pane, ed a Dio rendendo grazie lo benedisse, e spezzò, e lo diede a' suoi Discepoli, e disse loro: Togliete, e mangiate: questo è il corpo mio, che per voi sarà dato alla morte; fate questo in commemorazione mia. Similmente, poichè ebbe cenato, prese il calice, e disse: Questo calice è il nuovo Testamento nel mio sangue; questo fate voi ogni volta che lo beverete in commemorazione mia (*Matth.* 26. *Marc.* 14. *Luc.* 22. 1. *Cor.* 11.). La dignità adunque e l' eccellenza di questo maraviglioso Sacramento conoscendo i sacri Scrittori, quello che in una sola parola non potevano dimostrare, con più nomi si sforzarono esprimere; perchè alle volte lo chiamano Eucaristia; la qual parola si può interpretare in lingua nostra, ovvero buona grazia, ovvero in rin-

gra-

mere conati sunt, interdum enim Eucharistiam appellant: quod verbum vel bonam gratiam, vel gratiarum actionem latine reddere possumus. Ac recte quidem bona gratia dicendum est; tum quia vitam æternam, de qua scriptum est (Rom.6.), *Gratia Dei, vita æterna, præsignificat, tum quia Christum dominum, qui vera gratia, atque omnium charismatum fons est, in se continet. Nec vero minus apte gratiarum actionem interpretamur: siquidem cum hanc purissimam hostiam immolamus, immensas quotidie gratias pro universis in nos beneficiis Deo agimus: atque in primis pro ejus gratiæ tam excellenti bono, quam nobis hoc Sacramento tribuit. Sed id ipsum etiam nomen cum iis, quæ a Christo domino gesta esse in hoc mysterio instituendo legimus, optime convenit. Etenim panem accipiens fregit, ac gratias egit* (Matth. 26. Marc. 14. Luc. 22. 1. Cor. 11.). *David quoque cum hujus mysterii magnitudinem contemplaretur, ante quam carnem illud pronunciaret, Memoriam fecit mirabilium suorum misericors, & miserator Dominus, escam dedit timentibus se, gratiarum actionem præponendam existimavit, cum inquit* (Psal. 110.)*: Confessio, & magnificentia opus ejus. Frequenter etiam nomine sacrificii declaratur: de quo mysterio paulo post latius dicendum erit. Vocatur præterea Communio, quod verbum ex illo Apostoli loco sumptum esse liquet, ubi ait* (1. Cor. 10.)*: Calix benedictionis, cui benedicimus, nonne communicatio sanguinis Christi est? & panis, quem frangimus, nonne participatio corporis Domini est? Nam, ut Damascenus explanavit, hoc Sacramentum Christo nos copulat, atque ejus carnis, & deitatis participes efficit, nosque inter nos in eodem Christo conciliat, ac conjungit, & veluti unum corpus coagmentat. Ex quo factum est, ut Sacramentum etiam pacis, & charitatis diceretur; ut intelligeremus, quam indigni sint Christiano nomine, qui inimicitias exercent, odiaque, dissidia, & discordias, ut teterrimas fidelium pestes, omnino exterminandas esse: cum præsertim quotidiano religionis*

no-

ziamento; e giustamente si dee dire questo Sacramento buona grazia; sì perchè ci significa la vita eterna, della quale è scritto: *Gratia Dei vita æterna* (*Rom.* 6.): La grazia di Dio è vita eterna; sì ancora, perchè contiene in se stesso Cristo Signor nostro, il quale è la vera grazia, e di tutte le grazie un fonte. Nè manco convenientemente s' interpreta ringraziamento: perchè quando noi immoliamo questa purissima ostia, ogni giorno rendiamo a Dio infinite grazie per tutti i beneficj ricevuti, e principalmente per quell' eccellente bene di quella grazia, che egli ci dona in questo Sacramento. In oltre, non solo ci significa questo nome quello che abbiamo detto, ma ancora ottimamente conviene con quelle cose, che leggiamo a Cristo avere operato, quando istituì questo misterio; perchè prese il pane, lo spezzò, e rendè grazie a Dio. Davidde ancora contemplando la grandezza di questo Sacramento, prima che proferisse quel verso: *Memoriam fecit mirabilium suorum misericors, & miserator Dominus: escam dedit timentibus se* (*Ps.* 110.): Fece una memoria delle sue maraviglie il misericordioso Dio: diede l' esca a quelli, che lo temono: giudicò di dovere proporre il rendimento di grazie, quando disse: *Confessio & magnificentia opus ejus:* Questa sua opera è una confessione, e una magnificenza. Spesso ancora si dimostra col nome di Sacrifizio; del qual misterio appresso più ampiamente si tratterà. Si chiama ancora Comunione: la qual parola, è certo, esser presa da quel luogo dell' Apostolo, dove dice: *Calix benedictionis, cui benedicimus, non ne communicatio sanguinis Christi est? & panis, quem frangimus, nonne participatio corporis Domini est* (1. *Cor.* 10.)? Il calice della benedizione, al quale noi benediciamo, or non è egli una comunicazione del sangue di Cristo? e 'l pane, che noi spezziamo, or non è egli una partecipazione del corpo del Signore? perchè, siccome bene dichiarò il Damasceno, questo Sacramento a Cristo ne congiunge, e ci fa partecipi della carne e della sua deità, e noi tra noi nel medesimo Cristo reconcilia, unisce, e come un corpo istesso congiunge tutti insieme. Onde è ancora stato detto Sacramento di pace e di carità, acciocchè così intendessimo, quanto siano indegni del nome Cristiano quelli, che tra loro ritengono odj, e che al tutto debbono da loro esser discacciate le nimicizie, e le dissensioni, e le discordie, come orribilissime ed abominevoli pesti dei Cristiani, e massime che col quotidiano sacrifizio della religion nostra non facciamo professione di altra cosa più, e con maggior diligenza, e studio, che di servare la pace, e la carità. E' an-

nostræ sacrificio, nihil nos studiosius servare, quam pacem, & charitatem profiteamur. Sed Viaticum etiam frequenter a sacris scriptoribus appellatur; tum quia spiritualis cibus est, quo in hujus vitæ peregrinatione sustentamur; tum quia viam nobis ad æternam gloriam, & felicitatem munit. Quare ex veteri Ecclesiæ catholicæ instituto servari videmus, ut nemo fidelium sine hoc Sacramento e vita excedat. Ac vetustissimi quidem Patres, Apostoli auctoritatem secuti (1. Cor. 11.), *Cœnæ etiam nomine sacram Eucharistiam interdum vocarunt, quod in illo novissimæ cœnæ salutari mysterio a Christo Domino sit instituta. Neque vero propterea a cibo, aut potione Eucharistiam conficere, aut sumere licet; quod ab Apostolis salutariter introducta consuetudo, quemadmodum veteres scriptores memoriæ prodiderunt, perpetuo retenta, ac servata est, ut a jejunis tantum perciperetur. Sed, explicata nominis ratione, docendum erit, hoc verum esse Sacramentum, atque unum ex septem illis, quæ sancta Ecclesia semper religiose coluit, ac venerata est. Nam cum calicis consecratio fit, mysterium fidei appellatur. Præterea, ut infinita pene sacrorum scriptorum testimonia omittamus, qui hoc inter vera Sacramenta numerandum esse perpetuo senserunt; ex ipsa ratione, & natura Sacramenti idem convincitur. Etenim in eo signa sunt externa, & sensibus subjecta. Habet deinde gratiæ significationem, & efficaciam. Præterea de Christi institutione neque Evangelistæ, neque Apostolus dubitandi locum relinquunt. Quæ omnia cum in unum conveniant ad Sacramenti veritatem confirmandam, nullis aliis argumentis opus esse perspicitur. Sed illud diligenter Pastoribus observandum est, multa in hoc mysterio esse, quibus aliquando Sacramenti nomen sacri scriptores tribuerunt, interdum enim & Consecratio, & Perceptio, frequenter vero & ipsum Domini corpus, & sanguis, qui in Eucharistia continetur, Sacramentum vocari consuevit. Ait enim D. Augustinus, Sacramentum hoc duobus constare, visibili scilicet elementorum specie, &*

in-

ancora assai spesso dai sacri Teologi nominato Viatico; sì perchè egli è un cibo spirituale, col quale nel pellegrinaggio di questa nostra vita siamo sostentati; sì ancora, perchè ci prepara la vita all'eterna felicità, e gloria. Onde per antico istituto della Cattolica Chiesa, vediamo osservarsi, che niuno Cristiano si parta da questa vita senza questo Sacramento; ed i nostri antichissimi Padri, seguitando l'autorità degli Apostoli, alle volte hanno ancora detta la sacra Eucaristia col nome di Cena; perchè fu da Cristo istituita in quel salutifero misterio dell'ultima cena. Nè però dopo il cibo, o dopo il bevere è conceduto o consecrare, o ricevere l'Eucaristia; perchè dagli Apostoli quella salutifera consuetudine (siccome hanno testificato gli antichi Scrittori) è stata sempre e ritenuta, e conservata, che solo fosse ricevuta da digiuni.

Ma essendosi già dichiarata la proprietà, e la natura del nome, bisognerà poi dimostrare, come questo è vero sacramento, ed uno dei sette, che la santa Chiesa ha sempre con gran divozione osservati, ed onorati: perchè quando si fa la consecrazione del Calice, è detto misterio di fede. In oltre, per lasciare di dire quasi infiniti testimonj di Scrittori sacri, i quali tutti sempre hanno tenuto questo doversi porre tra i veri Sacramenti; il medesimo si prova considerando alla proprietà e natura di questo nobilissimo Sacramento; perciocchè in lui sono segni esteriori e sensibili. Significa medesimamente la grazia, e la cagiona. Appresso, che Cristo l'abbia istituito, gli Evangelisti e l'Apostolo l'hanno detto tanto chiaro, che niuno ne può più dubitare; le quali cose conciossiachè tutte insieme facciano al confermare la verità del Sacramento, e tutte si ricerchino a volere che una cosa sia in verità Sacramento, non ci bisognano altre ragioni o argomenti. Ma dovranno bene i Pastori osservare diligentemente, che in questo misterio si ritrovano molte cose, alle quali alle volte i sacri Teologi hanno dato il nome di Sacramento; perchè alle volte suol esser detto Sacramento e la consecrazione, ed il ricevere, e spesso l'istesso corpo e sangue del Signore, che si contiene nell'Eucaristia. Onde dice S. Agostino: Questo Sacramento è composto di due cose, cioè di una visibile specie di elementi, e della invisibile carne e sangue del nostro Signor Gesù Cristo; e nel medesimo modo affermano questo Sacramento doversi adorare, intendendo essere il corpo e sangue di Cristo. E' ben vero, che tutte le cose sopraddette sono dette impropriamente Sacramenti; ma le specie del pane e del vino sono quelle, le quali riten-

go-

invisibili carne, & sanguine ipsius Domini nostri Jesu Christi. Atque ad eundem modum hoc Sacramentum adorandum esse, nimirum corpus, & sanguinem Domini intelligentes, affirmamus. Verum hæc omnia minus proprie Sacramenta dici perspicuum est. Ipse autem panis, & vini species veram, & absolutam hujus nominis rationem habent. Sed quantum hoc Sacramentum a reliquis omnibus differat, facile colligitur. Nam cetera Sacramenta materiæ usu perficiuntur, dum scilicet alicui administrari ea contingit, Baptismus enim Sacramenti naturam tunc adipiscitur, cum re ipsa homo aqua abluitur. At vero ad Eucharistiæ perfectionem satis est ipsius materiæ consecratio: utrumque enim Sacramentum esse non desinit, quamvis in pyxide asservetur. Deinde in conficiendis aliis Sacramentis nulla sit materiæ, atque elementi in aliam naturam mutatio. Etenim Baptismi aqua, aut Chrismatis oleum, cum illa Sacramenta administrantur, priorem aquæ, & olei naturam non amittunt: in Eucharistia vero, quod panis, & vinum ante consecrationem erat, confecta consecratione vere est corporis, & sanguinis Domini substantia. Licet autem duo sint elementa, panis scilicet, & vinum, ex quibus integrum Eucharistiæ Sacramentum conficitur: non tamen plura Sacramenta, sed unum tantum esse, Ecclesiæ auctoritate docti confitemur. Aliter enim septenarius Sacramentorum numerus, quemadmodum semper traditum, atque a Conciliis, Lateranensi, Florentino, & Tridentino decretum est, constare non poterit. Nam cum hujus Sacramenti gratia unum corpus mysticum efficiatur, ut Sacramentum ipsum rei, quam efficit, conveniat, unum esse oportet, atque unum quidem, non quia individuum sit, sed quia unius rei significationem habet. Nam quemadmodum cibus, & potio, quæ duæ diversæ res sunt, ad unam tantum rem adhibentur, ut scilicet vires corporis reficiantur: ita etiam duas illis diversas Sacramenti species respondere consentaneum fuit, quæ cibum spiritualem significarent, quo mentes sustinentur, & recreantur.

Qua-

gono la vera ed assoluta natura e proprietà di questo nome Sacramento. Ma quanto questo Sacramento da tutti gli altri sia differente, si conosce agevolmente; perchè gli altri Sacramenti nell' uso della materia si fanno perfetti, mentre che avviene che uno gli amministra; perchè il Battesimo allora riceve la natura del Sacramento, quando in verità l' uomo si lava con l' acqua; ma alla perfezione dell' Eucaristia basta la consecrazione della materia; perchè il pane, e 'l vino consecrato non resta di esser Sacramento, quantunque si conservi nella coppa. Dipoi nell' operare gli altri Sacramenti, non si fa mutazione alcuna di una materia, o di un elemento in un' altra natura; perchè l' acqua del Battesimo, o l' olio della Confermazione, quando quei Sacramenti si amministrano, non perdono la loro prima natura di acqua, o di olio: ma nell' Eucharistia quello, che avanti alla consecrazione era pane e vino, fatta la consecrazione è veramente sostanza del corpo e del sangue del Signore. E sebbene il pane ed il vino sono due elementi, dei quali si compone l' integro e perfetto Sacramento dell' Eucaristia: nondimeno noi confessiamo essere non più Sacramenti, ma un solo, istrutti dall' autorità della Chiesa; altrimenti il numero settenario dei Sacramenti non si potrebbe mantenere, siccome sempre è stato insegnato, ed è stato dichiarato dai Concilj Lateranense, Fiorentino, e Trentino; imperocchè, conciossiachè per la grazia di questo Sacramento si faccia un corpo mistico di tutti i Cristiani, acciocchè il Sacramento convenga a quella cosa che egli opera, bisogna che sia un solo. Ed è uno, non perchè sia un solo individuo, ma perchè significa una cosa; perchè siccome il mangiare, e 'l bevere, che sono pur due cose diverse, solo per far un istesso effetto si pigliano da noi, che è, acciocchè le forze del corpo si ristorino: così parimente fu cosa conveniente, che quelle due diverse specie del Sacramento, le quali significano il cibo spirituale, col quale le menti sono sostentate, e recreate, corrispondessero a quelle due, del cibo, e del bere, con le quali è sostentato il corpo. Onde ben fu detto dal nostro Signore e Salvatore: *Caro mea vere est cibus: & sanguis meus vere est potus* (*Joan. 6.*): La mia carne è veramente cibo, e 'l mio sangue è veramente beveraggio. Bisogna ancora diligentemente dichiarare, quello che significhi il Sacramento dell' Eucaristia; acciocchè così i Fedeli risguardando con gli occhi i sacri misterj, insieme ancora della contemplazione delle cose divine si pascano l' animo. E tre cose sono, che per questo Sacramento ci sono significate; pri-

ma

Quare a Domino Salvatore dictum est (Jo. 6.), *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus. Sed diligenter explicandum est, quid Eucharistiæ Sacramentum significet, ut fideles sacra mysteria oculis intuentes, simul etiam divinarum rerum contemplatione animum pascant. Tria vero sunt, quæ nobis hoc Sacramento indicantur. Primum est Christi Domini passio, quæ jam præteriit: ipse enim docuit* (Luc. 22.), *Hoc facite in meam commemorationem: & Apostolus testatus est* (1. Cor. 11.); *Quotiescumque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini annuntiabitis, donec veniat. Alterum est divina, & cælestis gratia, quæ præsens ad animam alendam, & conservandam hoc Sacramento tribuitur. Quemadmodum enim Baptismo in novam vitam gignimur, Confirmatione roboramur, ut Satanæ repugnare, & palam Christi nomen profiteri possimus; ita Eucharistiæ Sacramento alimur, ac sustentamur. Tertium est, quod futurum prænunciat, æternæ jucunditatis, & gloriæ fructus, quæ in cælesti patria ex Dei promissione capiemus. Hæc igitur tria, quæ instantis, præteriti, & consequentis temporis varietate distingui perspicuum est, sacris mysteriis ita significantur, ut totum Sacramentum, quamvis ex diversis speciebus constet, ad singula horum declaranda, tamquam ad unius rei significationem, referatur. Sed in primis cognoscenda est a Pastoribus hujus Sacramenti materia; tum ut ipsi rite illud possint conficere, tum etiam ut fideles admoneantur, cujus rei symbolum sit, atque ejus rei, quam significat, studio, & desiderio exardescant. Duplex itaque est hujus Sacramenti materia, altera panis ex tritico confectus, de qua primo agetur: de altera postea dicendum erit. Nam, ut docent Evangelistæ Matthæus* (Matth. 26.), *Marcus* (Marc. 14.), *& Lucas* (Luc. 22.), *Christus Dominus panem in manus accepit, benedixit, & fregit, dicens; Hoc est corpus meum. Apud Joannem quoque idem Salvator noster se ipsum panem appellavit, cum inquit* (Joan. 6.): *Ego sum panis vivus,*

ma è la Passione di Cristo nostro Signore ; la quale è già passata : perchè egli fu che c' insegnò questo , quando disse ; *Hoc facite in meam commemorationem* (*Luc.* 22.): Fate questo in memoria di me . E l' Apostolo così testificò : *Quotiescumque manducabitis panem hunc , & calicem bibetis , mortem Domini annuntiabitis , donec veniat* (1.*Cor.* 11.) : Ogni volta che mangerete questo pane , e beverete a questo calice , annunzierete la morte del Signore , finchè egli venga . La seconda cosa è la divina e celeste grazia: la quale ci dona con questo Sacramento per nutrire e conservare l' anima ; perchè siccome col Battesimo siamo generati in una nuova vita , con la Confermazione siamo fortificati , acciocchè possiamo repugnare a Satanasso , e confessare apertamente il nome di Cristo : così col Sacramento dell' Eucaristia ci nutriamo , e sostentiamo . La terza è quella , che ci predice il futuro : e questa è il frutto della eterna giocondità , e gloria , il quale nella celeste patria riceveremo , siccome Dio ci ha promesso . Queste tre cose adunque , le quali con la verità del passato , del presente , e del futuro tempo abbiamo veduto distinguersi , con questi sacri misterj sono talmente significate , che tutto il Sacramento , quantunque sia composto di specie diverse , si riferisce però al dichiarare ciascheduna di queste cose , come alla significazione di una cosa sola . Ma principalmente debbono i Pastori conoscere la materia di questo Sacramento ; sì acciocchè essi lo possano con debiti modi operare ; sì ancora acciocchè i Fedeli siano ammoniti , che cosa significhi , acciocchè si accendano di studio e desiderio di tal cosa .

Di due sorti adunque è la materia di questo Sacramento ; una è il pane fatto di formento , della quale si tratterà prima ; dell' altra si dirà poi ; perocchè , siccome ne insegna l' Evangelista Matteo , Marco , e Luca (*Matth.* 26. *Marc.* 14. *Luc* 22.) , il Signor nostro Gesù Cristo prese nelle sue mani il pane , lo benedisse , e lo spezzò , e disse : Questo è il corpo mio : Appresso Giovanni ancora il medesimo Salvator nostro nominò se stesso pane , quando disse : *Ego sum panis vivus , qui de cælo descendi* (*Joan.* 6.) : Io sono il pane vivo , che dal Cielo son disceso . E perchè si ritrovano varie sorti di pane , o perchè sono di materia differenti , come quando un pane è fatto di formento , un altro di orzo , o di legumi , o di altri frutti , o biade della terra ; ovvero perchè hanno diverse qualità : perchè ad uno si aggiugne il fermento , un altro è senza fermento : quanto al primo , le parole del Salvator nostro manifestano , che il pane bisogna che sia

vus, qui de cælo descendi. Cum autem varia sint panis genera, vel quia materia differunt, ut cum alius ex tritico, alius ex hordeo, aut ex leguminibus, ceterisque terræ fructibus confectus est; vel quia diversis qualitatibus prædíti sunt: (uni enim fermentum additur, alter vero fermenti omnino expers esse potest) quod ad primum attinet, Salvatoris verba ostendunt, panem ex tritico confici oportere. Communi enim loquendi consuetudine, cum panis absolute dicitur, panem ex tritico intelligi satis constat. Id etiam veteris testamenti figura declaratur (Levit. 24.). *Præceptum enim a Domino fuerat, ut panes propositionis, qui hoc Sacramentum significabant, e simila conficerentur. Sed quemadmodum nullus panis, nisi triticeus, apta ad Sacramentum materia putandus est; (hoc enim apostolica traditio nos docuit, & Ecclesiæ Catholicæ auctoritas firmavit) ita etiam ex iis, quæ Christus Dominus gessit, azymum esse debere, facile intelligitur. Ipse enim primo azymorum die, quo nihil fermentati domi habere Judæis licebat, hoc Sacramentum confecit, atque instituit* (Matth. 26. Marc. 14. Luc. 22.). *Quod si quis Joannis Evangelistæ auctoritatem opponat* (Jo. 13.), *qui hæc omnia ante diem festum Paschæ acta esse commemorat, ea ratio facile dissolvi potest. Etenim, quem primum azymorum diem ceteri Evangelistæ appellarunt, quod feria quinta vesperi dies festi azymorum inciperent, quo tempore Salvator noster Pascha celebravit, eum ipsum diem Joannes pridie Paschæ fuisse describit; ut qui diei naturalis spatium, quod ab oriente Sole inchoatur, in primis notandum existimarit. Quapropter Divus etiam Chrysostomus primum azymorum diem interpretatur eum diem, quo ad vesperam azyma comedenda essent. Sed azymis panis consecratio, quantum conveniat integritati, & mentis munditiæ, quam fideles ad hoc Sacramentum afferre debent, ab Apostolo docemur, cum inquit* (1. Cor. 5.): *Expurgate vetus fermentum, ut sitis nova conspersio, sicut estis azymi: etenim Pascha nostrum immolatus est Christus: itaque epulemur non in fer-*

fatto di formento; perchè, secondo la comune consuetudine di parlare, quando assolutamente si dice pane, si suole intendere pane di formento; il che ancora si dichiara con una figura del vecchio Testamento; perchè era stato comandato dal Signore, che i pani della Proposizione (*Levit.* 24.), i quali significano questo Sacramento, si facessero di fior di farina di formento. E siccome niun pane, se non di formento, si dee pensare che sia atta e conveniente materia a questo Sacramento: (perchè questo c' insegnò la tradizione Apostolica, e l' autorità della Chiesa Cattolica l' ha confermato) così ancora, considerando a quello, che Cristo fece, si può agevolmente intendere, il pane dover essere azzimo; imperocchè egli il primo giorno degli azzimi, nel qual tempo niente di pane fermentato ai Giudei era lecito tenere in casa, questo Sacramento fece, ed istituì (*Matth.* 26. *Marc.* 14. *Luc.* 22.). E se fosse chi a questo opponesse l' autorità di Giovanni Evangelista, il quale tutte queste cose dice essere state fatte innanzi al giorno festivo della Pasqua (*Joan.* 13.): questa ragione si scioglie facilmente: perchè S. Giovanni scrisse, che era stato il giorno avanti la Pasqua, perchè egli giudicò dover esser considerato, e notato lo spazio d' un giorno naturale, il qual comincia dal levar del Sole; ma gli altri Evangelisti lo dissero il primo giorno degli azzimi: perchè la festa degli azzimi cominciava il giorno avanti a vespero, che fu in quell' anno il giorno del Giovedì, la sera del quale il nostro Signore celebrò la Pasqua; onde ancora S. Giovanni Grisostomo, per il primo giorno degli azzimi intende quel giorno, la sera del quale si dovevano mangiare gli azzimi. Ma, quanto la consecrazione del pane azzimo convenga alla integrità ed alla mondezza della mente, la quale i Cristiani debbono avere andando a questo Sacramento, dall' Apostolo ci è insegnato, quando ci dice: *Expurgate vetus fermentum, ut sitis nova conspersio, sicut estis azymi: etenim Pascha nostrum immolatus est Christus, itaque epulemur non in fermento veteri, neque in fermento malitiæ, & nequitiæ, sed in azymis sinceritatis, & veritatis* (1. *Cor.* 5.): Nettatevi dell' antico fermento, acciocchè siate una nuova pasta, siccome siete azzimi: perchè Cristo nostra Pasqua è immolato, e però mangiamo ancor noi, non l' antico fermento, nè il fermento della malignità, e della tristizia, ma gli azzimi della sincerità, e della verità. Nè però questa qualità dell' essere azzimo si dee pensare che sia talmente necessaria, che se mancasse il pane azzimo, non si potesse per questo fare il Sacramento; imperocchè così l' azzimo, come il fer-

fermento veteri, neque in fermento malitiæ, & nequitiæ, sed in azymis sinceritatis, & veritatis. Neque tamen ea qualitas adeo necessaria existimanda est, ut, si illa pani desit, Sacramentum confici non possit; utrumque enim panis genus veram, & propriam panis rationem, & nomen habet. Quamquam nemini licet privata auctoritate, vel potius temeritate, laudabilem Ecclesiæ suæ ritum immutare: atque eo minus id facere Latinis Sacerdotibus permissum est, quibus præterea Pontifices Max. præceperunt, ut ex azymo tantum sacra mysteria conficerent. Atque hæc de altera bujus Sacramenti materia exposuisse satis sit: in quo tamen illud animadvertendum est, quam multa materia ad Sacramentum conficiendum uti oporteat, definitum non esse, cum illorum etiam certus numerus definiri nequeat, qui aut possint, aut debant sacra mysteria percipere. Superest, ut de altera bujus Sacramenti materia, & elemento dicatur. Est autem vinum ex vitis fructu expressum, cui modicum aquæ permistum sit. Nam Dominum Salvatorem vino in hujus Sacramenti institutione usum esse, Catholica Ecclesia semper docuit, cum ipse dixerit (Matt. 26. Marc. 14.); *Non bibam amodo de hoc genimine vitis usque in diem illum. Quo in loco Chrysostomus, De genimine, inquit, vitis, quæ certe vinum, non aquam produxit. Ut tanto ante illorum hæresim, qui aquam solam in hisce mysteriis adhibendam senserunt, convellere videretur. Aquam vero Dei Ecclesia vino semper admiscuit; primum, quod id a Christo Domino factum esse, & Conciliorum auctoritate, & S. Cypriani testimonio comprobatur: deinde, quod sanguinis, & aquæ, quæ ex ejus latere exierunt, hac permistione memoria renovatur. Tum vero aquæ, ut in Apocalypsi legimus* (Apoc. 17.), *populum designant: quare aqua vino admista fidelis populi cum Christo capite conjunctionem significat. Atque hoc ex Apostolica traditione perpetuo sancta Ecclesia servavit. Sed quamvis aquæ admiscendæ ita graves rationes sint, ut eam sine mortali peccato prætermittere*

mentato, è vero pane, ed ha la vera e propria natura del pane; è ben vero, che a niuno è lecito con privata autorità, o più tosto temerità mutare questo lodevole costume della Chiesa: e tanto manco è questo conceduto di fare ai Sacerdoti Latini, ai quali è stato ancora comandato dai Sommi Pontefici, che nel pane azzimo debbono consecrare. E questo basti, quanto all'una delle due parti della materia di questo Sacramento. Nel che si dee avvertire, che non è stato ancora determinato, quanta materia si debba prendere per voler fare questo Sacramento; perchè non si può ancora determinare il numero di coloro, che possano o debbano ricevere il Sacramento. Resta che ora si ragioni dell'altra materia, ovvero elemento di questo Sacramento; e questa è il vino espresso dall'uva, col quale si mescola un poco di acqua; perchè sempre la Chiesa Cattolica ha tenuto, ed insegnato, che il nostro Signore e Salvatore nell'istituzione di questo Sacramento usò il vino: conciossiachè egli dicesse: *Non bibam amodo de hoc genimine vitis usque in diem illum* (*Matth.* 26. *Marc.* 14.): Da qui innanzi non beverò più di questo frutto della vite fino a quel giorno. Nel qual luogo il Crisostomo disse queste parole: Del frutto della vite, la quale è certo che produce il vino, e non l'acqua: acciocchè tanto innanzi mostrasse di estirpare la eresia di coloro, i quali tennero doversi usare in questo Sacramento l'acqua sola; ha poi sempre la Chiesa di Dio mescolata l'acqua col vino: prima perchè questo si prova aver fatto Cristo, e per l'autorità de' Concilj, e per il testimonio di Cipriano: dipoi, perchè con questo mescolamento si rinnova la memoria del sangue, e dell'acqua, che uscirono dal suo costato aperto: ancora, perchè l'acque (come nell'Apocalisse si legge (*Apoc.* 17.)) significano i popoli: onde l'acqua col vino mescolata ci significa la congiunzione del popolo fedele con Cristo, capo nostro. E questo per Apostolica tradizione ha sempre osservato la Santa Chiesa Cattolica; ma quantunque sì vive ed importanti ragioni vi siano, per le quali si prova doversi mescolare l'acqua col vino, che senza mortal peccato non si possa lasciare questo tal mescolamento, nondimeno, se vi mancasse, e non si mescolasse, può il Sacramento senza quello essere perfetto; ma avvertiscano bene i Sacerdoti, che siccome in questo Sacramento bisogna nel vino metter l'acqua, così sappiano, che poca ve ne debbono infondere; perchè per consenso e giudizio di tutti gli Scrittori Ecclesiastici, quell'acqua si converte in vino; onde di tal cosa così scrisse Onorio Papa: Nelle tue parti è venuto

tere non liceat; ea tamen si desit, Sacramentum constare potest. Illud autem Sacerdotibus animadvertendum est, quemadmodum in sacris misteriis aquam vino adbibere oportet, sic etiam modicam infundendam esse. Nam ecclesiasticorum scriptorum sententia, & judicio, aqua illa in vinum convertitur. Quare de eo Honorius Pontifex ita scribit: Perniciosus in tuis partibus inolevit abusus, quod major quantitas aquæ in sacrificio, quam vini adhibetur; cum secundum consuetudinem rationabilem Ecclesiæ generalis, longe plus vini, quam aquæ adhibendum sit. Hujus igitur Sacramenti hæc duo tantum elementa sunt: ac merito pluribus decretis sancitum est, ne quid aliud præter panem, & vinum, quod nonnulli facere non verebantur, offerre liceat. Sed jam videndum est, hæc duo panis, & vini Symbola quam apta sint ad eas res declarandas, quarum Sacramenta esse credimus, & confitemur. Primum enim Christum nobis significant, ut vera est hominum vita. Ipse enim Dominus ait: Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus (Jo. 6.). *Cum igitur corpus Christi Domini vitæ æternæ alimentum illis præbeat, qui ejus Sacramentum pure, & sancte suscipiunt, recte iis potissimum rebus conficitur, quibus hæc vita continetur: ut fideles facile possint intelligere, pretiosi corporis, & sanguinis Christi communione mentem, animumque saturari. Non nihil etiam hæc ipsa elementa ad id valent, ut eam cognitionem accipiant homines, esse in Sacramento corporis, & Sanguinis Domini veritatem. Nam cum panem, & vinum in humanam carnem, & sanguinem vi naturæ quotidie immutari animadvertamus, facilius adduci possumus hac similitudine, ut credamus, panis, & vini substantiam in veram Christi carnem, verumque ejus sanguinem cælesti benedictione converti. Affert etiam aliquid adjumenti hæc admirabilis elementorum mutatio ad adumbrandum quod fit in anima. Ut enim, etsi nulla extrinsecus panis, & vini mutatio apparet, tamen eorum substantia in carnem, & sanguinem Christi vere*

tran-

un perniziofo abufo, che più quantità di acqua, che di vino, fi ufa nel facrifizio: conciossiachè, fecondo la rationabile confuetudine della Chiefa generale, affai più vino, che acqua, fi debba ufare. Quefti due foli adunque fono gli elementi di quefto Sacramento; e meritamente con molti Decreti è ftato ordinato, che niente altro fia lecito offerire, che pane e vino; contra la quale ordinazione alcuni non fi vergognavano fare.

Ma ora dobbiamo confiderare, come quefti due fegni del pane e del vino fiano atti a dichiarare quelle cofe, le quali noi crediamo e confeffiamo effer Sacramenti: imperocchè primieramente ci fignificano Crifto, in quanto egli è la vera vita degli uomini; perchè l'ifteffo Signor noftro diffe: *Caro mea vere eft cibus, & fanguis meus vere eft potus* (*Jo*.5.): La mia carne è veramente cibo, e 'l mio fangue è veramente bevanda. Conciossia adunque che il corpo di Crifto noftro Signore dia a quelli nutrimento di vita eterna, i quali puramente e fantamente ricevono tal Sacramento; però molto convenientemente ha per materia quefto Sacramento quelle cofe, nelle quali confifte quefta noftra vita; acciocchè così i Fedeli poffano agevolmente intendere, che per la comunione del preziofo corpo e fangue di Crifto fi può faziare l'animo e la mente loro. Vagliono ancora quefti medefimi elementi qualche poco a fare, che gli uomini di qui conofcano, che nel Sacramento è veramente il corpo e 'l fangue del Signore; imperocchè confiderando noi, ogni giorno il pane, e 'l vino cangiarfi nell'umana carne, e nel fangue per virtù della natura, per quefta fimilitudine poffiamo più agevolmente condurci a credere, che la foftanza del pane e del vino fi converta nella vera carne, e fangue di Crifto per virtù della celefte benedizione. Ancora quefta maravigliofa mutazione di quefti elementi ci arreca qualche ajuto a figurarci e ad ombreggiarci quello, che fi fa nell'anima; perocchè ficcome, quantunque efteriormente non fi vegga mutazione alcuna di pane, o di vino, nondimeno la loro foftanza veramente trapaffa nella carne, e nel fangue di Crifto; così parimente, febbene in noi non fi vede cofa alcuna mutata, nondimeno interiormente ci rinnoviamo di vita, mentre che nel Sacramento dell'Eucariftia riceviamo la vera vita. A quefte cofe fi aggiugne, che componendofi un fol corpo della Chiefa di molte membra, in niuna cofa più rifplende quefta tal congiunzione, che in quefti elementi del pane, e del vino; perchè il pane fi fa di molte granella di grano, il vino di molti grafpi d'uva: e così ci manifefta-

transit: ita etiam, tametsi in nobis nihil immutatum videtur, interius tamen ad vitam renovamur, dum veram vitam Eucharistiæ Sacramento accipimus. Accedit ad hæc, quod cum unum Ecclesiæ corpus ex multis membris compositum sit, nulla re magis elucet ea conjunctio, quam panis, vinique elementis. Panis enim ex multis granis conficitur, & vinum ex multitudine racemorum existit; atque ita nos, cum multi simus, hujus divini Mysterii vinculo arctissime colligari, & tamquam unum corpus effici declarant.

Euchariſtiæ conficiendæ forma, & illius effectus admirandi.

Sequitur nunc, ut de forma, qua ad consecrandum panem uti oporteat, agatur; non quidem ejus rei causa, ut hæc mysteria fideli populo, nisi necessitas cogat, tradantur: (eos enim, qui Sacris initiati non sunt, de his erudiri necessarium non est) sed ne formæ ignoratione in Sacramento conficiendo a Sacerdotibus turpissime peccetur. Itaque a S. Evangelistis, Matthæo, & Luca, itemque ab Apostolo docemur, illam esse formam, HOC EST CORPUS MEUM. *Scriptum est enim: Cœnantibus illis, accepit Jesus panem, & benedixit, ac fregit, deditque discipulis suis, & dixit: Accipite, & manducate, Hoc est corpus meum* (Matt. 26. Marc. 14. Luc. 22. 1. Cor. 11.). *Quæ quidem consecrationis forma cum a Christo Domino servata sit, ea perpetuo Catholica Ecclesia usa est. Prætermittenda sunt hoc loco Sanctorum Patrum testimonia, quæ infinitum esset enumerare, & Concilii Florentini Decretum, quod omnibus patet, atque in promptu est; cum præsertim ex illis Salvatoris verbis, Hoc facite in meam commemorationem, idem liceat cognoscere. Nam quod Dominus faciendum præcepit, non solum ad id, quod egerat, sed etiam ad ea, quæ dixerat, referri debet; atque ad verba maxime pertinere intelligendum est, quæ non minus efficiendi, quam significandi causa prolata erant. Sed ratione etiam id facile persuaderi potest, nam forma ea est, qua illud signi-*

fica-

no, che noi, essendo molti e diversi, col vincolo di questo divinissimo Sacramento strettissimamente siamo legati, e siam fatti come un medesimo corpo.

Forma del Sacramento dell' Eucaristia, e de' suoi maravigliosi effetti.

Segue ora, che trattiamo della forma, la quale è necessario usare a censecrare il pane; e questo non si fa, acciocchè questi sacri misterj siano insegnati al popolo fedele, se la necessità non isforza, (perchè quelli, che ai sacri ordini non sono ammessi, non è necessario che siano istrutti in tali secreti) ma acciocchè per ignoranza di questa forma nel consecrare questo Sacramento dai Sacerdoti con sua vergogna non si faccia errore. Dai Santi Evangelisti adunque, Matteo, e Luca, e dall' Apostolo Paolo ci è insegnato, questa essere la forma di questo Sacramento; *Hoc est corpus meum*. Imperocchè così è scritto: *Cœnantibus illis, accepit Jesus panem, & benedixit, ac fregit, deditque Discipulis suis, & dixit: Accipite, & manducate: hoc est corpus meum* (*Matth.* 16. *Marc.* 14. *Luc.* 22. 1. *Cor.* 11.): Mentre che quelli cenavano, prese Gesù il pane, e lo benedisse, e spezzollo, e diedelo ai suoi Discepoli, e disse: Prendete, e mangiate: questo è il mio Corpo. La qual forma di consecrazione essendo stata da Cristo Signore servata, sempre la santa Chiesa l' ha usata. In questo luogo voglio che lasciamo di addurre i testimonj de' Santi Padri antichi: i quali se volessimo narrare, anderemmo in infinito, e similmente non addurremmo quì il Decreto del Concilio Fiorentino, il quale è a tutto il Mondo manifesto, e massime che da quelle parole del Salvatore, *Hoc facite in meam commemorationem*, si può conoscere il medesimo; imperocchè quello, che il Signore comandò che far si dovesse, non solo si dee riferire a quello, che avea fatto, ma ancora a quello, che avea detto. E dee intendersi, che dicendo così, risguarda principalmente alle parole, le quali furono proferite non solo per significare, ma per fare quel che significano. Si può tal cosa ancora dimostrare con

ra-

ficatur, quod in hoc Sacramento efficitur: cum autem hæc verba id, quod fit, significent, ac declarent, hoc est panis conversionem in verum Domini nostri corpus, sequitur formam in illis ipsis verbis constituendam esse. In quam sententiam, quod ab Evangelista dictum est (Matt. 26.), *Benedixit, licet accipere. Perinde enim videtur intelligendum, ac si dixisset; accipiens panem benedixit, dicens, Hoc est corpus meum. Quamvis enim Evangelista verba illa, Accipite, & comedite, præposuerit: illis tamen non materiæ consecrationem, sed usum tantummodo significari perspicuum est. Quare a Sacerdote quidem omnino proferri debent, sed ad Sacramentum conficiendum necessaria non sunt: quemadmodum etiam profertur conjunctio illa, ENIM, in corporis, & Sanguinis consecratione: aliter enim fiet, ut, si hoc Sacramentum nemini admistrandum sit, confici non oporteat, aut non possit quidem; cum tamen dubitare non liceat, quin Sacerdos, prolatis ex more, atque instituto sanctæ Ecclesiæ verbis Domini, aptam panis materiam vere consecret; quamvis deinde contingat, ut nulli umquam sacra Eucharistia administretur. Jam vero quod ad vini, quæ est altera hujus Sacramenti materia, consecrationem attinet, ob eandem causam, quam supra commemoravimus, opus est, ut Sacerdos ejus formam cognitam, & perspectam habeat. Eam igitur his verbis comprehendi certo credendum est: Hic est enim calix sanguinis mei, novi, & æterni testamenti, mysterium fidei, qui pro vobis, & pro multis effundetur in remissionem peccatorum. Ex quibus verbis plura quidem a sacris Scripturis colliguntur: quædam vero in Ecclesia ex apostolica traditione conservata sunt. Nam quod dicitur, Hic est calix, a D. Luca* (Luc. 22.), *& ab Apostolo* (1. Cor. 11.) *scriptum est. Quod vero sequitur, Sanguinis mei, vel sanguis meus novi testamenti, qui pro vobis, & pro multis effundetur in remissionem peccatorum, partim a D. Luca* (Luc. 22.), *partim a D. Matthæo* (Matth. 26.) *dictum est. Verba autem illa, Æterni,*

ragione: perchè quella è la forma, per la quale si significa quello, che si fa in questo Sacramento. E perchè queste parole significano e dichiarano quello, che si fa, cioè la conversione del pane nel vero corpo del Signor nostro, di quì segue, che le medesime parole sono la forma del Sacramento; e in questo modo si dee intendere quello che disse l'Evangelista: *Benedixit* (*Marc.* 26.): perchè pare, che non altrimenti s'abbia da intendere, che se avesse detto; Pigliando il pane, lo benedisse, dicendo: *Hoc est corpus meum*. Perchè sebbene l'Evangelista quelle parole disse avanti: *Accipite, & comedite*: nondimeno con quelle non ci significò la consecrazione della materia, ma l'uso solo; onde debbono dal Sacerdote essere in ogni modo proferite, ma non sono però necessarie a consecrare il Sacramento: (siccome ancora non è necessario quella congiunzione, ENIM, nella consecrazione e del sangue, e del corpo) perchè altrimenti avverrebbe, che se questo Sacramento non si dovesse amministrare ad alcuno, non bisognasse consecrarlo, o non si potesse; e nondimeno non è da dubitare in modo alcuno, che il Sacerdote, proferite che ha, secondo il costume della Chiesa santa, le parole del Signore, avendo la materia atta, e preparata, in verità non la consacri, sebbene dipoi accascasse, che non vi fosse chi con quella Eucharistia si comunicasse.

Ora, quanto appartiene alla consecrazione del vino, che è l'altra materia di questo Sacramento; per la medesima cagione, che di sopra dicemmo, fa di bisogno che il Sacerdote ben conosca ed inteda la sua forma; in queste parole adunque si comprende: HIC EST CALIX SANGUINIS MEI NOVI ET ÆTERNI TESTAMENTI, MYSTERIUM FIDEI, QUI PRO VOBIS ET PRO MULTIS EFFUNDETUR IN REMISSIONEM PECCATORUM. Delle quali parole molte se ne cavano dalle sacre Scritture, alcune altre per l'Apostolica tradizione sono state conservate nella Chiesa; perchè quelle parole: *Hic est calix* (*Luc.* 22. 1. *Cor.* 11.), furono scritte da S. Luca, e dall'Apostolo Paolo: quelle, che poi seguono, *Sanguinis mei*, ovvero *sanguis meus novi testamenti, qui pro vobis & pro multis effundetur in remissionem peccatorum*, parte furono dette da S. Luca, parte da S. Matteo (*Luc.* 22. *Matth.* 26.). Quelle parole poi, *Æterni*, & *Mysterium fidei*, ce l'ha insegnate la santa tradizione, interprete e custode della Cattolica verità. Ma niuno potrà dubitare di questa forma, se in questo luogo si attenderà a quello, che si è detto di sopra della forma della consecrazione, che si fa all'

ele-

& Mysterium fidei, sancta traditio, catholicæ veritatis interpres, & custos, nos docuit. Verum de hac forma nemo dubitare poterit, si, quod antea dictum est de forma consecrationis, quæ ad panis elementum adhibetur, hoc etiam loco attendatur. Constat enim, iis verbis, quæ vini substantiam in sanguinem Domini converti significant, hujus elementi formam contineri. Quare cum verba illa hoc aperte declarent, perspicuum est, aliam formam constituendam non esse. Exprimunt autem præterea quosdam effusi sanguinis in passione Domini admirabiles fructus, qui ad hoc Sacramentum maxime pertinent. Unus est, aditus ad æternam hæreditatem, quæ novi, atque æterni testamenti jure ad nos venit. Alter est, aditus ad justitiam per mysterium fidei: Jesum enim per fidem in sanguine ejus propitiatorem Deus proposuit, ut ipse sit justus, & justificans eum, qui ex fide est Jesu Christi. Tertius est, remissio peccatorum. Quoniam vero hæc ipsa consecrationis verba plena mysteriorum sunt, âptissimeque ad rem conveniunt, diligentius perpendere ea oportet. Quod vero dicitur; Hic est enim calix sanguinis mei, sic intelligendum est: Hic est sanguis meus, qui hoc calice continetur. Recte autem, & apposite, dum sanguis hic, ut est fidelium potus, consecratur, calicis mentio facienda est. Neque enim sanguis hujusmodi potionem satis significare videretur, nisi vase aliquo exceptus esset. Sequitur deinde, Novi testamenti: quod quidem ob eam rem additum est, ut intelligeremus Christi Domini Sanguinem non figura, quemadmodum in veteri testamento fiebat, (de eo enim apud Apostolum ad Hebræos legimus (Hebr. 9.), *sine sanguine testamentum dedicatum non esse) sed vere, & re ipsa hominibus tradi; quod ad novum testamentum pertinet: quare Apostolus inquit: Ideo novi testamenti mediator est Christus, ut, morte intercedente, repromissionem accipiant, qui vocati sunt, æternæ hæreditatis. Verbum vero, Æterni, ad hæreditatem æternam, quæ Christi Domini, æterni testatoris, morte ad nos jure per-*

ve-

elemento del pane. Imperocchè egli è chiaro, che la forma di questa materia del vino si contiene iu quelle parole, che significano convertirsi la sostanza del vino nel sangue del Signore. Onde, conciossiachè quelle parole tal cosa apertamente dichiarino, di qui si manifesta, che questa è la forma della consecrazione del sangue, e non altra. Esprimono ancora queste parole alcuni maravigliosi frutti del sangue sparso nella Passione di Cristo, i quali grandemente si appartengono a questo Sacramento; uno de' quali è l'entrata all'eterna eredità, la quale ci perviene per ragione del nuovo e dell'eterno Testamento. L'altro è l'entrata alla giustizia per il misterio della fede; perchè Dio ci propose Gesù Cristo per la fede nel sangue suo propiziatore; acciocchè così esso sia il giusto, e quelli, che giustifica, colui, che vive per fede di Gesù Cristo. Il terzo effetto è la remissione de' peccati. Ma perchè queste parole della consecrazione sono piene di misterj, e molto sono atte e convenienti alla cosa, della quale trattiamo; con più diligenza ci bisogna considerarle. Quello, che si dice, *Hic est calix sanguinis mei*, si dee intendere in questo modo: questo è il sangue mio, il quale si contiene in questo calice. E molto comodamente e giustamente, mentre che questo sangue, il quale è il beveraggio de' Fedeli, si consacra, dee farsi ricordanza del calice; perchè questo sangue non parrebbe che bastevolmente ci significasse la bevanda, se non fosse ricevuto da qualche vaso. Segue dipoi: *Novi testamenti;* il che ci è aggiunto, acciocchè intendessimo, che 'l sangue di Cristo nostro Signore, non in figura, come avveniva nel vecchio Testamento, (perchè appresso l'Apostolo agli Ebrei (*Heb.9.*) di quello leggiamo, che senza il sangue del Testamento non si dedicava) ma che veramente ed in effetto si dà agli uomini; il che è proprio del nuovo Testamento. Onde disse l'Apostolo: *Ideo novi Testamenti mediator est Cristus, ut, morte intercedente, repromissionem accipiant, qui vocati sunt, æternæ hæreditatis.* Per questo è Cristo mediatore del nuovo Testamento, acciocchè, per intercessione della sua morte, quelli, che sono chiamati, ricevano la eterna eredità promessa loro. Quella parola, *Æterni*, si dee riferire alla eterna eredità, la quale per morte di Cristo, nostro Signore, e testatore eterno, a noi di ragione è pervenuta. Quello, che si soggiungne, *Mysterium fidei*, non esclude la verità della cosa, ma significa doversi fermamente credere, quello che è occultamente ascoso, e dal senso degli occhi nostri remotissimo. E notate qui, che queste parole, *Mysterium fidei*, hanno un diverso sentimen-

*venit, referendum eſt. Quod ſubjungitur; Myſterium fidei; non rei veritatem excludit, ſed, quod occulte latet, atque ab oculorum ſenſu remotiſſimum eſt, certa fide credendum eſſe ſignificat. Diverſa vero hiſce verbis ſententia hoc loco ſubjecta eſt ab ea, quam habent, cum Baptiſmo etiam tribuuntur. Nam quod ſanguinem Chriſti, ſub vini ſpecie latentem, fide cernimus, myſterium fidei dicitur. At Baptiſmus, quoniam univerſam Chriſtianæ fidei profeſſionem complectitur, a nobis fidei Sacramentum, a Græcis myſterium jure appellatur. Quamquam alia etiam ratione ſanguinem Domini fidei myſterium dicimus, quod ſcilicet in eo maxime plurimum difficultatis, & negotii humana ratio experiatur, cum nobis fides credendum proponit Chriſtum Dominum verum Dei Filium, ſimulque Deum, & hominem, mortem pro nobis pertuliſſe; quæ quidem mors ſanguinis Sacramento deſignatur. Quapropter appoſite hoc loco potius, quam in conſecratione corporis, paſſio Dominica commemoratur, his verbis: Qui effundetur in remiſſionem peccatorum. Sanguis enim, ſeparatim conſecratus, ad paſſionem Domini, & mortem, & paſſionis genus ante omnium oculos ponendum, majorem vim, & momentum habet. Sed verba illa, quæ adduntur; Pro vobis, & pro multis, a Matthæo (*Matth. 26.*), & Luca (*Luc. 22.*), ſingula a ſingulis ſumpta ſunt; quæ tamen ſancta Eccleſia, ſpiritus Dei inſtructa, ſimul conjunxit: pertinent autem ad paſſionis fructum, atque utilitatem declarandam. Nam ſi ejus virtutem inſpiciamus, pro omnium ſalute ſanguinem a Salvatore effuſum eſſe fatendum erit; ſi vero fructum, quem ex eo homines perceperint, cogitemus; non ad omnes, ſed ad multos tantum eam utilitatem pervenire, facile intelligemus. Cum igitur, Pro vobis dixit; vel eos, qui aderant, vel delectos ex Judæorum populo, quales erant diſcipuli, excepto Juda, quibus cum loquebatur, ſignificavit. Cum autem addidit, Pro multis, reliquos electos ex Judæis, aut gentibus intelligi voluit. Recte ergo factum eſt, ut,*

pro

mento in questo luogo da quello, che hanno, quando ancora si proferiscono nel Sacramento del Battesimo; imperocchè qui lo diciamo misterio di fede, perchè con fede vediamo il sangue di Cristo, ascoso sotto la specie del vino; ma il Battesimo, perchè contiene ed abbraccia tutta la professione della Cristiana fede, da noi a ragione è detto Sacramento di fede, e dai Greci misterio di fede; quantunque per un' altra ragione nominiamo ancora il sangue del Signore misterio di fede; perchè in quello l' umana ragione ritrova molta difficoltà, e gran fatica, quando la fede ci propone da credere, che Cristo, nostro Signore, vero Figliuol di Dio, ed insieme Dio ed uomo, ha per noi sofferta la morte: la qual morte si nota e significa col Sacramento del sangue, per il che in questo luogo molto comodamente e propriamente più presto, che nella consecrazione del corpo si fa memoria della Passione del Signore con queste parole: *Qui effundetur in remissionem peccatorum*: Che si spargerà in remissione de' peccati. Imperocchè il sangue separatamente consecrato, ha assai maggior forza e momento a mettere avanti agli occhi di tutti la Passione del Signore, e la morte, e l'acerba sorte de' suoi dolori. Ma quelle parole che poi si soggiungono: *Pro vobis & pro multis*: sono prese da Matteo, e da Luca (*Matth. 26. Luc. 22.*), queste da questo, e quelle da quell' altro: le quali però la santa Chiesa ha congiunte insieme, istrutta dallo Spirito Santo, ed appartengono a dimostrare il frutto e l' utilità della Passione. Imperocchè se noi vorremo aver l'occhio alla sua virtù, bisogna confessare il sangue del Salvatore essere stato sparso per la salute di tutti: ma se considereremo al frutto, che di quello ricevono gli uomini, intenderemo, che non tutti sono partecipi di quella utilità, ma molti; quando adunque disse, *Pro vobis*, significò ovvero quelli che allora erano presenti, ovvero quelli, che avea scelti dal popolo Giudaico, quali erano i discepoli, fuor che Giuda, con li quali allora parlava. Quando poi soggiunse, *Pro multis*, volle intendere ovvero gli altri, che erano eletti dei Giudei, o dei Gentili. E però bene è stato fatto, che non si dicesse, *Pro universis*: conciossiachè solo in questo luogo si ragionava de' frutti della Passione, la quale agli eletti ha solamente portato giovamento. E qua risguardano quelle parole dell' Apostolo; *Christus semel oblatus est ad multorum exhaurienda peccata* (*Hebr. 9.*): Cristo è morto una volta per consumare i peccati di molti. E quelle del Signore, che disse appresso S. Giovanni: *Ego pro eis rogo, non pro mun-*

pro universis, non diceretur; cum hoc loco tantummodo de fructibus passionis sermo esset, quae salutis fructum delectis solum attulit. Atque huc spectant verba illa Apostoli (Hebr. 9.): *Christus semel oblatus est ad multorum exhaurienda peccata. Et quod Dominus apud Joannem inquit* (Jo. 17.), *Ego pro eis rogo, non pro mundo rogo, sed pro his, quos dedisti mihi, quia tui sunt. Plurima alia in hujus consecrationis verbis latent mysteria: quae Pastores assidua rerum divinarum meditatione, & studio, ipsi per se juvante Domino, facile assequentur.*

Sed jam ad earum rerum explicationem oratio revertatur; quae ut a fidelibus ignorentur, nullo modo committendum est. Ac quoniam Apostolus admonet (1. Cor. 11.), *gravissimum scelus admitti ab iis, qui non dijudicant corpus Domini: hoc in primis doceant Pastores, animum, atque rationem a sensibus omni studio avocandam esse. Si enim fideles ea tantum in hoc Sacramento contineri sibi persuaserint, quae sensibus percipiunt; in summam impietatem adducantur, necesse est: cum nihil aliud, praeter panis, ac vini speciem, oculis, tactu, odoratu, gustu sentientes, panem tantummodo, ac vinum in Sacramento esse judicaverint. Curandum igitur est, ut fidelium mentes, quam maxime fieri potest, a sensuum judicio abstrahantur, atque ad immensam Dei virtutem, & potentiam contemplandam excitentur. Tria enim sunt maxime admiranda, atque suscipienda, quae in hoc Sacramento verbis consecrationis effici, fides catholica sine ulla dubitatione credit, ac confitetur. Primum est, verum Christi Domini corpus, illud idem, quod natum ex virgine, in cælis sedet ad dexteram Patris, hoc Sacramento contineri. Alterum est, nullam in eo elementorum substantiam remanere; quamvis nihil magis a sensibus alienum, & remotum videri possit. Tertium est, quod ex utroque facile colligitur, & si verba consecrationis id maxime exprimunt, accidentia, quae aut oculis cernuntur, aut aliis sensibus percipiuntur, sine ulla re subjecta esse, mira quadam atque inexplicabili ratione.*

Ac

do rogo, sed pro iis, quos dedisti mihi: quia tui sunt (*Joan.* 17.): Io ti prego per quelli, e non ti prego per il Mondo, ma per quelli, che tu m' hai dati: perchè tuoi sono. Molti altri misterj nelle parole di questa consecrazione sono ascosi, i quali i Parrochi agevolmente intenderanno per loro istessi con una assidua meditazione delle cose divine, e con diligente studio, ajutati da Dio.

Ma omai è tempo, che il parlar nostro ritorni all' esplicazione di quelle cose, delle quali, non si dee in alcun modo patire, che i Fedeli siano ignoranti. E perchè l' Apostolo ci dimostra, che gravissima sceleratezza commettono quelli, che non bene giudicano e considerano il corpo del Signore (1. *Cor.* 11.); questo primieramente insegnino i Pastori, che l' animo e la ragione con ogni diligenza e cura si dee ritirare dai sensi; perchè se i Fedeli si persuaderanno, che in questo Sacramento si contengono quelle cose, che solo si comprendono con li sensi, è forza, che caschino in una grande impietà; perchè non sentendo altro, che pane e vino, con gli occhi, col tatto, con l' odorato, e col gusto, giudicherebbero ritrovarsi nel Sacramento solo pane e vino. E però si dee aver gran cura a far sì, che le menti de' Fedeli quanto più ciò far si potrà, si separino e dividano dal giudizio de' sensi, al contemplare l' immensa virtù, e potenza di Dio; perchè tre cose sono massimamente maravigliose e degne di grandissima considerazione, le quali si fanno in questo Sacramento con le parole della consecrazione, siccome la Fede Cattolica senza alcun dubbio e crede, e confessa; la prima è, che il vero corpo di Cristo nostro Signore, quello stesso che nato di Maria Vergine in Cielo siede alla destra del Padre, si contiene in questo Sacramento; l' altra, che in quello non rimane sostanza alcuna del pane e del vino: sebbene questa cosa pare più aliena e remota dai sensi, che altra, che ritrovar si possa. La terza agevolmente si conchiude dalle due sopraddette: quantunque le parole della consecrazione quella principalmente esprimano: e questa è, che gli accidenti, i quali o si veggono con gli occhi, o si comprendono con gli altri sensi, in un maraviglioso ed inesplicabil modo si ritrovano senza alcun soggetto. E certo è, che quivi si veggono tutti gli accidenti del pane e del vino: i quali però

Ac panis quidem, & vini accidentia omnia licet videre: quæ tamen nulli substantiæ inhærent, sed per se ipsa constant: cum panis, & vini substantia in ipsum Domini corpus, & sanguinem ita mutetur, ut panis, & vini substantia omnino esse desinat. Verum, ut prius de primo agatur, conentur Pastores explicare, quam perspicua, & clara sint Salvatoris nostri verba, quæ corporis ejus veritatem in Sacramento demonstrant: nam cum inquit (Matth. 26. Marc. 14. Luc. 22.)*: Hoc est corpus meum: Hic est sanguis meus: nemo, qui modo sanæ mentis sit, ignorare potest, quid nobis intelligendum sit: præsertim cum de humana natura sermo habeatur: quam in Christo vere fuisse, catholica fides dubitare neminem patitur ut vir sanctissimus, atque doctissimut Hilarius præclare scripserit, de veritate carnis & sanguinis Christi, cum ex ipsius Domini professione, & fide nostra, caro ejus vere sit cibus, relictum non esse ambigendi locum. Verum alter præterea locus a Pastoribus enucleandus est; ex quo aperte licet cognoscere, verum Domini corpus, & sanguinem in Eucharistia contineri. Nam Apostolus posteaquam commemoravit, panem, & vinum a Domino consecratum, & sacra mysteria Apostolis suis administrata esse, subjungit* (1. Cor. 11.)*: Probet autem se ipsum homo: & sic de pane illo edat, & de calice bibat: qui enim manducat, & bibit indigne, judicium sibi manducat, & bibit, non dijudicans corpus Domini. Quod si, ut hæretici dictitant, nihil aliud in Sacramento venerandum esset præter memoriam, & signum passionis Christi; quid opus erat tam gravibus verbis fideles hortari, ut se ipsos probarent? Gravi enim illa, JUDICII, voce declaravit Apostolus, nefarium aliquod scelus ab eo admitti, qui impure sumens corpus Domini, quod in Eucharistia occulte latet, ab alio ciborum genere non distinguit. Quod etiam supra in eadem epistola uberius explicavit Apostolus his verbis* (1. Cor. 10.)*: Calix benedictionis, cui benedicimus, nonne communicatio sanguinis Christi est? & panis, quem frangimus, nonne*

non s'appoggiano sopra alcun soggetto, o sostanza, ma solo si mantengono da loro stessi: conciossiachè la sostanza del pane e del vino talmente si cangi nel corpo e nel sangue del Signore, che al tutto resta di esser più sostanza di pane, o di vino.

Ma per trattar prima delle sopraddette cose, qui i Pastori si sforzino di spiegare quanto siano chiare e manifeste le parole del Salvator nostro, le quali dimostrano la verità del suo corpo nel Sacramento; imperocchè quando dice; *Hoc est corpus meum: Hic est sanguis meus:* niuno è, purchè sia sano di mente, che non intenda quello che dobbiamo intendere, cioè il corpo e 'l sangue di Cristo, massime parlandosi qui della natura umana, la qual che sia stata in Cristo la Cattolica fede non permette, che alcuno dubiti: talchè quel santissimo e dottissimo uomo Ilario molto eccellentemente scrisse, che della verità della carne e del sangue di Cristo non si dee in modo alcuno dubitare: conciossiachè per la confessione dell'istesso nostro Signore, e per la fede nostra la sua carne sia veramente cibo. Dopo questo debbono i Pastori dichiarare quell'altro luogo, per il quale si può apertamente conoscere, che il vero corpo e sangue del Signore si contiene nell' Eucaristia. Perchè, poichè l'Apostolo ebbe narrato, come il Signore aveva consecrato il pane e 'l vino, e che agli Apostoli suoi aveva amministrato il Sacramento, soggiugne: *Probet autem seipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat: qui enim manducat, & bibit indigne, judicium sibi manducat, & bibit, non dijudicans corpus Domini* (1. *Cor.* 11.): Provi bene l'uomo se stesso, e così mangi di quel pane, e beva di quel calice; perchè chi mangia e beve indegnamente, si mangia e beve il giudizio, non considerando bene quel che sia il corpo del Signore. E se, come vanno dicendo gli eretici, nel Sacramento niente altro si avesse ad onorare, che la sola memoria, ed il segno della Passione di Cristo; che bisognava con sì gravi e terribili parole esortare i Cristiani a fare questa così diligente esamina, e probazione? perchè con quella importante voce, GIUDIZIO, dichiarò l'Apostolo, che colui commette un'empia sceleratezza, il quale impuramente ricevendo il corpo del Signore, che si asconde occultamente nell'Eucaristia, non lo distingue, nè lo fa differente dagli altri cibi; il che ancora di sopra nella medesima Epistola più ampiamente avea spiegato con queste parole: *Calix benedictionis, cui benedicimus, nonne communicatio sanguinis Christi est? & panis, quem frangimus, nonne participatio corporis Domini est* (1. *Cor.* 10.)?

ne participatio corporis Domini est? Quæ quidem veram corporis, & sanguinis Christi Domini substantiam demonstrant.

Hæc igitur scripturæ loca a Pastoribus explicanda erunt; atque in primis docendum, nihil in eis dubii, aut incerti relictum esse: præsertim cum hæc Ecclesiæ Dei sacrosancta auctoritas interpretata sit: ad cujus sententiæ cognitionem duplici via, & ratione possumus pervenire. Prima est, cum Patres, qui ab initio Ecclesiæ, atque omni deinceps ætate floruerunt, & ecclesiasticæ doctrinæ optimi testes sunt, consulimus. Hi vero summo consensu omnes hujus dogmatis veritatem apertissime tradiderunt. Quorum singula testimonia afferre quoniam operosi laboris esset, satis erit pauca notare, vel indicare potius, ex quibus judicium de ceteris facile fieri poterit. Primus igitur D. Ambrosius fidem suam proferat, qui in libro de iis, qui initiantur mysteriis, testatus est, verum Christi corpus in hoc Sacramento summi, sicut verum ex virgine sumptum est, idque certissima fide tenendum esse. Et alio loco docet, ante consecrationem panem ibi esse, post consecrationem autem carnem Christi. Accedat alter testis D. Chrysostomus, non minoris fidei, & gravitatis, qui quidem cum multis aliis in locis hanc ipsam veritatem profitetur, & docet, tum vero præcipue homilia 60. de iis, qui sacra mysteria impure sumunt, itemque homilia 44. & 45. in S. Joannem: ait enim: Pareamus Deo, neque contradicamus; licet vel cogitationibus, vel oculis nostris videatur adversari, quod dicitur: ipsius enim sermo infallibilis est; sensus noster facile seducitur. His vero omni ex parte consentiunt, quæ D. Augustinus, acerrimus catholicæ fidei propugnator, semper docuit, atque in primis titulum Psalmi 33. exponens. Scribit enim; Portare se in manibus suis, homini impossibile est, solique Christo convenire potest: ferebatur enim ille in manibus suis, quando commendans ipsum corpus suum, ait, Hoc est corpus meum. Ac Cyril-

Il calice della benedizione, il quale noi benediciamo, non è egli una comunicazione del sangue di Cristo? Ed il pane che noi spezziamo, non è egli una partecipazione del corpo del Signore? le quali parole dimostrano la vera sostanza del corpo e del sangue di Cristo.

Questi luoghi adunque della santa Scrittura dovranno dichiarare i Parrochi, e primieramente insegneranno, che in quelli non si ritrova cosa alcuna dubbia o incerta, e massime essendo stati interpretati per la sacrosanta autorità della Chiesa di Dio; della quale volendo noi conoscere il vero sentimento, ci è conceduto farlo in due modi, prima, quando vediamo quello che hanno detto quei Padri, i quali dal principio della Chiesa e dipoi in tutte l' altre seguenti età sono stati chiari ed illustri, e sono ottimi testimonj della Dottrina Ecclesiastica, e questi tutti con sommo consenso apertissimamente hanno manifestata ed insegnata la verità di questo dogma; de' quali il volere ora addurre tutti i testimonj e l' autorità, perchè sarebbe di gran fatica, ci basterà notare alcuni pochi, o più tosto accennare quelli, dai quali si potrà più agevolmente giudicare degli altri. Venga adunque prima a far di ciò fede S. Ambrogio, il quale nel libro intitolato, *de iis, qui initiantur*, testifica, che in questo Sacramento, così si prende il vero corpo di Cristo come vero fu quello, che fu concetto dalla Vergine: e questo afferma doversi tenere con fede certissima; ed in un altro luogo insegna, avanti la consecrazione quivi essere il pane, ma dopo la consecrazione la carne di Cristo. Venga l' altro testimonio Gio. Grisostomo, non di minor fede e gravità, che sia stato il primo; il quale in molti altri luoghi confessa ed insegna questa verità, ma principalmente nella Omelia *66.* parlando di quelli, che impuramente ricevono i sacri misterj. Ancora nell' Omelia 44. e 45. sopra S. Giovanni dove dice: Obbediamo a Dio, nè gli vogliamo contraddire: quantunque mostri di esser contrario, ovvero alle nostre cogitazioni, o agli occhi nostri, quello che ci è detto; perchè la sua parola è infallibile, e 'l nostro senso è agevolmente ingannato. A queste parole s' accordano al tutto quelle cose, che S. Agostino, valorosissimo difensore della fede, sempre insegnò, e principalmente esponendo il titolo del Salmo 33. perchè così scrive: Portare se stesso nelle sue mani, è all' uomo impossibile, e solo può convenire a Cristo: perchè egli se stesso portava nelle sue mani, quando dando il suo corpo disse: questo è il corpo mio. E Cirillo, tralasciando Giustino, ed Ireneo, così apertamente

rillus, prætereo Justinum, & Irenæum, adeo aperte l. 4. in Joannem veram Domini carnem in hoc Sacramento esse affirmat, ut ejus verba nullis possint fallacibus, & captiosis interpretationibus obscurari. Quod si Pastores alia etiam Patrum testimonia requirent, facile erit S. Dionysium, Hilarium, Hieronymum, Damascenum addere, innumerabilesque alios, quorum de hac re gravissimas sententias, doctorum, & piorum hominum industria, & labore in unum congestas, passim legimus. Altera restat via, qua S. Ecclesiæ judicium in iis, quæ ad fidem pertinent, investigare liceat, contrariæ scilicet doctrinæ, & opinionis damnatio. At vero constat, semper corporis Christi veritatem in sancto Eucharistiæ Sacramento, ita per universam Ecclesiam diffusam, & disseminatam esse, & consentienti voluntate ab omnibus fidelibus receptam, ut, cum ante quingentos annos Berengarius id negare ausus esset, ibique signum tantummodo esse assereret, statim in Vercellensi Concilio, quod Leonis IX. auctoritate convocatum fuerat, omnium sententiis condemnatus, ipse hæresim suam anathemati addixerit. Qui postea cum ad eandem impietatis insaniam rediisset, tribus aliis Conciliis Turonensi, & duobus Romanis, quorum alterum Nicolaus II. alterum Gregorius VII. Pontifices Maximi convocarunt, damnatus est. Eam postea sententiam Innocentius III. in Concilio Lateranensi Magno confirmavit: ac deinceps a Florentina, & Tridentina Synodis ejusdem veritatis fides apertius declarata, ac stabilita est. Hæc igitur si Pastores diligenter exposuerint; (ut nihil dicamus de iis, qui erroribus obcœcati, nihil magis, quam veritatis lucem oderunt) & infirmos confirmare, & piorum mentes summa quadam lætitia, & voluptate afficere poterunt; cum præsertim fidelibus dubitare non liceat, quin inter ceteros fidei articulos hujus etiam dogmatis fides comprehendatur. Nam cum Dei summam omnium rerum potestatem credunt, & confitentur; credant etiam necesse est, potestatem ei non defuisse maximi hujus operis efficiendi, quod in Eucha-

ri-

nel quarto libro sopra S. Giovanni afferma in questo Sacramento essere la vera carne del Signore, che le sue parole non possono essere oscurate da cavillo, o da alcuna falsa interpretazione. Se pur i Pastori ricercheranno altri testimonj degli antichi Padri, e Dottori, potranno a questi aggiugnere agevolmente S. Dionisio, S. Ilario, S. Girolamo, il Damasceno, ed altri innumerabili, dei quali possiamo leggere in diversi luoghi gravissime sentenze intorno a questa materia, raccolte insieme per industria e fatica di molti dotti e religiosi uomini. L' altra via, per la quale possiamo investigare il giudizio della santa Chiesa in quelle cose, che alla fede s' appartengono, è, quando ella condanna la contraria dottrina ed opinione. Ed è cosa chiara e manifesta, che la verità del corpo di Cristo nel santo Sacramento della Eucaristia di maniera è sempre stata per tutta la Chiesa sparsa e diffusa, ed accettata con una concorde volontà da tutti i Cristiani, che, essendo stato 500. anni fa, Berengario ardito di negarla, affermando quivi esser solo un segno, subito nel Concilio di Vercelli, il quale per l' autorità di Leone IX. fu ragunato, dalle sentenze di tutti i Padri essendo stato condannato, esso medesimo dichiarò la sua opinione essere maladetta e scomunicata: il quale essendo dipoi ritornato alla medesima impietà e pazzia, da tre altri Concilj fu dannato, che furono, il Turonense, e due Romani: de' quali uno fece celebrare Niccolò II. l' altro Gregorio VII. e quella istessa sentenza confermò Innocenzo III. nel gran Concilio Lateranense, dipoi dal Concilio di Fiorenza, ed ultimamente da quel di Trento più apertamente la fede di tal verità è stata dichiarata, e stabilita.

Queste cose adunque se i Pastori diligentemente esporanno, (lasciando di dire di quelli che dagli errori accecati, hanno più che altra cosa in odio il lume della verità) potranno e confermare gl' infermi, e le menti, e gli animi dei pij riempiere di una somma letizia, e giocondità, e massime che ai Cristiani non è lecito dubitare, che tra gli altri Articoli della fede non si comprenda ancora la fede di questo dogma; perocchè quando credono e confessano, la somma potestà di Dio sopra tutte le cose, bisogna che credano ancora, che non gli è mancato il potere di fare questa grandissima opera, la quale noi adoriamo nel Sacramento dell' Eucaristia con tanto stupore. Dipoi quando credono la Santa Chiesa Cattolica, necessariamente segue che insieme credano la verità di questo Sacramento esser quella, che abbiamo spiegata.

ristiæ Sacramento admiramur, & colimus. Deinde cum credunt Sanctam Ecclesiam Catholicam; necessario sequitur, ut simul credant eam esse, quam explicavimus, hujus Sacramenti veritatem. Sed nihil est profecto, quod ad piorum jucunditatem, & fructum addi possit, cum hujus altissimi Sacramenti dignitatem contemplantur. Primum enim intelligunt, quanta sit evangelicæ legis perfectio, cui datum est, id re ipsa habere, quod signis tantum, & figuris Mosaicæ legis tempore adumbratum fuerat. Quare divinitus dictum est a Dionysio, Ecclesiam nostram mediam esse inter synagogam, & supremam Hierusalem, ac propterea utriusque participem. Ac profecto satis mirari fideles numquam poterunt sanctæ Ecclesiæ perfectionem, ejusque gloriæ altitudinem; cum inter eam, & cælestem beatitudinem unus tantum gradus interesse videatur. Hoc enim nobis cum cælitibus commune est, ut utrique Christum Deum, & hominem præsentem habeamus: sed, quo uno gradu ab eis distamus, illi præsentes beata visione perfruuntur; nos præsentem, & tamen ab oculorum sensu remotum, sacrorum mysteriorum admirabili integumento se occultantem, firma, & constanti fide veneramur. Præterea, fideles hoc Sacramento Christi Salvatoris nostri perfectissimam charitatem experiuntur. Ejus enim bonitatem maxime decuit, naturam, quam a nobis sumpserat, a nobis numquam subtrahere, sed, quantum fieri posset, esse, versarique nobiscum velle; ut illud omni tempore vere, & proprie dictum videretur (Prov. 8.): *Deliciæ meæ esse cum filiis hominum.*

De concomitantia partium corporis Christi in hoc Sacramento.

Jam vero hoc loco a Pastoribus explicandum est, non solum verum Christi corpus, & quidquid ad veram corporis rationem pertinet, veluti ossa, & nervos, sed etiam totum Christum in hoc Sacramento contineri. Docere autem oportet, Christum nomen esse Dei, & hominis, unius scilicet personæ, in qua divina, & humana na-

Ma la giocondità e 'l frutto che gustano gli uomini santi e giusti che contemplano la dignità di questo altissimo Sacramento, è tale, che non può esser maggiore; imperocchè prima conoscono ed intendono, quanta sia la perfezione dell' Evangelica legge, a cui è conceduto quello possedere in verità che con segni solo e figure al tempo della Mosaica legge era adombrato; per la qual cosa divinamente fu detto da Dionisio, che la Chiesa nostra è posta nel mezzo tra la Sinagoga e la Celeste Gerusalemme, e però è partecipe d'ambidue; e segue poi: certamente non potranno mai i Fedeli abbastanza della perfezione della santa Chiesa, dell'altezza della sua gloria maravigliarsi: conciossiachè tra lei e la celeste beatitudine sia differenza di un sol grado; perchè è comune a noi e agli spiriti Celesti, che e noi ed essi abbiamo Cristo Signor nostro presente: ma in un grado solo da loro siamo differenti, e questo è, che quelli, essendo a lui presenti, si godono della beata visione, e noi con ferma e costante fede veneriamo Cristo presente, e nondimeno dal senso degli occhi lontano, e con maraviglioso velame dei sacrati misterj ricoperto, ed occulto. Inoltre i Fedeli per questo Sacramento provano la perfettissima carità di Cristo Salvator nostro; perocchè fu grandemente alla sua bontà convenevole, che quella natura, che da noi aveva assunta, da noi mai per tempo alcuno non sottraesse, ma quanto fosse possibile, volesse con esso noi essere e conversare; acciocchè così si mostrasse veramente e propriamente essere stato detto: *Deliciæ meæ esse cum filiis hominum* (*Prov.* 8.): Le mie delizie sono, essere con li figliuoli degli uomini.

Della concomitanza delle parole del corpo di Cristo in questo Sacramento.

Dee ora dai Pastori in questo luogo esser dichiarato, come in questo Sacramento si contiene non solo il vero corpo di Cristo, e tutto quello che s' appartiene alla vera natura del corpo, come sono le ossa, ed i nervi, ma ancora tutto Cristo; e bisogna insegnare, che Cristo è nome di Dio, e d' uomo, cioè d' una persona, nella quale è congiunta la divina e l' umana natura: e però in se contiene l' una e l' al-

natura conjuncta sit. Quare utramque substantiam, & quæ utriusque substantiæ consequentia sunt, divinitatem, & totam humanam naturam, quæ ex anima, & omnibus corporis partibus, & sanguine etiam constat, complectitur: quæ omnia in Sacramento esse credendum est. Nam cum in cælo tota humanitas divinitati in una persona, & hypostasi conjuncta sit; nefas est suspicari, corpus, quod in Sacramento inest, ab eadem divinitate sejunctum esse. In quo tamen Pastores animadvertant necesse est, non omnia eadem ratione, aut virtute in hoc Sacramento contineri. Quædam enim sunt, quæ ex vi, & efficientia consecrationis in Sacramento esse dicimus. Nam cum verba illa efficiant, quidquid significant; id esse in Sacramento ex vi Sacramenti, divinarum rerum scriptores appellarunt, quod verborum forma exprimitur. Ita si contingeret, ut aliquid ab aliis rebus omnino sejunctum esset, id solum, quod forma significaret, in Sacramento esse, cetera non item esse docuerunt. Quædam vero in Sacramento continentur, quod illis rebus conjuncta sint, quæ forma exprimuntur. Nam cum forma, quæ ad panem consecrandum adhibetur, corpus Domini significet, cum dicitur; Hoc est corpus meum, ipsum Christi Domini corpus ex vi Sacramenti in Eucharistia erit. At quia corpori sanguis, anima, & divinitas conjungitur, hæc quoque in Sacramento erunt omnia, non quidem ex consecrationis virtute, sed ut ea, quæ corpori conjuncta sunt. Atque hæc ex concomitantia in Sacramento esse dicuntur: qua ratione totum Christum in Sacramento esse perspicuum est. Si enim duo aliqua inter se reipsa conjungantur; ubi unum sit, ibi alterum etiam esse necesse est. Sequitur itaque, totum Christum usque adeo tam in panis, quam in vini specie contineri, ut, quemadmodum in panis specie non corpus modo, sed etiam sanguis, & totus Christus vere inest, sic contra in vini specie non solum sanguis, sed corpus, & totus Christus vere insit. Sed quamquam hæc ita se habere omnibus fidelibus certum, & persuasissimum esse debet:

opti-

tra sostanza, e raccoglie in se tutte le cose, che seguitano ad ambedue le sostanze, cioè, la divinità, e tutta l' umana natura, la quale è composta dell' anima e di tutte le parti del corpo, ed ancor del sangue; le quali cose tutte crediamo ritrovarsi in questo Sacramento; perocchè conciossiachè in Cielo tutta l' umanità sia congiunta alla divinità in una persona ed ipostasi; è cosa empia il pensare che quel corpo, che si trova nel Sacramento, sia separato dalla divinità. Nella qual cosa però è necessario che avvertano i Pastori, che non tutte le sopraddette cose si contengono in questo Sacramento per la medesima virtù, e per la medesima ragione; perocchè alcune sono, le quali noi diciamo esser nel Sacramento per virtù ed efficacia della consecrazione; imperocchè operando quelle parole quello che significano, i Teologi hanno detto, quello contenersi nel Sacramento per virtù di esso Sacramento, che si esprime per la forma delle parole. E così se egli avvenisse, che qualche cosa fosse al tutto separata dalle altre, quel solo, che dalla forma fosse significato, vogliono che sia nel Sacramento: ma l' altre cose, che dalla forma non sono espresse, non hanno voluto ritrovarsi nel Sacramento per virtù della consecrazione. Alcune altre poi si contengono nel Sacramento, perchè sono congiunte a quelle, che si esprimono con la forma, perchè essendo che la forma, che s' usa a consecrar il pane, significhi il corpo del Signore, quando si dice: *Hoc est corpus meum*; allora il corpo istesso di Cristo per virtù del Sacramento sarà nell' Eucaristia. Ma perchè al corpo è congiunto il sangue, l' anima, e la divinità; tutte queste cose ancora saranno nel Sacramento, non per virtù della consecrazione, ma come quelle cose, che siano congiunte al corpo, e queste si dicono essere nel Sacramento per concomitanza: nel qual modo è manifesto tutto Cristo essere nel Sacramento. Perchè se due cose si trovano, che tra loro in verità si congiungano; dove è una di quelle cose, quivi necessariamente bisogna che si ritrovi l' altra. Onde segue, che tutto Cristo talmente si contiene così nella specie del pane, come del vino; che siccome nella specie del pane non solo è il corpo, ma ancora il sangue, ed in verità tutto Cristo; così dall' altra parte nella specie del vino veramente si trova non solo il sangue, ma il corpo, e tutto Cristo. Ma quantunque tutti i Fedeli debbano fermissimamente credere; che questa sia la verità: nondimeno ragionevolmente è stato istituito, che separatamente si facessero le due consecrazioni: Prima, perchè più espressamente si rappresentasse la passione di Cristo, nella quale il sangue

fu

*optimo tamen jure institutum est, ut separatim duæ consecrationes fierent. Primo enim, ut passio Domini, in qua sanguis a corpore divisus est, magis referatur: cujus rei causa in consecratione sanguinem effusum esse meminimus. Deinde maxime consentaneum fuit, ut, quoniam Sacramento ad alendam animam utendum nobis erat, tamquam cibus, & potus institueretur, ex quibus perfectum corporis alimentum constare perspicuum est. Neque vero illud prætermittendum, non solum in utraque specie, sed in quavis utriusque speciei particula totum Christum contineri. Sic enim Augustinus scriptum reliquit: Singuli accipiunt Christum Dominum, & in singulis portionibus totus est, nec per singulos minuitur, sed integrum se præbet in singulis. Atque id præterea ex Evangelistis facile colligi potest. Neque enim credendum est, singula panis frusta propria verborum forma a Domino consecrata esse, sed eadem simul omnem panem, qui ad sacra mysteria conficienda, atque Apostolis distribuenda satis futurus esset. Id quod de calice factum esse apparet, cum ipse dixit (*Luc. 22.*): Accipite, & dividite inter vos. Hactenus quæ explicata sunt, eo pertinent, ut ostendant Pastores, verum Christi corpus, & sanguinem in Eucharistiæ Sacramento contineri. Nunc, quod alterum erat propositum, docebunt etiam panis, & vini substantiam in Sacramento post consecrationem non remanere. Hoc vero quamvis maximam admirationem merito habere possit, tamen cum eo, quod prius demonstratum est, necessario conjungitur. Etenim si est verum Christi corpus sub panis, & vini specie post consecrationem; omnino necesse est, cum ibi antea non esset, hoc vel loci mutatione, vel creatione, vel alterius rei in ipsum conversione factum esse. At vero fieri non posse constat, ut corpus Christi in Sacramento sit, quod ex uno in alium locum venerit. Ita enim fieret, ut a cæli sedibus abesset: quoniam nihil movetur, nisi locum deserat, a quo movetur. Creari autem corpus Christi minus credibile est, ac ne in cogitationem quidem cadere hoc potest. Relin-*

qui-

ſu diviſo dal corpo: per cagion della qual coſa nella conſecrazione facciamo memoria della effuſione del ſangue. Dipoi fu molto conveniente, che, dovendo noi queſto Sacramento uſare per nutrimento dell' anima noſtra, foſſe iſtituito a modo di cibo e di bevanda: nelle quali coſe conſiſte il perfetto nutrimento del corpo. Nè queſto ſi dee laſciare indietro, che non ſolo in ambedue le ſpecie, ma in qualunque particella di ciaſcuna ſpecie ſi contiene tutto Criſto: per il che così ſcriſſe S. Agoſtino: Ciaſcuno riceve il Signor Gesù Criſto, ed in ciaſcheduna parte è tutto, nè eſſendo preſo da molti, ſi ſminuiſce, ma in tutte le parti ſi dona integro. Il che ſi può ancora facilmente imparare dagli Evangeliſti; perocchè non ſi dee credere, che ciaſchedun pezzo di pane dal Signore foſſe ſeparatamente conſecrato, ma che con la medeſima conſecrazione inſieme conſecraſſe tutto quel pane, il quale foſſe baſtevole a far il Sacramento, ed a diſtribuirlo a tutti gli Apoſtoli; il che appariſce eſſere ſtato fatto del calice, quando egli diſſe: *Accipite, & dividite inter vos* (*Luc.* 22.): Toglietelo, e tra voi lo dividete. Le coſe adunque, che fin qui ſi ſono trattate, abbiamo dichiarate, acciocchè i Paſtori dimoſtrino, che nel Sacramento della Eucariſtia ſi contiene il vero corpo ed il ſangue di Criſto.

Ora per eſeguire la ſeconda coſa propoſta, inſegneranno i Parrochi ancora, che la ſoſtanza del pane e del vino non rimane dopo la conſecrazione nel Santiſſimo Sacramento; il che quantunque poſſa eſſer degno di gran meraviglia, nondimeno neceſſariamente ſi congiugne con quello, che di ſopra ſi è dichiarato. Perocchè ſe dopo la conſecrazione ſotto le ſpecie del pane e del vino ſi trova il vero corpo di Criſto, è neceſſario, non eſſendo quivi prima ſtato, che tal coſa ſia ſtata fatta ovvero per mutazion di luogo, o per creazione, o perchè qualche altra coſa ci ſia mutata in quello. Ma egli è certo, che non può in modo alcuno avvenire, che il corpo di Criſto ſia nel Sacramento come quello, che da un luogo ſia venuto in un altro; perchè così ſeguirebbe, che non foſſe più in Cielo, avvengachè niente ſi muova da un luogo ad un altro, ſe non laſcia quel luogo, dal quale ſi muove. E manco è credibile, che il corpo di Criſto ſia creato: nè può pur tal coſa cadere nel penſiero e cogitazione umana. Reſta adunque, che nel Sacramento ſia il corpo del Signore, perchè il pane ſi converte in quello; e però è neceſſario, che quivi non rimanga ſoſtanza alcuna di pane. Da queſta ragione perſuaſi i noſtri Padri, nel gran Concilio Lateranenſe, e poi nel Fiorentino confermarono la verità di queſto Arti-

co-

quitur ergo, ut in Sacramento ſit corpus Domini, quod panis in ipſum convertatur. Quare nulla panis ſubſtantia remaneat neceſſe eſt. Hac ratione adducti Patres, & majores noſtri in Conciliis, Lateranenſi Magno, & Florentino (Eugen. 4. Decr.), *hujus articuli veritatem apertis Decretis confirmarunt. A Tridentina vero Synodo explicatius ita definitum eſt: Si quis dixerit, in ſacroſancto Eucharistiæ Sacramento remanere ſubſtantiam panis, & vini, una cum corpore, & ſanguine Domini noſtri Jeſu Chriſti, anathema ſit. Hæc vero ex teſtimoniis ſcripturarum facile fuit colligere; primum, quod in ejus Sacramenti inſtitutione ipſe Dominus dixit* (Matt. 26. Marc. 14. Luc. 22. 1. Cor. 11.); *Hoc eſt corpus meum. Vocis enim, Hoc, ea vis eſt, ut omnem rei præſentis ſubſtantiam demonſtret. Quod ſi panis ſubſtantia remaneret, nullo modo vere dici videretur; Hoc eſt corpus meum. Deinde Chriſtus Dominus apud Joannem* (Jo. 6.), *Panis, inquit, quem ego dabo, caro mea eſt pro mundi vita; panem videlicet carnem ſuam vocans. Ac paulo poſt ſubjecit: Niſi manducaveritis carnem filii hominis, & biberitis ejus ſanguinem, non habebitis vitam in vobis. Et rurſus: Caro mea vere eſt cibus, & ſanguis meus vere eſt potus. Cum ergo tam claris, & perſpicuis verbis carnem ſuam panem, & cibum verum, ſanguinem item verum potum nominaverit; ſatis videtur declaraſſe, nullam in Sacramento ſubſtantiam panis, & vini remanere. Atque hanc perpetuo ſanctorum Patrum conſentientem fuiſſe doctrinam, qui eos evolverit, facile intelliget. Divus quidem Ambroſius ita ſcribit: Tu forte dicis: meus panis eſt uſitatus: ſed panis iſte, panis eſt ante verba Sacramentorum: ubi acceſſerit conſecratio, de pane fit caro Chriſti. Quod quidem ut facilius probare poſſet, varia deinde affert exempla, & ſimilitudines. Alibi vero, cum verba illa interpretaretur; Omnia, quæcumque Dominus voluit, fecit in cælo, & in terra; Licet, inquit, figura panis, & vini videatur, nihil tamen aliud, quam caro Chriſti, & ſanguis,*

poſt

colo con manifesti decreti: ma poi dal Concilio Trentino assai più chiaramente è stata in questo modo determinata: Se alcun dirà, che nel Sacramento dell' Eucaristia rimanga la sostanza del pane, e del vino insieme col corpo e sangue del nostro Signore Gesù Cristo, sia anatema. E tutte queste cose con testimonj delle Scritture agevolmente si possono intendere: prima per quello che il Signore disse nell' istituzione di questo Sacramento: *Hoc est corpus meum*; perchè la forza di quella voce, *Hoc*, è questa, che dimostra tutta la sostanza della cosa presente: talchè se la sostanza del pane vi rimanesse, non parrebbe che in modo alcuno si potesse dire, *Hoc est corpus meum*. Dipoi il Signor nostro Gesù Cristo appresso S. Giovanni disse: *Panis, quem ego dabo, caro mea est pro mundi vita* (*Joan. 6.*): dove vedete che egli la sua carne chiama pane. E poco dopo soggiunse: *Nisi manducaveritis carnem filii hominis, & biberitis ejus sanguinem, non habebitis vitam in vobis*: Se voi non mangierete la carne del Figliuol dell' uomo, e non beverete il suo sangue, non avrete in voi la vita; e di nuovo: *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus*: La mia carne è veramente cibo, e il mio sangue è veramente bevanda. Conciossia adunque che con sì chiare e manifeste parole nominasse la sua carne pane e cibo vero, ed il sangue bevanda, mostra aver apertamente dichiarato, che nel Sacramento non rimane sostanza alcuna di pane, o di vino. E che questa sia sempre stata la dottrina di tutti i Santi Padri, chi gli leggerà lo potrà agevolmente conoscere; certo è, che così scrisse S. Ambrogio. Tu forse dici: questo è il mio pane usitato; ma io ti rispondo, che questo pane è ben pane innanzi alle parole de' Sacramenti; ma, poi che vi si aggiugne la consecrazione, di pane si fa carne di Cristo. Il che acciocchè meglio potesse provare, adduce dopo queste parole varj esempj, e similitudini. Ed altrove interpretando quelle parole: *Omnia, quæcumque voluit, Dominus fecit in cælo, & in terra*: Il Signore ha fatte tutte le cose, che ha voluto, così in Cielo, come in Terra: dice: Sebbene la figura del pane e del vino apparisce, nondimeno non si dee credere, che altro sia dopo le parole della consecrazione, che la carne, e 'l sangue di Cristo. E quasi con le medesime parole esponendo santo Ilario la medesima sentenza, insegnò, che, sebbene esteriormente si mostra pane e vino, nondimeno è veramente il corpo e sangue del Signore. Ma avvertano in questo luogo i Pastori, non esser cosa maravigliosa, se dopo la consecrazione ancora si chiama pane: che con questo nome sogliono nominare l'

post consecrationem credendum est. Atque eisdem fere verbis eandem sententiam S. Hilarius exponens, docuit, quamvis extrinsecus panis, & vinum videatur, vere tamen corpus, & sanguinem Domini esse. Sed moneant Pastores hoc loco, mirandum non esse, si post consecrationem panis etiam vocetur. Hoc enim nomine Eucharistia appellari consuevit; tum quia panis speciem habeat; tum quia naturalem alendi, & nutriendi corporis vim, quæ panis propria est, adhuc retineat. Eam autem esse sacrarum litterarum consuetudinem, ut res ita appellent, cujusmodi esse videantur, satis ostendit, quod in Genesi dictum est (Gen. 18.), *tres viros Abrahæ apparuisse, qui tamen tres Angeli erant. Et duo illi, qui Apostolis, ascendente in cælum Christo Domino, apparuerunt, cum essent Angeli, viri dicuntur* (Act. 1.). *Difficillima est omnino hujus mysterii explicatio; sed tamen conabuntur Pastores, iis, qui magis in divinarum rerum cognitione profecerunt, (nam qui adhuc imbecilliores sunt, verendum esset, ne rei magnitudine opprimerentur) conabuntur, inquam, tradere hujus admirabilis conversionis modum: quæ ita fit, ut tota panis substantia divina virtute in totam corporis Christi substantiam, totaque vini substantia in totam sanguinis Christi substantiam, sine ulla Domini nostri mutatione, convertatur. Neque enim Christus aut generatur, aut mutatur, aut augescit, sed in sua substantia totus permanet. Quod mysterium cum D. Ambrosius declararet: Vides, inquit, quam operatorius sit sermo Christi. Si ergo tanta vis est in sermone Domini Jesu, ut inciperent esse, quæ non erant, mundus scilicet: quanto magis operatorius est, ut sint, quæ erant, & in aliud commutentur? In quam sententiam alii etiam veteres, & gravissimi Patres scriptum reliquerunt: Divus quidem Augustinus: Fideliter fatemur ante consecrationem panem esse, & vinum, quod natura formavit; post consecrationem vero carnem Christi, & sanguinem, quod benedictio consecravit. Damascenus: Corpus secundum veritatem conjunctum est divi-*

vi-

Eucharistia: sì perchè ha la specie di pane: sì ancora perchè ritiene la virtù naturale di nutrire e cibare il corpo, la quale è propria del pane. Ed è una consuetudine delle sacre Lettere, di chiamare le cose alle volte con li nomi di quelle, che pajono essere. Il che si dimostra esser vero da quello, che nel sacro Genesi è scritto (*Gen.* 18.), che ad Abramo apparissero tre uomini, i quali però erano tre Angeli: e quei due, che apparvero agli Apostoli, quando Cristo ascese in Cielo (*Act.* 1.), sono detti uomini, conciossiachè pur fossero Angeli. E' per certo molto difficile la spiegazione di sì alto misterio: nondimeno si sforzeranno i Pastori a quelli, che più nella cognizione delle cose divine, e delle sacre Scritture hanno fatto frutto, e ne hanno più notizia, (perchè quelli, che ancora sono deboli, si potrebbe dubitare, che dalla grandezza della materia non restassero oppressi) si sforzeranno, dico, insegnare il modo di questa maravigliosa conversione: la quale in tal modo si fa, che tutta la sostanza del pane, per divina virtù, si converte nella sostanza tutta del corpo di Cristo, e tutta la sostanza del vino in tutta la sostanza del sangue di Cristo, e senza alcuna mutazione però del nostro Signore; perocchè Cristo non si genera, nè si muta, nè accresce, ma si sta tutto nella sua sostanza. Il qual misterio dichiarando S. Ambrogio disse: Vedi, di grazia, quanto sia fattivo il parlare di Cristo. Se adunque tanta forza è nel sermone del Signor nostro Gesù, per il quale le cose, che non erano, incominciarono a essere, cioè il Mondo: quanto più è fattivo a fare, che quelle cose, che prima erano, siano, ed in altra cosa si trasmutino? Il qual sentimento molti altri antichi e gravissimi Padri lasciarono scritto. S. Agostino dice così: Fedelmente confessiamo, avanti alla consecrazione esser pane e vino, che la natura ha formato, ma dopo la consecrazione la carne di Cristo, e 'l sangue, che la benedizione ha consecrato. Il Damasceno scrisse queste parole: Il corpo secondo la verità è congiunto alla divinità: il corpo dico che nacque dalla santa Vergine: non che quel corpo assunto discenda dal Cielo: ma perchè il pane e 'l vino si trasmuta nel corpo, e nel sangue di Cristo; questa maravigliosa conversione adunque convenientemente e propriamente dalla S. Chiesa Cattolica è stata detta Transostanziazione, siccome il sacro Concilio Trentino ci ha insegnato: perchè siccome la natural generazione rettamente, e propriamente può esser detta trasformazione, perchè in essa si muta la forma; così parimente, perchè nel Sacramento dell' Eucaristia tutta la sostanza di una cosa trapassa in tutta la so-

vinitatis, corpus ex ſancta Virgine: non quod ipſum corpus aſſumptum de cælo deſcendat: ſed quod ipſe panis, & vinum in corpus, & ſanguinem Chriſti tranſmutentur. Hæc itaque admirabilis converſio convenienter, & proprie a ſancta Catholica Eccleſia tranſubſtantiatio eſt appellata, quemadmodum ſacra Tridentina Synodus docuit. Ut enim generatio naturalis, quod forma in ea mutatur, recte, & proprie transformatio dici poteſt: ita etiam, quod in Sacramento Euchariſtiæ tota unius rei ſubſtantia in totam alterius rei ſubſtantiam tranſeat, verbum tranſubſtantiationis recte, & ſapienter, a majoribus noſtris inventum eſt.

Sacroſanctum Euchariſtiæ Sacramentum pie credendum, non curioſe ſcrutandum.

Sed illud ſæpiſſime a ſanctis Patribus repetitum, fideles admonendi ſunt, ne curioſius inquirant, quo pacto ea mutatio fieri poſſit. Nec enim percipi a nobis poteſt, nec in naturalibus mutationibus, aut in ipſa rerum creatione ejus rei exemplum aliquod habemus. Verum, quid hoc ſit, fide cognoſcendum eſt; quo modo fiat, curioſius non inquirendum. Non minorem vero cautionem Paſtores adhibeant oportet, in eo etiam myſterio explicando: quo modo Chriſti Domini corpus vel in minima panis particula totum contineatur: vix enim unquam hujuſmodi diſputationes inſtituendæ erunt; ſed tamen, quando Chriſtiana charitas hoc poſtulaverit, primum quidem meminerint fidelium animos illa voce præmunire (Luc. 1.), *Non erit impoſſibile apud Deum omne verbum. Deinde vero doceant, Chriſtum Dominum in hoc Sacramento, ut in loco non eſſe. Etenim locus res ipſas conſequitur, ut magnitudine aliqua præditæ ſunt: Chriſtum vero Dominum ea ratione in Sacramento eſſe non dicimus, ut magnus, aut parvus eſt, quod ad quantitatem pertinet; ſed ut ſubſtantia eſt. Subſtantia enim panis in Chriſti ſubſtantiam, non in magnitudinem, aut quantitatem convertitur. Nemo vero dubitat, ſubſtantiam æque in parvo, atque in magno ſpatio contineri. Nam & aeris*

ſub-

ftanza di un' altra cofa, quefta parola, Tranfoftanziazione, è ftata rettamente e fapientemente ritrovata da' noftri Dottori.

Il fanto Sacramento dell' Eucariftia dee effere piamente creduto e non curiofamente inveftigato.

Ma debbono qui i Criftiani effere ammaeftrati ed avvertiti di quello, che sì fpeffo i Santi Padri noftri hanno ricordato, che non vogliano troppo ftudiofamente ricercare, come poffa farfi tal mutazione, perchè da noi non può effere intefa: nè noi nelle naturali mutazioni, o nella creazione delle cofe abbiamo di tal fatto efempio alcuno; ma folo fi dee conofcere per fede quello che fia: però, come ciò fi faccia, non fi dee ricercare; o inveftigare troppo curiofamente. E non minor cautela bifogna che i Paftori ufino nello fpiegare quefto mifterio, che è, come il corpo di Crifto, noftro Signore, tutto fi contenga in ogni minima particella del pane; e però tali difputazioni non fi dovranno quafi mai fare: ma quando pure quefto domandaffe la carità Criftiana, prima debbono ricordarfi di preparare gli animi de' Fedeli con quella voce: *Non erit impoffibile apud Deum omne verbum* (*Luc.* 1.): Appreffo Dio non è cofa alcuna impoffibile. Dipoi loro infegnino, che Crifto Signor noftro in quefto Sacramento non è come in luogo: perchè il luogo feguita le cofe, in quanto hanno in loro quella grandezza, o quantità; ma noi non diciamo, Crifto effer nel Sacramento, in quanto è grande, o piccolo, il che s' appartiene alla quantità, ma in quanto è foftanza: perocchè la foftanza del pane fi converte nella foftanza di Crifto, non nella fua grandezza, o quantità; e ciafcuno fa, che la foftanza fi ritrova così nel grande fpazio come nel piccolo; onde la foftanza dell' aere e tutta la fua natura fi ritrova così in una grande come in una piccola parte dell' aere; e parimente tutta la natura dell' acqua è ne-

 cef-

ſubſtantia, totaque ejus natura ſic in parva, ut in magna aeris parte, itemque tota aquæ natura non minus in urnula, quam in flumine inſit, neceſſe eſt. Cum igitur panis ſubſtantiæ, corpus Domini noſtri ſuccedat; fateri oportet, ad eundem plane modum in Sacramento eſſe, quo erat panis ſubſtantia ante conſecrationem. Ea vero utrum ſub magna, an ſub parva quantitate eſſet, nihil ad rem omnino pertinebat. Tertium reſtat, quod in hoc Sacramento maximum, atque admirabile videatur; quod quidem, jam duobus aliis explicatis, facilius a Paſtoribus tractari poſſe, exiſtimandum eſt; panis videlicet, & vini ſpecies in hoc Sacramento ſine aliqua re ſubjecta conſtare. Nam, cum antea demonſtratum ſit, corpus Domini, & ſanguinem vere in Sacramento eſſe, ita ut nulla amplius ſubſit panis, & vini ſubſtantia; quoniam ea accidentia Chriſti corpori, & ſanguini inhærere non poſſunt; relinquitur, ut ſupra omnem naturæ ordinem ipſa ſe, nulla alia re niſa, ſuſtentent. Hæc perpetua, & conſtans fuit Catholicæ Eccleſiæ doctrina; quæ etiam facile eorum teſtimoniorum auctoritate confirmari poterit, quibus antea planum factum eſt, nullam reſidere in Euchariſtia panis, aut vini ſubſtantiam. Sed nihil magis fidelium pietati convenit, quam, omiſſis ſubtilioribus quæſtionibus, hujus admirabilis Sacramenti majeſtatem venerari, & colere; ac deinde in eo ſummam Dei providentiam ſuſpicere, quod ſacroſancta myſteria ſub panis, & vini ſpecie adminiſtranda inſtituerit. Nam cum a communi hominum natura maxime abhorreat, humanæ carnis eſca, aut ſanguinis potione veſci; ſapientiſſime fecit, ut ſanctiſſimum corpus, & ſanguis ſub earum rerum ſpecie, panis, inquam, & vini, nobis adminiſtraretur, quorum quotidiano, & communi alimento maxime delectamur. Adjunctæ vero etiam ſunt duæ illæ utilitates: quarum prima eſt, quod ab infidelium calumnia liberati ſumus; quam facile effugere non poſſemus, ſi Dominum ſub propria ſpecie comedere videremur: altera eſt, quod, dum corpus, & ſanguinem

cessario che così sia in una piccola brocchetta, come in un gran fiume. Conciossia adunque che alla sostanza del pane succeda il corpo del Signor nostro, bisogna confessare, che nel medesimo modo appunto è nel Sacramento, nel quale vi era la sostanza del pane avanti la consecrazione: e che quella vi fosse o sotto grande o sotto piccola quantità, niente importava.

Resta ora a dire una terza maraviglia in questo Sacramento: la qual cosa, essendo già spiegate le due sopraddette, più agevolmente potrà dai Pastori esser trattata; e questa è, che le specie del pane e del vino in questo Sacramento si ritrovano senza subietto alcuno; perocchè avendo noi di sopra dimostrato, che il corpo e 'l sangue del Signore è veramente in questo Sacramento, talchè non ci resta più alcuna sostanza di pane, o di vino; perchè quelli accidenti non possono appoggiarsi al corpo ed al sangue di Cristo: resta, che sopra ogni ordine di natura essi sostengano loro istessi, e non si fidino sopra altra cosa. Questa è sempre stata una perpetua e costante dottrina della Cattolica Chiesa, la quale si potrà agevolmente confermare con l' autorità di quei testimonj, con li quali di sopra si manifestò nell' Eucaristia non rimanere sostanza alcuna del pane, o del vino. Ma non è cosa, che più convenga alla pietà dei Fedeli, che, lasciate le troppo sottili questioni, la maestà di questo maraviglioso Sacramento onorare, adorare, e poi risguardare in quello la somma providenza di Dio, che abbia istituito, che sì sacri e santi misterj ci siano amministrati sotto la specie del pane, e del vino; perchè, essendo che la comune natura degli uomini grandemente abborrisce il mangiar carne umana, o il bere sangue, con gran sapienza ha fatto che il suo santissimo corpo e sangue, ci fosse ministrato sotto la specie di quelle cose, cioè di pane, e di vino, il cui quotidiano e comune nutrimento massimamente ci diletta. A questa sono aggiunte quelle due utilità: delle quali la prima è, che veniamo liberi dalla calunnia degl' infedeli: la qual così di leggieri non avremmo potuto schifare, se avessimo mangiato il nostro Signore sotto la sua propria specie. L' altra è, che, mentre che in tal modo riceviamo il corpo ed il sangue del Signore, e che non si può però con li sensi comprendere quello che in verità si opera, questo è non poco giovevole a fare accrescere negli animi nostri la fede; la quale, siccome per detto di S. Gregorio è già divulgato, quivi non ha il merito, dove l' umana ragione dà l' esperimento. E queste cose, che fin qui abbiamo dichiarate, non senza gran cautela sarà necessario spie-

nem Domini ita sumimus, ut tamen, quod vere fit, sensibus percipi non possit, hoc ad fidem in animis nostris augendam plurimum valet; quæ quidem, ut S. Gregorii sententia pervulgatum est, ibi non habet meritum, ubi humana ratio præbet experimentum. Hæc autem, quæ hactenus exposita sunt, nonnisi magna adhibita cautione, pro audientium captu, & temporum necessitate explicanda erunt.

De multiplici, & admirabili fructu tanti Sacramenti.

Verum, quæ de hujus admirabili Sacramenti virtute, & fructibus dici possunt, nullum esse genus fidelium existimandum est, ad quos earum rerum cognitio non pertineat, quibusque maxime necessaria videri non debeat. Ut enim Eucharistiæ utilitatem fideles intelligant, ob eam potissimum causam, quæ de hoc Sacramento tam multis verbis disseruntur, cognoscenda sunt. Sed quoniam immensæ ejus utilitates, & fructus nulla oratione explicari possunt, unus, aut alter locus a Pastoribus tractandus erit, ut ostendant, quanta in sacrosanctis illis mysteriis bonorum omnium copia, & affluentia inclusa sit. Hoc vero aliqua ex parte ita assequentur, si, omnium Sacramentorum vi, atque natura patefacta, Eucharistiam fonti, cetera rivulis comparaverint. Vere enim, ac necessario fons omnium gratiarum dicenda est, cum fontem ipsum cælestium charismatum, & donorum, omniumque Sacramentorum auctorem Christum Dominum admirabili modo in se contineat: a quo, tamquam a fonte, ad alia Sacramenta, quidquid boni, & perfectionis habent, derivatur. Ex hoc igitur, divinæ gratiæ amplissima munera, quæ nobis hoc Sacramento impertiuntur, facile colligi poterunt. Commode etiam fieri videbitur, si panis, & vini natura, quæ hujus Sacramenti symbola sunt, perpendatur. Nam, quos usus corpori panis, & vinum affert, eos omnes animæ saluti, & jucunditati, ac meliori quidem, ac perfectiori ratione, Eucharistiæ Sacramentum præbet. Neque enim hoc Sacramentum in

sub-

gare secondo la capacità degli uditori, e secondo le necessità de' tempi.

Di molti e maravigliosi frutti di tanto Sacramento.

Ma quelle cose, che della virtù e de' frutti di sì maraviglioso Sacramento si possono dire, tutti i Fedeli sono tenuti a conoscere ed intendere, come alla loro salute necessarie: perchè solo a fine, che i Cristiani conoscano l'utilità dell' Eucaristia, tutte quelle cose debbono essere intese, che si trattano intorno a questo Sacramento. Ma perchè le sue grandissime utilità, e frutti, non possono con parole essere esplicati, basterà, che i Pastori trattino un luogo o due, per mostrare quanta copia ed abbondanza di beni si contenga in questi sacri e santi misterj; perchè in qualche parte potrà loro venir fatto, se, manifestata che avranno la forza e la natura di tutti i Sacramenti, assomiglieranno l'Eucaristia a un fonte, gli altri a piccoli rivi; perchè veramente e necessariamente dee questa esser detta un fonte di tutte le grazie, conciossiachè in se contenga in un modo maraviglioso l'istesso fonte delle celesti grazie e doni Cristo Gesù, di tutti i Sacramenti autore, dal quale come da fonte agli altri Sacramenti deriva tutto quello che ritengono di buono e di perfetto. Di qui adunque si possono facilmente considerare gli eccellentissimi doni della divina grazia, i quali ci sono conceduti da questo Sacramento. Ci verrà ancora fatto il medesimo assai comodamente, se sarà ben considerata la natura del pane e del vino, che sono i segni di questo Sacramento; perchè quelle utilità, che il pane e 'l vino arreca al corpo, quelle medesime tutte, a salute e giocondità dell' anima, ed in migliore e più perfetto modo apporta il Sacramento dell' Eucaristia; perchè questo Sacramento non si muta nella nostra sostanza, come fa il pane e 'l vino: ma noi in un certo modo ci convertiamo nella sua natura: talchè a ragione quel detto di S. Agostino si può trasportare a questo luogo: Io son cibo d'uomini grandi: cresci, e così mi mangerai: nè tu me muterai in te, come fai il cibo del-

ſubſtantiam noſtram, ut panis, & vinum, mutatur; ſed nos quodam modo in ejus naturam convertimur: ut recte illud D. Auguſtini ad hunc locum transferri poſſit: Cibus ſum grandium: creſce, & manducabis me: nec tu me mutabis in te, ſicut cibum carnis tuæ; ſed tu mutaberis in me. Qaod ſi gratia, & veritas per Jeſum Chriſtum facta eſt (Jo. 1.)*; in animam quoque influat eſt neceſſe, cum eum pure, & ſancte accipit, qui de ſe ipſo dixit* (Jo. 6.)*: Qui manducat meam carnem, & bibit meum ſanguinem, in me manet, & ego in illo. Nam qui pietatis, & religionis ſtudio affecti hoc Sacramentum ſumunt, nemini dubium eſſe debet, quin ita filium Dei in ſe admittant, ut ejus corpori tamquam viva membra inſerantur: ſiquidem ſcriptum eſt* (Jo. 6.)*: Qui manducat me, & ipſe vivet propter me. Item: Panis, quem ego dabo, caro mea eſt pro mundi vita. Quem locum Cyrillus dum interpretaretur, ait: Dei verbum uniens ſe ipſum propriæ carni, fecit ipſam vivificativam. Eum ergo decebat miro quodam modo uniri corporibus per ſacram ejus carnem, & pretioſum ſanguinem, quæ accepimus in benedictione vivificativa in pane, & vino. Verum, quod dicitur Euchariſtia gratiam tribui, Paſtores admoneant oportet, ita intelligendum non eſſe, perinde ac neceſſe non ſit, ut, qui re ipſa hoc Sacramentum utiliter percepturus eſt, gratiam antea adeptus fuerit. Conſtat enim quemadmodum mortuis corporibus naturale alimentum nihil prodeſt, ita etiam animæ, quæ ſpiritu non vivit, ſacra myſteria non prodeſſe. Ac propterea panis, & vini ſpeciem habent, ut ſignificetur, non quidem revocandæ ad vitam animæ, ſed in vita conſervandæ cauſa inſtituta eſſe.*

Verum hoc ideo dictum eſt, quoniam prima etiam gratia (qua omnes præditos eſſe oportet, ante quam ſacram Euchariſtiam ore contingere audeant, ne judicium ſibi manducent, & bibant) nemini tribuitur, niſi hoc ipſum Sacramentum deſiderio, & voto percipiat. Eſt enim omnium Sacramentorum finis, & eccleſiaſticæ unitatis,

la tua carne; ma tu ti muterai in me. E se la grazia e la verità è fatta per Gesù Cristo (*Joan.* 1.), è necessario, che ancora nell' anima influisca, quando egli avviene che puramente e santamente si riceva quello che di se stesso disse: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo* (*Joan.* 6.): Chi mangia la mia carne, e beve il mio sangue, sta in me, ed io in lui. Ed altrove: *Panis, quem ego dabo, caro mea est pro mundi vita* (*Joan.* 6.): Il pane ch' io vi darò è la carne mia per la vita del Mondo. Il qual luogo interpretando Cirillo disse: Il Verbo di Dio nell' unir se stesso alla propria carne, la fece vivificativa: e però fu conveniente, che in un maraviglioso modo si unisse ai corpi per mezzo della sua sacra carne, e del suo prezioso sangue; le quali cose noi riceviamo nella beatifica benedizione nel pane e nel vino: ma quello che si dice, che per l' Eucaristia si dona la grazia; i Pastori intorno a questo ammoniranno i loro popoli che non si dee intendere, come se non fosse necessario che colui, che in verità tal Sacramento ha da ricevere, prima bisognasse che avesse ricevuta la grazia; perchè egli è chiaro, che siccome ai corpi morti niente giova il natural nutrimento, così all' anima, la quale non vive di spirito, non conferiscono i sacri misterj. E però hanno specie di pane e di vino, acciocchè così si significhi, che sono stati istituiti non per cagione di ritornare l' anima in vita, ma per conservarcela. Nondimeno dice questo, perchè bisognando che ciascuno, prima che ardisca toccare con la bocca la sacra Eucaristia, possegga la prima grazia, acciocchè il giudizio non si mangi e non si beva, questa non si dona ad alcuno, se prima non riceve questo Sacramento o col desiderio, o col voto. Imperocchè questo è il fine di tutti i Sacramenti, ed un segno della Ecclesiastica unità e congiunzione, nè fuor della Chiesa può alcuno conseguire la grazia. Dipoi, perchè siccome il corpo non solo si conserva col cibo naturale, ma ancora cresce, e 'l gusto ogni giorno da quello riceve nuova suavità e piacere: così parimente il sacro cibo dell' Eucaristia non solo sostenta l' anima, ma ancora le accresce forze, e fa che lo spirito è ogni giorno preso maggiormente dal diletto delle cose divine. E di qui nasce, che per questo Sacramento si dica darsi la grazia verissimamente e giustamente. E però si può a ragione assomigliare alla manna, nella quale si sentiva la suavità di tutti i sapori. Non si dee ancora dubitare, che per l' Eucaristia, ci si rilascino e perdonino i peccati veniali; perocchè tutto quello, che per l' ardo-

ac conjunctionis symbolum: neque extra Ecclesiam consequi gratiam ullus potest. Deinde, quoniam uti corpus cibo naturali non conservatur modo, sed etiam augetur, gustusque novam quotidie ex eo voluptatem, & suavitatem percipit; ita etiam sacræ Eucharistiæ cibus non solum animam sustentat, sed vires illi addit, efficitque, ut spiritus divinarum rerum delectatione magis, ac magis commoveatur: ob eam causam fit, ut gratiam hoc Sacramento tribui, recte, & verissime dicatur. Jure enim mannæ comparari potest, ex quo omnis saporis suavitas percipiebatur (Sap. 16.). *Remitti vero Eucharistia, & condonari leviora peccata, quæ venialia dici solent, non est quod dubitari debeat. Quidquid enim cupiditatis ardore anima amisit, dum levi aliqua in re parum offendit, totum id Eucharistia, eas ipsas minores culpas abstergens, restituit: quemadmodum etiam (neque enim a proposita similitudine discedendum videtur) quod innati caloris vi quotidie detrahitur, ac deperit, paulatim addi, & refici naturali alimento sentimus. Quare merito a D. Ambrosio de hoc cælesti Sacramento dictum est: Iste panis quotidianus sumitur in remedium quotidianæ infirmitatis. Verum hæc de iis peccatis intelligenda sunt, quorum sensu, & delectatione animus non permovetur. Illa præterea in sacris mysteriis vis est, ut nos a criminibus puros, & integros, atque a tentationum impetu incolumes servet, ac tamquam cælesti medicamento animam præparet, ne alicujus mortiferæ perturbationis veneno facile infici, ac corrumpi queat. Atque ob eam etiam causam, ut testatur D. Cyprianus, cum olim a tyrannis fideles ad tormenta, & cædem propter Christiani nominis confessionem vulgo raperentur; ne illi forte dolorum acerbitate victi, in salutari certamine deficerent, vetus in Ecclesia Catholica mos fuit, ut eis ab Episcopis Dominici corporis, & Sanguinis Sacramenta præberentur. Sed carnis etiam libidinem cobibet, ac reprimit. Dum enim charitatis igne animos magis incendit concupiscentiæ ardorem restinguat,*

ne-

dore della cupidità l'anima aveva perduto, ogni volta che in cose leggiere qualche poco era stato da lei offeso Dio, l' Eucaristia ristituisce, togliendo i minori peccati. Siccome ancora (perchè io non voglio che ci partiamo dalla proposta similitudine) tutto quello, che per forza del calor naturale di giorno in giorno si perde, e scema, a poco a poco sentiamo aggiugnersi, e restaurarsi per il naturale nutrimento. Onde meritamente fu detta da S. Ambrogio parlando di questo celeste Sacramento: Questo pane ogni giorno si riceve in remedio della nostra quotidiana infirmità. Ma le cose dette si debbono intendere di quei peccati, per il senso e diletto de' quali l' animo non si commove. Oltre di questo hanno questi sacri misterj quest' altra virtù, e forza, che ci conservano da ogni peccato puri ed integri, e da ogni impeto di tentazione ci rendono salvi, e preparano l'anima nostra come con un celeste medicamento, acciocchè non possa infettarsi o corrompersi dal veleno di qualche mortifera passione; e per questa cagione ancora (siccome S. Cipriano testifica) quando anticamente dai Tiranni erano i Cristiani universalmente condotti ai tormenti, ed alle morti per la confessione del nome Cristiano; acciocchè quelli forse dall' acerbità del dolore vinti, in sì utile combattimento non mancassero, costumò la Chiesa antica di dar loro per mano dei Vescovi il Sacramento del corpo e del sangue di Cristo. Oltre di questo, raffrena ancora e reprime la libidine della carne; perchè mentre che col fuoco della carità più accende gli animi, è necessario che estingua l'ardore della concupiscenza. Finalmente, per raccorre in una parola tutte le utilità e benefizj di questo Sacramento, diciamo la sacra Eucaristia avere una somma e principal virtù di acquistarci l' eterna gloria: e però disse Cristo: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, habet vitam æternam, & ego resuscitabo eum in novissimo die* (*Joan.* 6.): Chi mangia la mia carne, e beve il mio sangue, ha vita eterna, ed io lo resusciterò nell' estremo giorno. E questo avviene, perchè i Fedeli per cagione di questo Sacramento, mentre che stanno in questa vita si godono una somma pace e tranquilità di coscienza: dipoi dalla sua virtù recreati non altrimenti che Elia, il quale per fortezza del pane succinerizio camminò fino al monte di Dio Oreb, (3. *Reg.* 19.) quando ne vien il tempo di partirsi di questa vita, se ne ascendano alla eterna gloria, ed alla beatititudine. Tutte queste cose copiosamente potranno i Pastori spiegare, se prenderanno ad esporre ovvero il sesto capitolo di S. Giovanni, dove si palesano molti effetti di

que-

necesse est. Posteemo, ut uno verbo omnes hujus Sacramenti utilitates, & beneficia comprehendantur, dicendum est, sacræ Eucharistiæ summam vim esse ad æternam gloriam comparandam. Scriptum est enim (Jo.6.)*: Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, habet vitam æternam: & ego resuscitabo eum in novissimo die. Hujus videlicet Sacramenti gratia fideles, dum hanc vitam degunt, summa conscientiæ pace, & tranquillitate perfruuntur: deinde ejus virtute recreati, non secus atque Elias* (3. Reg. 19.), *qui subcinericii panis fortitudine ambulavit usque ad montem Dei Horeb, cum ex vita emigrandi tempus advenit, ad æternam gloriam, & beatitudinem ascendant. Hæc omnia a Pastoribus latissime explicabuntur, si vel D. Joannis c. 6. in quo multiplices hujus Sacramenti effectus aperiuntur, tractandum sumpserint; vel admiranda Christi Domini facta percurrentes, ostenderint, cum eos jure ac merito beatissimos fuisse existimamus, in quorum tecta mortalis receptus est, vel, qui illius vestis, aut fimbriæ tactu sanitatem recuperarunt, multos nos beatiores, & feliciores esse, in quorum animam immortali gloria præditus ingredi non gravetur, ut ejus vulnera sanet omnia, eamque, amplissimis muneribus ornatam, sibi conjungat.*

De usu & modo sumendi Sacramenti: deque præparatione, cum animi, tum etiam corporis.

Verum docendum est, a quibus ingentes illi sacræ Eucharistiæ fructus, qui modo commemorati sunt, percipi possint, neque unam tantum esse communicandi rationem, ut fidelis populus discat meliora charismata æmulari. Recte igitur, & sapienter majores nostri, ut in Tridentina Synodo legimus, tres hujus Sacramenti sumendi rationes distinxerunt. Alii enim Sacramentum tantum accipiunt, ut peccatores, qui sacra mysteria impuro ore, & corde accipere non verentur, quos Apostolus (1.Cor.11.) *ait indigne manducare, & bibere corpus Domini. De his D. Augustinus ita scribit: Qui non manet in Christo, & in quo non manet Christus, procul dubio non*

man-

questo Sacramento, ovvero i maravigliosi fatti ed opere di Cristo trascorrendo, dimostreranno, che, se noi ragionevolmente e meritevolmente giudichiamo coloro essere stati beatissimi, dentro alle cui case fu ricevuto, mentre che era mortale, ovvero quelli che per toccare la sua veste o la fimbria recuperarono la sanità, molto più beati e felici siamo noi, nell'anima de' quali ora glorioso ed immortale non si sdegna entrare, acciocchè così sani tutte le sue piaghe, e quella, di ricchissimi doni ornata, a lui unisca e congiunga.

Del mangiare, e del modo di ricevere il Sacramento, e della preparazione dell' anima e del corpo.

Bisogna dipoi insegnare, chi siano quelli, che possano ricevere i gran frutti della sacra Eucaristia, che abbiamo detti: ed è necessario dimostrare, che varj sono i modi di comunicarsi, acciochè così il fedel popolo impari a desiderare le opere buone e di maggior perfezione. E però a ragione e con gran sapienza i nostri antichi, come nel Concilio Trentino leggiamo, distinsero tre modi di ricevere questo divino Sacramento. Perchè altri sono che solo ricevono il Sacramento, come sono i peccatori, che non si vergognano prendere questi sacri misterj con la bocca immonda, e col cuor macchiato; i quali, l'Apostolo disse, indegnamente mangiare e bere il corpo e sangue del Signore (1. *Cor.* 11.). E di questi scrisse S. Agostino: Chi non si trova in Cristo, e in chi non si trova Cristo, per certo che non mangia spi-

manducat ſpiritualiter ejus carnem, licet carnaliter, & viſibiliter premat dentibus Sacramenta corporis, & ſanguinis. Qui itaque hoc modo affecti ſacra myſteria accipiunt, non ſolum ex his nullum capiunt fructum, ſed, ipſo Apoſtolo teſte (1. Cor. 11.), *judicium ſibi manducant, & bibunt. Alii vero ſpiritu tantummodo Euchariſtiam ſumere dicuntur: ii ſunt, qui deſiderio, & voto propoſitum cæleſtem illum panem comedunt, fide viva incenſi, quæ per dilectionem operatur* (Gal. 1.), *ex quo ſi non omnes, maximos certe utilitatis fructus conſequuntur. Alii denique ſunt, qui Sacramento, & ſpiritu ſacram Euchariſtiam percipiunt; qui cum ex Apoſtoli doctrina* (1. Cor. 11.) *prius ſe probaverint, ac veſte nuptiali ornati ad divinam hanc menſam acceſſerint, ex Euchariſtia capiunt uberrimos illos, quos antea diximus fructus. Quare perſpicuum eſt, eos ſe maximis, & cæleſtibus bonis privare, qui cum ad corporis Domini Sacramentum etiam ſumendum parati eſſe poſſint, ſatis habent ſpiritu tantum ſacram communionem accipere. Sed jam docendum eſt, qua ratione præparatos fidelium animos eſſe oporteat, antequam ad ſacramentalem Euchariſtiæ perceptionem veniant. Ac primum quidem ut pateat, eam præparationem maxime neceſſariam eſſe, Salvatoris noſtri exemplum proponendum eſt. Nam ante quam Apoſtolis pretioſi corporis, & ſanguinis ſui Sacramenta daret, quamvis jam mundi eſſent, pedes eorum lavit* (Jo. 13.), *ut declararet omnem diligentiam adhibendam eſſe, ne quid nobis ad ſummam animi integritatem & innocentiam deſit, cum ſacra myſteria percepturi ſumus. Deinde vero fideles intelligant, quemadmodum, ſi optime affecto, & præparato animo Euchariſtiam aliquis ſumat, ampliſſimis cæleſtis gratiæ muneribus ornatur; ita contra, ſi imparatus accipiat, non ſolum nihil commodi, ſed maxima etiam incommoda, & detrimenta eum accipere. Optimis enim rebus, & maxime ſalutaribus hoc proprium eſt, ut, ſi in tempore iis utamur, vehementer proſint; ſin alieno tempore adhibeantur, perniciem, & exitium*

af-

ſpiritualmente la ſua carne, quantunque carnalmente e viſibilmente con li denti ſtringa i Sacramenti del corpo e del ſangue. Quelli per tanto, che in sì fatto modo diſpoſti ricevono i ſacrati miſterj, non ſolo di quelli non prendono frutto alcuno, ma per teſtimonio dell' Apoſtolo a loro iſteſſi mangiano e bevono il giudizio, e la dannazione. Altri ſono che ricevono ſolo in iſpirito la ſanta Eucariſtia: e queſti ſon quelli, che col buon lor proponimento, e con un ſanto deſiderio mangiano il celeſte pane propoſtoci da Dio, acceſi di una viva fede, la quale opera per dilezione; dalla qual coſa ſe non tutti i frutti, certo è che molti ne riportano. Altri ſono finalmente, che e ſacramentalmente e ſpiritualmente ricevono la ſacra Eucariſtia: i quali ſecondo la dottrina dell' Apoſtolo, prima avendo ben purgata la coſcienza, ed ornati di veſte nuziale a queſta divina menſa eſſendo venuti, dall' Eucariſtia ricevono quelli copioſiſſimi ed utiliſſimi frutti, che di ſopra ſi ſono detti. Onde è coſa chiara, e manifeſta, che quelli ſi privano di grandiſſimi e celeſti beni, i quali potendo eſſere ancora preparati a ricevere il corpo del Signore, baſta loro e ſi contentano ricevere la ſacra comunione ſolo ſpiritualmente.

Ma è omai tempo, che dimoſtriamo come debbano gli animi de' Fedeli eſſere preparati avanti che ſi conducano al ricevere ſacramentalmente la ſanta Eucariſtia. E prima, acciocchè ſi manifeſti, queſta preparazione eſſere maſſimamente neceſſaria, dee proporſi l' eſempio del noſtro Salvatore; perocchè prima che egli donaſſe a' ſuoi Apoſtoli il Sacramento del ſuo prezioſo corpo e ſangue, quantunque prima foſſero mondi, nondimeno lavò loro i piedi, per dimoſtrare che ogni diligenza ſi dee mettere per far sì, che in noi ſi ritrovi una ſomma integrità ed innocenza di animo, quando queſto Santiſſimo Sacramento dobbiamo ricevere: dipoi, acciocchè i Criſtiani intendano, che, ſiccome colui, che con ben diſpoſto e preparato animo riceve la Santiſſima Eucariſtia, viene ornato di nobiliſſimi doni di celeſte grazia, così per il contrario, ſe mal preparato lo prende, non ſolo non ne trae comodo alcuno, ma gliene vengono incomodi e danni grandiſſimi. Perocchè egli è proprio delle coſe ottime, e pur aſſai giovevoli, che, ſe a tempi opportuni ſi uſano, grandemente giovano, ma ſe in tempi poco atti e convenienti ce ne vogliamo ſervire, ci arrecano danno e ruina. Non è per tanto da maravigliarſi, ſe queſti doni di Dio, che ſono degli altri maggiori e più eccellenti, quando ſono ricevuti da un animo ben diſpoſto, ci ſono di grande ajuto al conſeguire

afferant. Quare mirandum non est, ingentia quoque, & præclarissima Dei dona, cum bene constituto animo accipiuntur, ad cælestem gloriam consequendam maximo nobis adjumento esse; at vero, cum iis nos ipsos indignos præbemus, sempiternam mortem afferre. Id vero arcæ Domini exemplo comprobatur. Arca enim fœderis, qua nihil præstantius Israeliticus populus habuit, cui etiam per illam maxima, & innumerabilia beneficia Dominus tribuerat, a Philisthæis ablata summam illis pestem, & calamitatem cum æterno dedecore conjunctam importavit (1. Reg. 5.). *Sic etiam cibi, qui ore accepti in stomachum bene affectum illabuntur, corpora alunt, & sustentant: qui vero in stomachum vitiosis humoribus plenum infundi solent, graves morbos efficiunt. Primam itaque illam præparationem fideles adhibeant, ut discernant mensam a mensa, hanc sacram ab aliis profanis, cælestem hunc panem a communi. Atque hoc fit, cum certo credimus præsens esse verum corpus, & sanguinem Domini, quem in cælo Angeli adorant, ad cujus nutum columnæ cæli contremiscunt, & pavent, cujus gloria plenum est cælum, & terra* (Job. 26.). *Hoc nimirum est dijudicare corpus Domini, quod Apostolus admonuit* (1. Cor. 11.): *cujus tamen mysterii magnitudinem venerari potius oportet, quam in disputationibus ejus veritatem curiosius perquirere. Altera vero illa præparatio maxime necessaria est, ut unusquisque a se ipso quærat, num pacem cum aliis habeat, num proximos vere atque ex animo diligat. Si ergo offers munus tuum ad altare, & ibi recordatus fueris quia frater tuus habet aliquid adversum te, relinque ibi munus tuum ante altare, & vade prius reconciliari fratri tuo, & tunc veniens offeres munus tuum* (Matt. 5.). *Deinde conscientiam nostram scrutari diligenter debemus, ne forte exitiali aliquo peccato contaminati simus, cujus pœnitere necesse sit; ut prius contritionis & confessionis medicamento illud eluatur. Definitum est enim a S. Tridentina Synodo, nemini licere, quem mortalis peccati conscientia stimulet, si Sacer-*

re la celeste gloria, ma, quando poi non siamo di quelli indegni, ci apportano l'eterna morte. Il che si conferma con l'esempio dell'Arca del Signore; imperocchè l'Arca del patto, della quale niente ebbe mai il popolo Israelitico più degno ed eccellente, al quale ancora, mediante quella, avea il Signore conceduti grandissimi ed innumerabili benefizj, essendogli dai Filistei stata tolta, portò a quelli una grandissima peste e calamità, congiunta con un eterno disonore. Così ancora quei cibi, i quali per bocca ricevuti se ne discendono in uno stomaco ben disposto, i corpi nutriscono e sostentano: ma quelli, che in uno stomaco di corrotti umori ripieno si sogliono infondere, cagionano infirmità gravissime. Questa adunque sia la prima preparazione, che debbano fare i Cristiani, che discernano e distinguano una mensa da un'altra, cioè questa sacra dalle profane, questo celeste pane dal comune. E questo si fa, quando noi certamente crediamo quivi essere presente il vero corpo e sangue di Cristo nostro Signore, il quale in Cielo adorano gli Angeli, al cui cenno le colonne del Cielo tremano, e si spaventano, della cui gloria sono pieni il Cielo e la Terra, e questo vuol dire, dijudicare, cioè giudicare e considerar bene il corpo del Signore: il che fare ci ammonì l'Apostolo; del qual misterio però la grandezza più tosto bisogna venerare, che troppo curiosamente ricercare con dispute e questioni la sua verità.

L'altra preparazione pur assai necessaria è questa, che ciascheduno a se stesso dimandi, se ha pace col suo fratello, s'egli veramente e con l'animo ami i prossimi suoi; se adunque offerisci il tuo dono all'altare, e quivi ti ricorderai, che il tuo fratello ha qualche cosa contro di te, lascia quivi il tuo dono avanti all'altare, e vanne prima a reconciliarti col tuo fratello, ed allora ritornando offerisci il tuo dono (*Matth.* 5.). Dipoi dobbiamo diligentemente investigare la coscienza nostra, se forse da qualche mortal peccato fossimo contaminati, del quale ci fosse necessario il pentirci, acciocchè così prima si purghi con la medicina della contrizione, e della confessione. Perchè dal S. Concilio di Trento è stato determinato, che a niuno sia lecito, ricevere la sacra Eucaristia, il quale si senta dalla coscienza di mortal peccato stimolato, se ha facoltà di sacerdote, prima che con la sacramental confessione non sia purgato, sebben gli paresse abbastanza essere contrito. In oltre dobbiamo tra noi istessi taciti considerare, quanto noi siamo indegni di ricever da Dio sì divino benefizio. E però abbiamo sempre a dire col

cerdotis facultas data sit, ante quam se Sacramentali confessione purgarit, quantumvis sibi contritus esse videatur, sacram Eucharistiam accipere. Præterea, taciti cum animis nostris cogitemus, quam indigni simus, quibus divinum hoc beneficium a Domino tribuatur: quare illud Centurionis, de quo idem ipse Salvator testatus est (Matt. 8.), *se non invenisse tantam fidem in Israel, ex animo dicendum est: Domine, non sum dignus, ut intres sub tectum meum. Exquiramus etiam a nobis ipsis, an illud Petri* (Jo. 21.) *usurpare nobis liceat: Domine tu scis, quia amo te. Meminisse enim oportet, eum, qui sine veste nuptiali in Domini convivio accubuerat, in tenebrosum carcerem conjectum, sempiternis pœnis addictum fuisse. Neque vero animi solum, sed etiam corporis præparatione opus est. Nam jejuni ad sacram mensam accedere debemus, ita ut saltem a dimidia antecedentis diei nocte, usque ad illud temporis punctum, quo Eucharistiam accipimus, nihil omnino comederimus, aut biberimus. Postulat etiam tanti Sacramenti dignitas, ut, qui matrimonio juncti sunt, aliquot dies a concubitu uxorum abstineant, Davidis* (1. Reg. 21.) *exemplo admoniti, qui cum panes propositionis a sacerdote accepturus esset, purum se, & pueros suos ab uxorum consuetudine tres ipsos dies esse professus est. Hæc fere sunt, quæ maximæ observari a fidelibus oportet, ut se ad sacra mysteria utiliter accipienda antea parent. Reliqua enim, quæ hac in re providenda esse videantur, ad hæc ipsa capita facile redigi poterunt.*

Eucharistiæ Sacramentum quando, quoties, & a quibus sumendum.

Sed ne forte aliqui segniores ad hoc Sacramentum percipiendum reddantur, quod tantam præparationem adhibere grave admodum, & difficile ducant, fideles sæpe admonendi sunt, omnibus eam legem propositam esse, ut sacram Eucharistiam accipiant. Præterea constitutum est ab Ecclesia (Conc. Lat.), *ut, qui semel saltem singulis annis in Pascha non communicaverit, ab Ecclesia ar-*

cea-

Centurione, del quale il Salvatore stesso testificò non aver trovato sì gran fede in Isdraele: *Domine non sum dignus, ut intres sub tectum meum* (*Matth.* 8.): Signore io non son degno; che tu entri sotto il tetto mio. Dimandiamo ancora a noi stessi, se noi possiamo dire con Pietro: *Domine, tu scis, quia amo te* (*Joan.* 21.): Signore, tu sai, che io ti amo. Perchè ci bisogna ricordare, che colui che senza la veste nuziale sedeva al convito del Signore, fu mandato in un tenebroso carcere, e condannato a sempiterne pene. Nè solo ci bisogna la preparazione dell'animo, ma del corpo ancora; perchè dobbiamo a questa sacrata mensa andare digiuni, talchè almeno dalla mezza notte precedente fino a quel punto nel quale prendiamo l'Eucaristia, niente abbiamo o mangiato, o bevuto. Ricerca ancora la dignità di tanto Sacramento, che quelli, che in matrimonio sono congiunti, per alquanti giorni si astengano dalla copula carnale, ammoniti dall'esempio di Davidde, il quale dovendo dal Sacerdote ricevere i pani della proposizione, confessò e lui ed i suoi servi essersi per tre giorni astenuti dalla conversazione delle consorti (1. *Reg.* 21.). Queste sono quasi tutte quelle cose che massimamente debbono essere osservate dai Cristiani, acciocchè così si preparino avanti al ricevere con utilità il Santissimo Sacramento. L'altre cose, che in tal negozio pare che si debbano provvedere, agevolmente a questi capi potranno redursi.

Il Sacramento dell' Eucaristia, quando, quante volte, e da chi debba essere ricevuto.

Ma acciocchè alcuni non diventino troppo negligenti e tardi a ricever questo Sacramento; perchè forse giudichino cosa grave e difficile a far tanta preparazione; debbono spesso i Cristiani essere ammoniti, che tutti sono per legge obbligati di ricevere la sacra Eucaristia: appresso, che dalla Chiesa è stato costituito ed ordinato, che quelli, che almeno una volta l'anno nel giorno santo della Pasqua non si communiche-

ceatur. Neque tamen fideles hoc satis habeant, se, hujus decreti auctoritati obtemperantes, semel tantummodo corpus Domini quotannis accipere; verum sæpius iterandam Eucharistiæ communionem existiment. Utrum autem singulis mensibus, vel hebdomadis, vel diebus id magis expediat, certa omnibus regula præscribi non potest. Verumtamen illa est S. Augustini norma certissima; Sic vive, ut quotidie possis sumere. Quare Parochi partes erunt, fideles crebro adhortari, ut, quemadmodum corpori in singulos dies alimentum subministrare necessarium putant: ita etiam quotidie hoc Sacramento alendæ, & nutriendæ animæ curam non abjiciant. Neque enim minus spirituali cibo animam, quam naturali corpus, indigere perspicuum est. Vehementer autem proderit hoc loco repetere maxima illa, & divina beneficia, quæ, ut antea demonstratum est, ex Eucharistiæ Sacramentali communione consequimur. Illa etiam figura (Exod. 16.) *erit addenda, cum singulis diebus corporis vires manna reficere oportebat; itemque SS. Patrum auctoritates, quæ frequentem hujus Sacramenti perceptionem magnopere commendant. Neque enim unius Sancti Patris Augustini ea fuit sententia: Quotidie peccas, quotidie sume: sed, si quis diligenter attenderit, eundem omnium Patrum, qui de hac re scripserunt, sensum fuisse facile comperiet. Ac tempus quidem olim fuisse, cum fideles quotidie Eucharistiam acciperent, ex Apostolorum Actis intelligemus* (Act. 2.). *Omnes enim, qui tunc Christianam fidem profitebantur, vera & sincera charitate ita ardebant, ut, cum sine intermissione orationibus, & aliis pietatis officiis operam darent, quotidie ad sacra Dominici corporis mysteria sumenda parati invenirentur. Eam postea consuetudinem, quæ intermitti videbatur, Anacletus, sanctissimus Martyr, & Pontifex, aliqua ex parte renovavit: præcepit enim, ut ministri, qui Missæ Sacrificio interessent, communicarent; quod ab Apostolis constitutum esse affirmaret. Diu etiam in Ecclesia ille mos fuit, ut Sacerdos, peracto sacrificio,*

ranno, siano scomunicati, e dalla Chiesa si discaccino. Nè però i Fedeli pensino, che basti loro obbedendo all' autorità di questo decreto, una volta sola ogni anno ricevere il corpo del Signore: ma sappiano, che spesso debbono frequentare di prendere la comunione della santa Eucaristia. Ora, se ovvero ogni mese, o ogni settimana, o ogni giorno sia più utile il riceverlo, non si può a ciascuno dare una medesima e determinata regola: ma quella di S. Agostino sia una certissima norma; Vivi in modo, che ogni giorno tu lo possa ricevere. Onde al Parroco s'apparterrà spesso esortare i suoi popoli, che, siccome ogni giorno dare al corpo il suo cibo giudicano necessario, così parimente curino ogni giorno l' anime pascere in questo nutrimento; perchè egli è cosa chiara, che non manco l' anima ha di bisogno del suo spiritual cibo, che il corpo del corporale. E molto gioverà in questo luogo replicare quei grandissimi e divini benefizj, i quali, come di sopra si è dichiarato, acquistiamo dalla sacramental comunione dell' Eucharistia. Al che si potrà aggiugnere la figura della manna, la quale ogni giorno si prendeva per ristorare le forze del corpo: e l' autorità de' Santi Padri, i quali grandemente lodano ed approvano la frequentazione di questo Sacramento. E non fu solo S. Agostino di quella sentenza, che disse: Tu ogni giorno pecchi, ogni giorno debbi riceverlo: ma chi vorrà diligentemente attendere, ritroverà tutti i Santi Padri, che di tal cosa hanno scritto, aver inteso e sentito il medesimo. Troveremo ancora, per quello che si legge negli Atti degli Apostoli, che fu già un tempo, quando i Cristiani ricevevano ogni giorno l' Eucaristia; perchè tutti quelli, che allora confessavano la fede Cristiana, ardevano sì fattamente di una vera e sincera carità, che, attendendo senza intermissione alcuna alle orazioni, ed alle altre opere di carità, sempre si trovavano preparati al ricevere il Santissimo Sacramento del corpo di Cristo. Questa consuetudine, la quale pareva che si tralasciasse, alquanto tempo dipoi Anacleto, Papa santissimo e martire, in qualche parte rinnovò: perchè egli fu che comandò, che quei ministri, che al sacrifizio della Messa erano presenti, si comunicassero: il che affermava essere stato ordinato dagli Apostoli. Perseverò ancora lungamente nella Chiesa quel costume, che il Sacerdote, detto che aveva la Messa, e poi che aveva presa l' Eucaristia, al popolo che presente si trovava, rivolto con queste parole lo invitava alla sacra mensa: *Venite fratres ad communionem:* Venite fratelli al-

*cio, cum Eucharistiam sumpsisset, ad populum, qui aderat, conversus, his verbis ad sacram mensam fideles invitaret: Venite fratres ad communionem. Tunc qui parati erant, summa cum religione sacrosancta mysteria sumebant. Sed cum deinde charitas, & pietatis studium adeo refrixisset, ut raro admodum ad communionem fideles accederent; sancitum est a Fabiano Pontifice, ut ter quotannis, Natali Domini, & Resurrectione, & Pentecostes omnes Eucharistiam sumerent. Id quod postea a multis Conciliis, præsertim vero ab Agathensi primo confirmatum est. Ad extremum, cum eo res adducta esset, ut non modo sancta illa, & salutaris præceptio non servaretur, sed in plures etiam annos sacræ Eucharistiæ communio differretur; decretum est in Lateranensi Concilio, ut semel ad minus singulis annis in Pascha fideles omnes sacrum Domini corpus acciperent: qui vero id facere neglexissent, Ecclesiæ aditu prohiberentur. Verum quamvis hæc lex Dei, & Ecclesiæ auctoritate sancita, ad omnes fideles pertineat; docendum est tamen eos excipi, qui nondum rationis usum propter imbecillitatem habent. Hi enim neque sacram Eucharistiam a profano, & communi pane sciunt discernere, neque ad eam accipiendam pietatem animi, & religionem afferre possunt. Atque id etiam a Christi Domini institutione alienissimum videtur. Ait enim (*Matt. 26.*): Accipite, & comedite: Infantes autem idoneos non esse, qui accipiant, & comedant, satis constat. Vetus quidem illa fuit in quibusdam locis consuetudo, ut infantibus etiam sacram Eucharistiam præberent: sed tamen tum ob eas causas, quæ ante dictæ sunt, tum ob alias, Christianæ pietati maxime consentaneas, jamdiu ejusdem Ecclesiæ auctoritate id fieri desiit. Qua vero ætate pueris sacra mysteria danda sint, nemo melius constituere poterit, quam pater, & sacerdos, cui illi confitentur peccata. Ad illos enim pertinet explorare, & a pueris percunctari, an hujus admirabilis Sacramenti cognitionem aliquam acceperint, & gustum habeant. Amentibus præterea, qui tunc*

a pie-

alla comunione. Allora quelli, che si trovavano preparati, con somma divozione ricevevano il Santissimo Sacramento. Ma dipoi, essendo di maniera la carità e la divozione raffreddata, che molto di rado i Cristiani si riducevano alla comunione, fu da Fabiano Papa ordinato e stabilito, che tre volte l' anno, cioè nel Natale del Signore, nella Resurrezione, e nella Pentecoste, i Fedeli si comunicassero; il che poi fu confermato da molti Concilj, e massime dall' Agatense. All' ultimo, essendo la cosa condotta a tale, che non pure quel santo ed utile comandamento non si osservava, ma ancora si differiva la comunione in molti anni, fu dal Concilio Lateranense statuito, che almeno ogni anno una volta nella solennità della Pasqua tutti i Fedeli ricevessero il sacro corpo del Signore, e quelli, che ciò fare dispregiassero, fossero dalla Chiesa scomunicati, e discacciati. Ma quantunque a questa legge, ordinata per l' autorità di Dio e della Chiesa, tutti i Fedeli siano tenuti ed obbligati, si dee però insegnare, che quelli ne sono eccettuati, i quali per la debolezza dell' età ancora non posseggono l' uso della ragione; perchè questi nè sanno discernere la sacra Eucharistia dal profano e comun pane, nè per riceverla possono in loro avere o divozione, o riverenza. E pare ancora che questo non sia punto secondo l' ordinazione di Cristo nostro Signore, il quale disse: *Accipite, & comedite*; ed è cosa chiara che i bambini non sono atti nè a pigliarlo con le mani, nè a mangiarlo. E' stata bene in alcuni luoghi quella antica usanza di ministrare ancora ai fanciullini la sacra Eucaristia: nondimeno sì per le cagioni di sopra addotte, sì ancora per molte altre, molto convenienti alla Cristiana pietà, già molto tempo si è lasciata di fare tal cosa, per autorità della medesima Chiesa. Ma in quale età si debba dare il Sacramento ai fanciulli; niuno lo potrà meglio deliberare, che il padre, e 'l sacerdote, a cui si confesseranno i peccati loro: perchè a quelli si appartiene investigare e dimandare dai fanciulli, se hanno di questo maraviglioso Sacramento cognizione, o gusto, o sentimeneo alcuno. Oltre di questo, a quelli, che fossero stolti, i quali in quel tempo non possono aver nè sentimento, nè divozione alcuna di cose sì sante, non bisogna in modo alcuno dare il Santissimo Sacramento: benchè, se prima che venissero in quella pazzia, mostrarono qualche divozione, o religiosa volontà, si potrà nel fine della vita loro, per decreto del Concilio Cartaginese, amministrar loro l' Eucharistia, purchè non sia da te-

 me-

a pietatis sensu alieni sunt, Sacramenta dare minime oportet; quamvis, si, antequam in insaniam inciderint, piam, & religiosam animi voluntatem præsetulerunt, licebit eis in fine vitæ, ex Concilii Carthaginensis Decreto, Eucharistiam administrare; modo vomitionis, vel alterius indignitatis, & incommodi periculum nullum timendum sit.

Quod vero ad communicandi ritum pertinet, doceant Parochi, sanctæ Ecclesiæ lege interdictum esse, ne quis sine ipsius Ecclesiæ auctoritate, præter sacerdotes, corpus Domini in sacrificio conficientes, sub utraque specie sacram Eucharistiam sumat, nam, ut a Tridentina Synodo explicatum est, quamvis Christus Dominus in ultima cœna altissimum hoc Sacramentum in panis, & vini speciebus instituerit, & Apostolis tradiderit: ex eo tamen non efficitur, hanc legem a Domino salvatore constitutam esse, ut omnibus fidelibus sacra mysteria sub utraque specie administranda sint. Etenim idem Dominus noster cum de hoc Sacramento loqueretur, alterius tantum speciei sæpius meminit, ut cum inquit (Jo. 6.): Si quis manducaverit ex hoc pane, vivet in æternum: &, Panis quem ego dabo, caro mea est pro mundi vita: &, Qui manducat hunc panem, vivet in æternum. Multis vero, & iis quidem gravissimis rationibus adductam esse Ecclesiam patet, ut hanc potissimum sub altera specie communicandi consuetudinem non solum approbaret, sed etiam decreti auctoritate firmaret. Primum enim maxime cavendum erat, ne sanguis Domini in terram funderetur: quod quidem facile vitari posse non videbatur, si in magna populi multitudine eum ministrare oportuisset. Præterea, cum sacra Eucharistia ægrotis præsto esse debeat, magnopere timendum erat, ne, si diutius vini species asservaretur, coacesceret. Permulti præterea sunt, qui vini saporem, ac ne odorem quidem perferre ullo modo possint. Quare ne, quod spiritualis salutis causa dandum est, corporis valetudini noceret, prudentissime sanci-

mere pericolo o incomodo alcuno, e di vomito, o di altra indignità.

Che i laici si debbono comunicare sotto una specie.

Quanto ora si appartiene al modo, che si dee osservare nel comunicarsi, insegnino i Parrochi, esser proibito per legge della santa Chiesa, che niuno senza l' autorità della santa Chiesa fuor dei sacerdoti, quando nel sacrifizio consacrano il corpo del Signore, possa il Sacramento dell' Eucaristia prendere sotto ambedue le specie; imperocchè dal Concilio di Trento è stato dichiarato, che quantunque Cristo Signor nostro nell' ultima cena questo altissimo Sacramento istituisse nelle specie del pane e del vino, e così lo ministrasse agli Apostoli, di qui però non segue che il nostro Signore e Salvatore ordinasse questa legge, che a tutti i Fedeli si dovesse dare il Sacramento sotto ambedue le specie. Perchè il medesimo Signor nostro, quando trattava di questo Sacramento, spesso faceva menzione di una sola specie, come quando disse: *Si quis manducaverit ex hoc pane, vivet in æternum*: Chi mangierà di questo pane, viverà in eterno; ed altrove: *Panis, quem ego dabo, caro mea est pro mundi vita*: Il pane, che io darò, è la mia carne per dar la vita al Mondo: e, *Qui manducat hunc panem, vivet in æternum* (*Joan. 6.*): Chi mangia questo pane, viverà in eterno. E si vede chiaro, che per molte e vivissime ragioni, la Chiesa si è mossa non solo ad approvare questa consuetudine di comunicare sotto la specie del pane, ma ancora a confermarla con l' autorità del suo decreto; perocchè prima era molto d' avvertire e guardarsi molto bene, che il sangue del Signore non si spargesse in terra; il che pareva che malagevolmente si potesse schifare, se fosse stato bisogno ministrarlo tra una gran moltitudine di popoli. Appresso, dovendo sempre la sacra Eucaristia esser preparata per gl' infermi, si poteva grandemente temere, che, se troppo lungamente la specie del vino si fosse conservata, non si fosse corrotta. Oltre di questo, si trovano molti, i quali in modo alcuno non possono sentire il sapore, nè anche l' odore del vino. E però, acciocchè quello, che per cagione della spiritual salute do-

ve-

citum est ab Ecclesia, ut panis tantummodo speciem fideles acciperent. Accedit ad alias rationes, quod in pluribus provinciis summa vini penuria laboratur: neque id aliunde, sine maximis impensis, ac non nisi longissimis, & difficillimis itineribus, convehi potest. Deinde, quod maxime omnium ad rem pertinet, convellenda erat eorum hæresis, qui negabant sub utraque specie totum Christum esse, sed corpus tantum exangue sub panis, sanguinem autem sub vini specie contineri asserebant. Ut igitur fidei catholicæ veritas magis ante omnium oculos poneretur, sapientissimo consilio alterius speciei, hoc est panis communio inducta est. Sunt & aliæ rationes, ab iis collectæ, qui de hoc argumento disserunt; quæ, si opus esse videbitur, a Parochis afferri poterunt. Jam de ministro, quamvis id a nemine fere ignorari possit, agendum est, ne quid prætermissum sit, quod ad hujus Sacramenti doctrinam pertinere videatur. Itaque tradendum est, solis sacerdotibus potestatem datam esse, ut sacram Eucharistiam conficiant, ac fidelibus distribuant. Eum autem morem in Ecclesia semper servatum esse, ut fidelis populus a sacerdotibus sacramenta acciperet; sacerdotes autem sacra facientes ipsi se communicarent, sancta Tridentina Synodus explicavit; ostenditque hanc consuetudinem, tamquam ab Apostolica traditione profectam, religiose retinendam esse, cum præsertim hujus rei illustre nobis exemplum Christus dominus reliquerit, qui & sanctissimum corpus suum consecravit, & Apostolis suis manibus porrexit (Matth. 26. Marc. 14.). *Verum, ut quacumque ratione tanti Sacramenti dignitati consuleretur, non modo ejus administrandi potestas solis sacerdotibus data est, sed lege etiam Ecclesia vetuit, ne quis, nisi consecratus esset, sacra vasa, lintea, & alia instrumenta, quæ ad illius confectionem necessaria sunt, tractare, aut tangere auderet: modo gravis aliqua necessitas non incideret. Ex quo tum Sacerdotes ipsi, tum reliqui fideles intelligere possunt, quanta religione, & sanctitate præditos esse oporteat, qui ad Eucharistiam vel conse-*

cran-

veva darsi, non fosse nocevole alla sanità del corpo, prudentemente fu ordinato dalla Chiesa, che i Fedeli ricevessero solamente la specie del pane. Si aggiugne alle altre ragioni, che in molte provincie è grandissima carestia di vino, e non senza grandissime spese, e solamente per lunghissime e difficilissime strade vi si può condurre. Dipoi (il che più che altra cosa importa) bisognava stirpare l' eresia di coloro, i quali negavano sotto ciascheduna specie esser tutto Cristo, ma solo il corpo senza sangue sotto la specie del pane, e sotto quella del vino affermavano solo contenersi il sangue. Acciocchè adunque la verità della fede Cattolica più si mostrasse avanti agli occhi di ciascuno, con sapientissimo consiglio s' introdusse la comunione sotto la specie del pane. Sono state da altri, che hanno trattato intorno a tal materia, raccolte altre ragioni, le quali, se parrà loro necessario, potranno dai Pastori essere addotte.

Ora si ha da trattare del ministro: sebbene quasi niuno è, che non lo sappia; acciocchè niente si lasci indietro, che s' appartenga alla dottrina di questo Sacramento. Si dee adunque insegnare, come ai Sacerdoti è stata conceduta la potestà di poter consecrare la sacra Eucaristia, ed amministrarla agli altri fedeli, e che sempre nella Chiesa si è costumato, che il popolo Cristiano dai Sacerdoti ricevesse i Sacramenti, e che i Sacerdoti, i quali celebrassero, comunicassero se stessi; l' ha dichiarato il Sacro Concilio Trentino, ed ha dimostrato che questa consuetudine, come derivata dall' Apostolica tradizione, dee con gran religione essere ritenuta, e massime che di tal cosa Cristo nostro Signore ci lasciò un esempio chiaro, il quale consecrò il suo santissimo corpo, ed agli Apostoli lo porse con le sue mani. Ma acciocchè in tutti i modi si attenda a conservare la dignità di tanto Sacramento e non solo ai soli Sacerdoti è data la potestà di amministrarlo, ma ancora ha la Chiesa per legge proibito, che niuno, che non fosse consecrato, avesse ardire toccare, o trattare i sacri vasi, i corporali, e gli altri istrumenti, che alla consecrazione ed operazione di quello sono necessarj; se già qualche grave necessità non sopravvenisse; per il che ed i Sacerdoti e gli altri Cristiani possono comprendere, di quanta religione e santità bisogna che siano ripieni coloro, i quali si conducono o a consacrare, o ad amministrare, o a ricevere la santissima Eucaristia. Quantunque (siccome s' è detto degli altri Sacramenti, i quali per le mani dei rei e scelerati uomini possono non manco essere amministrati, purchè quelle cose siano al tutto osservate secondo il costume della Chiesa,

che

crandam, vel administrandam, vel ſumendam accedunt. Quamquam, quod antea de ceteris Sacramentis dictum eſt, ea non minus per improbos adminiſtrari, ſi, quæ ad illorum perfectam rationem attinet, rite ſerventur, idem valet in Euchariſtiæ ſacramento. Neque enim hæc omnia miniſtrorum merito niti, ſed Chriſti domini virtute, & poteſtate geri credendum eſt: Hæc ſunt, quæ de Euchariſtia, ut Sacramentum eſt, explicanda erunt.

Nunc, quod reſtat dicendum, ut ſacrificium eſt, explanare oportet; ut intelligant Parochi, quæ potiſſimum de hoc myſterio, quemadmodum ſancta Synodus decrevit (Trid. Syn.), *Dominicis & feſtis diebus fideli populo tradere debeant. Etenim hoc Sacramentum non ſolum theſaurus eſt cæleſtium divitiarum, quo ſi bene utamur, Dei gratiam nobis conciliamus, & amorem: ſed in eo præcipua quædam ratio ineſt, qua ei pro immenſis in nos collatis beneficiis aliquam gratiam referre poſſimus. At vero hæc victima ſi rite, & legitime immoletur, quam grata, & accepta Deo ſit, ex hoc colligitur. Si enim veteris legis ſacrificia, de quibus ſcriptum eſt* (Pſalm. 39.), *Sacrificium, & oblationem noluiſti. Et iterum* (Pſalm. 50.): *Si voluiſſes ſacrificium, dediſſem utique, holocauſtis non delectaberis: ita placuerunt Domino, ut ſcriptum* (Gen. 8.). *Deum odoratum eſſe odorem ſuavitatis, ideſt grata ei & accepta fuiſſe, teſtetur: quid nobis ſperandum de eo ſacrificio, in quo ille ipſe immolatur, atque offertur, de quo cæleſtis vox bis audita eſt* (Matth. 3. & 19.); *Hic eſt filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui: Hoc igitur myſterium Parochi diligenter exponent; ut, cum fideles ad rem divinam convenerint, attente, & religioſe ſacra illa, in quibus interſunt, meditari diſcant. In primis autem docebunt, Euchariſtiam duabus de cauſis a Chriſto domino inſtitutam eſſe. Altera eſt, ut cæleſte animæ noſtræ alimentum eſſet, quo vitam ſpiritualem tueri, & conſervare poſſemus: altera, ut Eccleſia perpetuum ſacrificium haberet, quo peccato noſtra expiarentur, & cæleſtis pater, ſceleribus noſtris ſæpe graviter offenſus,*

ab

che s' appartengono alla loro perfetta forma e regola) il medesimo nell' Eucaristia avviene; perchè queste cose sì fatte, non si dee credere, che siano operate per merito dei ministri, ma per virtù e potestà di Cristo. Queste cose adunque si dovranno spiegare intorno all' Eucaristia, in quanto è Sacramento.

Resta ora da dire dell' Eucaristia in quanto è Sacrifizio; acciocchè i Parrochi conoscano quali cose intorno a questo misterio (siccome il sacro Concilio Trentino ha ordinato) debbano insegnare al popolo i giorni delle Domeniche e le altre festività; perocchè questo Sacramento non solo è un tesoro delle celesti ricchezze, il quale se usiamo bene, ci acquistiamo la grazia e l' amore di Dio, ma in quello è un singolar modo, per il quale per gl' immensi benefizj a noi conceduti in qualche parte possiamo mostrarci grati a Dio. Ora se questa vittima sarà immolata legittimamente e rettamente, di qui s' intende quanto sia grata ed accetta a Dio; che se i sacrifizj della vecchia legge, dei quali è scritto: *Sacrificium & oblationem noluisti* (*Psal.* 39.): Tu non hai voluto il sacrifizio e l' oblazione. Ed altrove: *Si voluisses, sacrificium dedissem utique: holocaustis non delectaberis* (*Psalm.* 50.); Se tu avessi voluto, io ti avrei dato il sacrifizio: ma tu non ti diletterai di olocausti: se questi sacrifizj, dico, tanto piacquero al Signore, che la Scrittura testifica, che Dio sentì in quelli un odore suavissimo (*Gen.* 8.), cioè che gli furono grati ed accetti: che dobbiamo sperare di quel sacrifizio, nel quale quello istesso è immolato ed offerto, del quale ben due volte si udì quella celeste voce, che disse: *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui* (*Matt.* 3.)? Questo è il mio Figliuolo diletto, nel quale appieno mi sono compiaciuto.

Questo misterio adunque i Parrochi diligentemente esporranno, acciocchè, quando i Cristiani converranno ad ascoltare le Messe, e gli offizj divini, imparino a considerare e meditare attentamente con religione e divozione quelle cose sacre, alle quali son presenti. Primieramente adunque insegneranno, l' Eucaristia per due cagioni da Cristo nostro Signore essere stata istituita; una è, acciocchè fosse un celeste nutrimento dell' anima nostra, col quale la vita spirituale potessimo e conservare, e mantenere: l' altra, acciocchè la Chie-

ab ira ad misericordiam, a justæ animadversionis severitate ad clementiam traduceretur. Hujus rei figuram, & similitudinem in agno Paschali licet animadvertere, qui ut sacrificium & Sacramentum a filiis Israel offerri, & comedi consueverat. Nec vero, cum Salvator noster Deo Patri se ipsum in ara crucis oblaturus esset, ullam suæ erga nos immensa charitatis illustriorem significationem dare potuit, quam cum nobis visibile sacrificium reliquit, quo cruentum illud, semel in cruce paulo post immolandum, instauraretur, ejusque memoria usque in finem sæculi quotidie summa cum utilitate ab Ecclesia per universum orbem diffusa coleretur. Differunt autem plurimum inter se hæ duæ rationes. Sacramentum enim consecratione perficitur: omnis vero sacrificii vis in eo est, ut offeratur. Quare sacra Eucharistia, dum in pyxide continetur, vel ad ægrotum defertur, sacramenti, non sacrificii rationem habet: deinde etiam, ut Sacramentum est, iis, qui divinam hostiam sumunt, meriti causam affert, & omnes illius utilitates, quæ supra commemoratæ sunt: ut autem sacrificium est, non merendi solum sed satisfaciendi quoque efficientiam continet, nam ut Christus Dominus in passione sua pro nobis meruit, ac satisfecit: sic qui hoc sacrificium offerunt, quo nobiscum communicant, Dominicæ passionis fructus merentur, ac satisfaciunt. Jam, de hujus sacrificii institutione nullum ambigendi locum sancta Tridentina Synodus reliquit: declaravit enim, in extrema cœna a Christo Domino institutum esse; simulque anathemate eos damnavit, qui afferant, verum & proprium sacrificium Deo non offerri; aut, offerre, nihil aliud esse, quam Christum ad manducandum dari. Nec vero illud prætermisit, quin diligenter explicaret, uni Deo sacrificium fieri. Nam etsi Ecclesia interdum Missas in memoriam, & honorem sanctorum celebrare consuevit, non tamen illic sacrificium, sed uni Deo, qui sanctos immortali gloria coronavit, offerri docuit. Quare nec sacerdos umquam dicere solet; Offero tibi sacrificium, Petre, vel Paule; sed, dum uni

soli

Chiesa avesse un perpetuo sacrifizio, col quale si satisfacesse ai nostri peccati, e 'l celeste Padre, dalle nostre sceleratezze spesso sì gravemente offeso, fosse ridotto dall' ira alla misericordia, dalla severità di un giusto castigo alla clemenza. La figura e la similitudine di questa cosa si può considerare nell' agnello Pasquale, il quale come Sacrifizio, e come Sacramento dai figliuoli d' Israele solea mangiarsi, ed offerirsi. Nè potè il nostro Salvatore, quando a Dio Padre nell' altare della Croce dovea se stesso offerire, dalla sua immensa carità verso di noi darci più chiara dimostrazione, che lasciandoci un visibil sacrifizio, col quale quel sanguigno si rinovasse, che poco dipoi in Croce una sola volta s' avea da immolare, e di lui per tutto il mondo si celebrasse ogni giorno eterna memoria fino all' estremo de' secoli, con somma utilità della Chiesa. Ma sono molto differenti tra loro questi due modi di dire; perciocchè, in quanto è Sacramento, si fa perfetto con la consecrazione: ma come Sacrifizio, consiste nell' offerirsi; per la qual cosa la sacra Eucaristia, mentre che si conserva nella coppa, o quando si porta ad un infermo, ha ragione e natura di Sacramento, e non di Sacrifizio. Dipoi, in quanto ancora è Sacramento, a quelli, che ricevono questa divina ostia, apporta gran cagione di merito, dando loro tutte quelle utilità, che di sopra sono state narrate. Ma in quanto è Sacrifizio, non solo a meritare, ma ancora è sufficiente e bastevole a satisfare; perchè siccome Cristo nostro Signore nella sua Passione per noi meritò, e satisfece: così parimente quelli, che tal Sacrifizio offeriscono, col quale comunicano con esso noi, meritano il frutto della Passione del Signore, ed insieme satisfanno; e della istituzione di questo Sacrifizio il Santo Concilio Trentino ha parlato sì chiaramente, che non ha lasciato per un minimo luogo, dove più si possa dubitare: perchè ha dichiarato, dal Signor nostro Gesù Cristo nell' estrema cena essere stato istituito: ed ha insieme tutti coloro anatematizzati, che affermassero, il vero e propio Sacrifizio non offerirsi a Dio, ovvero niente altro essere l' offerire, che il darsi Cristo in cibo nostro. Spiegò ancora diligentemente, come a un solo Dio si fa questo sacrifizio. Perchè sebbene la Chiesa alle volte suole celebrare le Messe in memoria ed onor de' Santi, nondimeno ci ha insegnato che non a quei Santi, ma a un solo Dio quel sacrifizio si offerisce, il quale ha coronati quei Santi di una gloria immortale. E però non costuma il Sacerdote mai dire; o Pietro, o Paolo io ti offerisco il sacrifizio, ma immolando e sacrificando ad un solo Dio, a lui ren-

soli Deo immolat, gratias illi agit pro beatissimorum martyrum insigni victoria; eorumque patrocinium ita implorat, ut ipsi pro nobis intercedere dignentur in cælis, quorum memoriam facimus in terris. Hæc autem, quæ de hujus sacrificii veritate a catholica Ecclesia tradita sunt, ex Domini verbis accepit; cum extrema illa nocte hæc ipsa sacra mysteria Apostolis commendans, Hoc facit, inquit (Luc. 22. 1. Cor. 11., *in meam commemorationem. Eos enim quemadmodum a sancta Synodo* (Conc. Trid.) *definitum est, tunc sacerdotes instituit, præcepitque, ut ipsi, & qui eis in sacerdotali munere successuri essent, corpus ejus immolarent, & offerrent. Atque id etiam Apostoli verba ad Corinthios scripta satis demonstrant, cum ait* (1. Cor. 10.): *Non potestis calicem Domini bibere, & calicem dæmoniorum: non potestis mensæ Domini participes esse, & mensæ dæmoniorum. Ut enim pro dæmoniorum mensa altare, in quo eis immolabatur, intelligendum est: ita etiam (ut, quod Apostolus proponit, probabili argumentatione concludatur) mensa Domini nihil aliud, nisi altare, in quo sacrificium Domino fiebat, significare potest.*

Euchariltiæ sacrificium figuris & prophetiis veteris teltamenti prædictum.

Quod si ex veteri testamento hujus sacrificii figuras, & oracula requiramus: primum quidem de eo Malachias apertissime vaticinatus est, his verbis (Malac. 1.): *Ab ortu solis usque ad occasum magnum est nomen meum in gentibus; & in omni loco sacrificatur, & offertur nomini meo oblatio munda: quia magnum est nomen meum in gentibus, dicit Dominus exercituum. Præterea, hæc hostia tam ante, quam post latam legem, variis sacrificiorum generibus prænunciata est. Etenim bona omnia, quæ iis sacrificiis significabantur, hæc una victima, tamquam omnium perfectio, & absolutio, complexa est. Verumtamen nulla in re ejus imaginem magis expressam licet videre, quam in Melchisedech sacrificio, ipse enim Salvator* (Hebr. 7.) *sacerdotem secundum ordinem Melchi-*

sedec

rende grazie per la nobil vittoria dei beatissimi Martiri, in tal modo il loro patrocinio implorando, che essi si degnino intercedere per noi in cielo, de' quali facciamo la ricordanza in terra. Le cose adunque, che della verità di questo sacrifizio sono state insegnate dalla Chiesa Cattolica, essa ha apprese dalle parole del Signore, quando in quell' ultima cena questi medesimi misterj agli Apostoli ricordando disse: *Hoc facite in meam commemorationem:* Fate questo in memoria mia: perchè, siccome è stato determinato dal santo Concilio, allora quelli istituì Sacerdoti, e loro comandò che essi e tutti quelli, che loro dovranno succedere nell' uffizio sacerdotale, il suo corpo immolassero, ed offerissero; ed il medesimo dimostrano apertamente le parole, che l' Apostolo scrive ai Corintj: *Non potestis calicem Domini bibere, & calicem dæmoniorum: non potestis mensæ Domini participes esse, & mensæ dæmoniorum* (1. *Cor.* 10.); Non potete bevere il calice del Signore, e 'l calice dei demonj: non potete essere partecipi della mensa del Signore, e della mensa dei demonj; perchè, siccome per la mensa dei demonj si dee intendere l' altare, dove a loro s' immolava: così parimente da quello, che l' Apostolo propone, si cava una probabile conclusione, che niente altro può significare la mensa del Signore, se non l' altare, nel quale a Dio si sacrificava.

Il sacramento dell' Eucaristia con le figure, e con le profezie del vecchio Testamento essere stato predetto.

Or se noi vogliamo ricercare le figure e le profezie di questo Sacrifizio dal vecchio Testamento, prima Malachia di quello apertissimamente ha profetato con queste parole: *Ab ortu solis usque ad occasum, magnum est nomen meum in gentibus, & in omni loco sacrificatur & offertur nomini meo oblatio munda: quia magnum est nomen meum in gentibus, dicit Dominus exercituum* (*Malach.* 1.): Dall' Oriente fino all' Occidente è grande il mio nome nelle Genti, ed in ogni luogo si sacrifica e si offerisce al nome mio una oblazione monda: perchè il mio nome è grande nelle Genti, dice il Signore degli eserciri. Appresso, questa Ostia fu predetta con varie sorti di sacrifizj così avanti, come dopo la data legge; perchè tutti que' beni, che per quei sacrifizj si significavano, questa sola vittima ha contenuti in se stessa, come perfezione ed assoluzione di tutte l' altre. Ma in niuna cosa più espressa si può risguardare la sua immagine, che

 nel

sedec se in æternum constitutum declarans, corpus & sanguinem suum in extrema cœna sub speciebus panis, & vini Deo Patri obtulit. Unum itaque & idem sacrificium esse fatemur, & haberi debet, quod in Missa peragitur, & quod in cruce oblatum est: quemadmodum una est & eadem hostia Christus, videlicet Dominus noster, qui se ipsum in ara crucis semel tantummodo cruentum immolavit. Neque enim cruenta, & incruenta hostia, duæ sunt hostiæ, sed una tantum, cujus sacrificium, postquam Dominus ita præcepit (Luc. 22. 1. Cor. 11.), *Hoc facite in meam commemorationem, in Eucharistia quotidie instauratur. Sed unus etiam, atque idem sacerdos est Christus Dominus. Nam ministri, qui sacrificium faciunt, non suam, sed Christi personam suscipiunt, cum ejus corpus, & sanguinem conficiunt. Id quod & ipsius consecrationis verbis ostenditur, neque enim sacerdos inquit; Hoc est corpus Christi, sed, Hoc est corpus meum: personam videlicet Christi Domini gerens, panis, & vini substantiam, in veram ejus corporis, & sanguinis substantiam convertit. Quæ cum ita sint, sine ulla dubitatione docendum est, id quod etiam sancta Synodus* (Trid. Syn.) *explicavit, sacrosanctum Missæ sacrificium esse non solum laudis, & gratiarum actionis, aut nudam commemorationem sacrificii, quod in cruce factum est; sed vere etiam propitiatorium sacrificium, quo Deus nobis placatus, & propitius redditur. Quare si puro corde, & accensa fide, & intimo nostrorum scelerum dolore affecti hanc sanctissimam hostiam immolemus, & offeramus: dubitandum non est, quin misericordiam a Domino consecuturi simus, & gratiam in auxilio opportuno* (Hebr. 4.). *Hujus enim victimæ odore ita delectatur Dominus, ut gratiæ, & pœnitentiæ donum nobis impertiens peccata condonet. Quamobrem & sollemnis est illa Ecclesiæ precatio. Quoties hujus hostiæ commemoratio celebratur, toties opus nostræ salutis exercetur; nimirum uberrimi illi cruentæ hostiæ fructus per hoc incruentum sacrificium ad nos manant. Deinde vero hujus sacri-*

nel sacrifizio di Melchisedecco; perchè il Salvatore dichiarando se essere costituito in eterno Sacerdote secondo l'ordine di Melchisedecco, offerse a Dio Padre il corpo e'l sangue suo nell'estrema cena sotto le specie del pane e del vino: e però un istesso sacrifizio confessiamo essere, (e così si dee tenere) il sacrifizio della Messa, e quello, che fu offerto in Croce, siccome una medesima Ostia è Cristo Signor nostro, il quale una volta sola se stesso sacrificò cruento sopra l'altare della Croce; perchè l'Ostia cruenta e l'Ostia incruenta non sono due Ostie, ma una sola: il cui sacrifizio poichè il Signore ha comandato, *Hoc facite in meam commemorationem*, nell'Eucaristia ogni giorno si rinnova. Ma ancora è un solo ed istesso Sacerdote Cristo nostro Signore; perchè i ministri, i quali fanno questo sacrifizio, non lo fanno in persona loro, ma in persona di Cristo, quando consacrano il suo corpo e sangue; il che si manifesta per le parole, che si dicono nella consecrazione. Perchè il Sacerdote non dice: *Hoc est corpus Christi*: ma, *Hoc est corpus meum*: perchè egli porta allora e rappresenta la persona di Cristo, e così la sostanza del pane e del vino converte nella vera sostanza del corpo e del sangue di Cristo; la qual cosa essendo in tal modo, si dee senza alcuna dubitazione insegnare, quello che ancora ha spiegato il sacro Concilio, il sacrosanto sacrifizio della Messa non solo essere sacrifizio di laude, e di ringraziamento, ovvero una ignuda commemorazione di quel sacrifizio, che in Croce fu fatto ed offerto, ma essere ancora veramente un sacrifizio propiziatorio, col quale ci rendiamo Dio placato e propizio. Per il che se con puro cuore, e con fede accesa, e con intimo dolore de' nostri peccati immoleremo ed offeriremo questa santissima Ostia, non dobbiamo dubitare di non avere dal Signore ad impetrar misericordia e grazia, quando sarà tempo opportuno del suo ajuto. Perocchè dell'odore di questa vittima talmente si diletta Dio, che, concedendoci il dono della grazia e della penitenza, ci perdona i peccati. E però si fa dalla Chiesa quella solenne ed usata orazione, che, quante volte si celebra la memoria di quest' Ostia, tante volte si esercita l'opera della nostra salute; e questa altro non è, che quelli abbondantissimi frutti di quell'Ostia cruenta, i quali a noi derivano per mezzo di questo incruento sacrifizio. Insegneranno dipoi i Parrochi, questo sacrifizio aver tal virtù e forza, che non solo a chi l'offerisce, ed a chi lo riceve, è giovevole, ma ancora a tutti i Fedeli, o che vivano in terra, ovvero, essendo già nel Signore morti non siano però ancora perfetta-

ficii eam vim esse, Parochi docebunt, ut non solum immolanti, & sumenti prosit, sed omnibus etiam fidelibus, sive illi nobiscum in terris vivant, sive, jam in Domino mortui, nondum plane expiati sint. Neque enim minus ex Apostolorum certissima traditione pro his utilior offertur, quam pro vivorum peccatis, pœnis, satisfactionibus, ac quibusvis calamitatibus, & angustiis. Ex quo facile perspicitur, omnes Missas communes censendas esse, ut quæ ad communem omnium fidelium utilitatem, & salutem pertineant. Habet autem hoc sacrificium multos, eosque maxime insignes, ac sollemnes ritus, quorum nullus supervacaneus, aut inanis existimandus est; verum omnes eo spectant, ut & tanti sacrificii majestas magis eluceat, & salutaribus mysteriis intuendis ad rerum divinarum, quæ in eo sacrificio occultæ sunt, contemplationem fideles excitentur. Sed de his nihil est ut plura dicamus, tum quia hoc argumentum longiorem explicationem postulare videtur, quam propositæ institutioni conveniat; tum quia innumerabiles pene libellos, & commentarios, qui de hac re a piis & doctissimis viris conscripti sunt, sacerdotes in promptu habebunt. Hactenus igitur satis fuerit, earum rerum, quæ ad Eucharistiam, tum qua Sacramentum, tum qua sacrificium sit, pertinent, potiora capita, juvante Domino, exposuisse.

DE PŒNITENTIÆ SACRAMENTO.

QUemadmodum humanæ naturæ fragilitas, & imbecillitas omnibus nota est, eamque in se ipso quisque facile experitur: ita, quantam habeat necessitatem Pœnitentiæ Sacramentum, ignorare nemo potest. Quod si diligentiam, quæ a Parochis in unoquoque argumento adhibenda est, ex rei, quam tractant, magnitudine, & pondere metiri oportet; omnino fatebimur eos numquam in hujus loci explicatione adeo diligentes futuros esse, ut sa-

mente purgati; perocchè secondo una certissima tradizione degli Apostoli, non manco per li morti utilmente s'offerisce, che per li peccati, per le pene, e satisfazioni, e per qualsivoglia calamità, ed angustia de' vivi; onde si conosce apertamente, che tutte le Messe debbono giudicarsi comuni, come quelle cose che appartengono alla comune utilità e salute di tutti i Fedeli. Ed ha questo sacrifizio molti e molto notabili e solenni riti, de' quali niuno dee essere stimato o superfluo, o vano, ma tutti sono ordinati a far sì, che la maestà di tanto sacrifizio maggiormente risplenda, e nel risguardare sì salutiferi misterj i Fedeli siano eccitati e commossi alla contemplazione delle cose divine, che in quel sacrifizio si occultano. Ma di queste tali cerimonie non accade ora dire altro; sì perchè a trattare tal materia si ricercherebbe un più lungo discorso, che all'istituto nostro non conviene; sì ancora perchè quasi infiniti libri e trattati, da devoti e dottissimi uomini sopra tal cosa composti, potranno i Sacerdoti agevolmente ritrovare. Basti adunque quello, che fin qui con l'ajuto di Dio si è esposto intorno a quelle cose, che alla santa Eucaristia si appartengono, ed in quanto è Sacrifizio, ed in quanto è Sacramento, trattando i più importanti capi.

DEL SACRAMENTO DELLA PENITENZA.

SIccome la fragilità e debolezza dell'umana natura, a ciascheduno è nota e manifesta, e quella ciascuno conosce per prova in se stesso: così parimente niuno è, che non intenda, quanto sia necessario il Sacramento della Penitenza; e se noi abbiamo a misurare la diligenza, che i Parrochi in ogni materia debbono usare, dall'importanza della cosa che trattano; bisognerà al tutto confessare, che nel dichiarare e spiegare questo luogo non potranno mai esser tanto diligenti, quanto si ricerca: anzi tanto più accuratamente, che del Battesimo non s'è fatto, bisogna di questo Sacramento trat-

ſatis videri poſſit: quin etiam de hoc Sacramento, quam de Baptiſmo, eo accuratius agendum eſt, quod Baptiſmus ſemel tantum adminiſtratur, nec iterari poteſt; Pœnitentiæ vero toties locus datur, ejuſque repetendæ toties neceſſitas impoſita eſt, quoties poſt Baptiſmum peccare contingat. Ita enim a Tridentina Synodo dictum eſt, Sacramentum Pœnitentiæ non ſecus lapſis poſt Baptiſmum, ac Baptiſmo nondum regeneratis, ad ſalutem neceſſarium eſſe: vulgataque illa ſancti Hieronymi ſententia ab omnibus, qui deinceps res ſacras tradiderunt, magnopere comprobatur, Pœnitentiam eſſe ſecundam tabulam. Ut enim, confracta navi, unum vitæ ſervandæ perfugium reliquum eſt, ſi forte tabulam aliquam de naufragio liceat arripere: ita poſt amiſſam Baptiſmi innocentiam, niſi quis ad Pœnitentiæ tabulam confugiat, ſine dubio de ejus ſalute deſperandum eſt. Hæc autem non ad Paſtores ſolum, ſed ad reliquos etiam fideles excitandos dicta ſint; ne forte in eis rei maxime neceſſariæ incuria reprehendatur. Primum enim communis fragilitatis memores omni ſtudio optare debent, ut divina ope adjuti, ſine caſu, aut prolapſione aliqua in via Domini progredi poſſint. Quod ſi nonnumquam offenderint, tum vero ſummam Dei benignitatem intuentes, qui tamquam bonus paſtor ovium ſuarum vulnera obligare, eiſque mederi ſolet, hoc ſaluberrimum Pœnitentiæ medicamentum numquam in aliud tempus differendum eſſe cogitabunt.

De propria pœnitentiæ ſignificatione.

Ut autem rem ipſam aggrediamur, prius explicanda eſt varia hujus nominis poteſtas, & notio: ne aliquis ambiguitate vocis in errorem inducatur. Nonnulli enim Pœnitentiam pro ſatisfactione accipiunt. Alii, a catholicæ fidei doctrina longiſſime remoti, cum arbitrentur Pœnitentiam nullam temporis præteriti rationem habere, nihil aliud quam novam vitam eſſe definiunt. Docendum eſt igitur, multiplicem eſſe hujus nominis ſignificationem. Primum enim pœnitentia de iis dicitur, quibus aliquid diſplicet, quod ante placuerit, nulla habi-

tare, quanto il Battesimo solo una volta s'amministra, nè si può reiterare; dove la Penitenza tante volte ha luogo, e tante volte ci è necessario replicare, quante volte dopo il Battesimo ci avverrà ricadere nel peccato; e però così dal Concilio Trentino è stato determinato, che il Sacramento della Penitenza non altrimenti è necessario alla salute a quelli, che dopo il Battesimo sono caduti in peccato, che a quelli, che non sono ancora regenerati, sia necessario il Battesimo, e quella divulgata sentenza di S. Girolamo che dice, la Penitenza essere la seconda tavola, da tutti quelli, che dopo lui delle cose sacre hanno scritto, è grandemente approvata, perchè siccome, rotta la nave, solo un remedio vi resta di salvar la vita, se si può appigliare a qualche tavola della fracassata nave: così, poichè s'è perduta l'innocenza dopo il Battesimo, se uno non ha ricorso alla tavola della Penitenza, dee senza alcun dubbio disperare della sua salute. E queste cose sian dette non solo per eccitare i Pastori, ma ancora tutti gli altri Cristiani; acciocchè in cosa sì necessaria non siano ripresi di negligenza; imperocchè primieramente della comune fragilità ricordevoli, debbono grandemente desiderare di potere col divino ajuto, senza mai cadere, camminare nella via del Signore. E se pure alle volte inciampassero, allora risguardando alla somma benignità di Dio, il quale, come buon pastore, le ferite delle sue pecorelle suole fasciare e medicare, ricorreranno senza altro indugio a questo salutifero medicamento della Penitenza.

Della propria significazione della Penitenza.

Or per venire a dar principio a questa util materia, prima si dee spiegare la varia significazione e forza di questo nome, acciocchè non sia chi ingannato dalla ambiguità della voce si conduca in qualche errore; imperocchè sono alcuni, che questo nome, Penitenza, prendono per satisfazione. Altri poi, che sono lontanissimi da ogni dottrina della Cattolica fede, pensando che la Penitenza al tempo passato non abbia rispetto alcuno, la definiscono e vogliono che altro non sia, che una nuova vita. E però si dee avvertire, che questo nome significa molte cose, perchè prima coloro si dice aver Penitenza, ai quali dispiace aver fatto qualche cosa, che prima era loro piaciuta; non avendo in tal cogitazio-

ta ratione hujus cogitationis, bonum ne an malum fuerit. Sic omnes pœnitet, quorum tristitia secundum sæculum est, non secundum Deum (2. Cor. 7.); *cujusmodi pœnitentia non salutem affert, sed mortem. Altera est pœnitentia, cum quis ex scelere admisso, quod quidem antea placebat, dolorem non Dei, sed sui ipsius causa concipit. Tertia est, cum non solum admissi sceleris causa intimo animi sensu dolemus, vel ejus doloris externum etiam aliquod signum damus, verum unius Dei causa in eo mœrore sumus. Ac singulis quidem pœnitentiæ generibus, quæ commemorata sunt, Pœnitentiæ vox proprie convenit. Nam cum in sacris litteris* (Gen. 6. 1. Reg. 15. Ps. 105. Hier. 26.) *Deum pœnitere legimus, id per translationem dici perspicuum est. Eo enim loquendi genere, quod ad hominum mores accommodatum est, sacræ litteræ utuntur, cum Deum mutare aliquid constituisse declarant; quod non aliter facere videatur, quam homines, quos si alicujus rei pœniteat, eam commutare omni studio laborant. Sic ergo scriptum est* (Gen. 6.), *pœnituisse eum, quod hominem fecisset: & alio loco* (1. Reg. 15.), *quod Saul regem constituisset. Verum inter has pœnitentiæ significationes magnum discrimen observare oportet. Prima enim in vitio ponenda est: altera est quædam commoti, & perturbati animi affectio: tertiam tum ad virtutem pertinere, tum Sacramentum esse dicimus. Quæ significatio hujus loci propria est. Ac primum quidem de ipsa, ut virtutis parte, agendum est; non solum, quia fidelis populus ad omne virtutis genus institui a Pastoribus debet; sed etiam, quia hujus virtutis actiones tamquam materiam præbent, in qua Pœnitentiæ Sacramentum versatur; ac nisi prius, quæ sit Pœnitentiæ virtus, recte intelligitur, Sacramenti etiam vim ignorari necesse est. Quare in primis monendi, hortandique sunt fideles, ut omni contentione, & studio in intima animi pœnitentia, quam virtutem dicimus, elaborent; sine qua ea, quæ extrinsecus adhibetur, parum admodum profutura est. Intima autem*

pœ-

zione rispetto alcuno, se sia o buona, o trista, e così tutti coloro si pentono, i quali si attristano di qualche cosa, la cui tristizia è secondo il secolo, e non secondo Dio (2. *Cor.* 7.); e questa tal Penitenza non apporta salute, ma morte. Un'altra Penitenza è, quando uno per la commessa sceleratezza, la quale prima gli dilettava, prende dolore, e ciò fanno non per rispetto di Dio, ma per cagione di se stessi. La terza è, quando non solo per cagione del commesso peccato con intimo senso dell'animo nostro ci dogliamo, ovvero di quello interior dolore ancora dimostriamo qualche segno esteriore, ma ancora per cagion di Dio ci ritroviamo in tale afflizione. Ora questo nome di Penitenza propriamente conviene a tutte le sorti di penitenza, che abbiamo ricordate; perchè quando nelle sacre Lettere leggiamo, che Dio si pente; certa cosa è, che tal cosa è detta per via di traslazione; perocchè le sacre Lettere usano assai spesso quei modi di dire, che siano proprj e accomodati alla natura e costumi degli uomini, quando dimostrano Dio avere ordinato di dover mutare qualche cosa; perchè allora significa di fare quello, che fanno gli uomini, i quali quando si pentono di qualche cosa, con ogni loro studio e diligenza si sforzano ed affaticano di mutarla. E però così si legge nel sacro libro del Genesi, che Dio si pentì di aver fatto l'uomo (*Gen.* 6.): ed altrove, di aver costituito Saulle Re (1. *Reg.* 15.). Ma tra le significazioni di questo nome, Penitenza, si dee osservare, che è una gran differenza. Perchè la prima è viziosa: l'altra è una passione d'un animo commosso e perturbato. La terza diciamo appartenere alla virtù, ed essere ancora Sacramento: ed è propria di questo luogo. E prima si ha tra trattare di quella, in quanto è parte di virtù; non solo perchè il popolo de' Fedeli dee essere da' Parrochi ammaestrato in ogni sorte di virtù; ma ancora perchè le operazioni e gli atti di questa virtù ci porgono come una materia, circa la quale consiste il Sacramento della Penitenza. E se prima non si conosce bene, qual sia la virtù della Penitenza, è ancora necessario, che non s'intenda la natura del Sacramento. Debbono per tanto primieramente essere ammoniti ed esortati i Fedeli, che con ogni loro sforzo e studio si affatichino in quella interior Penitenza dell'animo, la qual noi diciamo virtù, senza la quale la Penitenza esteriore poco potrà giovare. E la Penitenza interiore è quella, per la quale noi con tutto l'animo ci convertiamo a Dio, e tutti i peccati commessi detestiamo, ed abbiamo in odio, ed insieme ci proponiamo e

de-

*pœnitentia est illa, cum ad Deum nos ex animo convertimus, & commissa a nobis scelera detestamur, & odio habemus, simulque illud nobis certum, & deliberatum est, malam vitæ consuetudinem, corruptosque mores emendare, non sine spe veniæ a Dei misericordia consequendæ. Hanc vero dolor, & tristitia, quæ perturbatio, & affectio est, & passio a multis vocatur, consequitur, veluti comes peccatorum detestationi adjuncta. Quamobrem apud complures ex sanctis Patribus Pœnitentiæ definitio hujusmodi animi cruciatu declaratur. Verum in eo, quem pœnitet, fides Pœnitentiam antecedat, necesse est. Neque enim potest quisquam se ad Deum convertere, qui fide careat. Ex quo fit, ut nullo modo Pœnitentiæ pars recte dici possit. Quod autem intima hæc pœnitentia, ut antea diximus, ad virtutem pertineat, aperte ostendunt multa, quæ de Pœnitentia tradita sunt, præcepta. Lex enim de iis tantum actionibus, quæ suscipiuntur cum virtute, præcipit. Negare præterea nemo potest, quin dolere, quando, quo modo, & quatenus oportet, virtutis sit. Hoc autem ut recte fiat, Pœnitentiæ virtus præstat. Interdum enim evenit, ut ex admissis sceleribus minorem, quam par est, dolorem homines capiant. Quin etiam, ut a Salomone scriptum est (*Proverb. 2.*), nonnulli sunt, qui, cum male fecerint, lætantur. Rursus vero alii ita se mœrori animi, & ægritudini dedunt, ut de salute etiam prorsus desperent: qualis fortasse Cain videri potest, qui ait (*Gen. 4.*): Major est iniquitas mea, quam ut veniam merear: & qualis certe Judas fuit, qui pœnitentia ductus, suspendio vitam, & animam amisit (*Matth. 27.*). Ut igitur modum in dolore tenere possimus, Pœnitentiæ virtute adjuvamur. Sed idem etiam ex iis rebus colligi potest, quas sibi tamquam finem proponit is, quem vere peccati pœnitet. Primum autem hoc ei propositum est, ut peccatum aboleat, omnemque animæ culpam, & maculam abstergat. Alterum est, ut pro sceleribus admissis Deo satisfaciat: quod quidem ad justitiam referri perspi-*

cuum

deliberiamo di emendare al tutto la nostra cattiva usanza di vivere, e correggere i nostri corrotti costumi, non senza speranza di dover conseguir perdono dalla Divina Misericordia. A questa segue quel dolore, e quella tristizia, la quale è perturbazione ed affetto dell'animo, e da molti è detta passione, la quale è congiunta come una compagna alla detestazione de' peccati; è per questo molti santi Padri la definizione della Penitenza hanno dichiarato contenersi in così fatto tormento di animo. Ed in quello, che si pente, è necessario che la fede preceda alla Penitenza; perchè niuno può convertirsi a Dio, che sia privo di fede. Onde nasce, che la fede non può rettamente essere detta parte di Penitenza. E che questa interior Penitenza, come di sopra dicemmo, s'appartenga alla virtù, apertamente lo manifestano molti precetti, che della Penitenza sono stati dati; perchè la legge ci comanda solo quelle operazioni, che si esercitano con virtù. Appresso niuno può negare, che il dolersi, quando, in qual modo, e quanto faccia bisogno dolersi, non sia opera ed atto di virtù, e che questo si faccia come far si dee, ce lo concede la virtù della Penitenza; perchè alle volte avviene, che dei commessi peccati gli uomini si prendano assai minor dolore, che non si conviene: anzi, siccome dal savio Salomone fu scritto (*Prov.* 2.), alcuni sono, che, quando fanno male, si rallegrano. Altri sono poi, che si pigliano tanto dolore ed afflizione di animo, che si disperano al tutto della salute; e tale par che possa essere detto Caino, il quale disse: *Major est iniquitas mea, quam ut veniam merear* (*Gen.* 4.): La mia iniquità è sì grande, che non merita perdono: e quale senza alcun dubbio fu Giuda, il quale da falsa penitenza indotto, con l'appendersi per la gola perdè in un tempo la vita, e l'anima (*Matth.* 27.). Acciocchè adunque nel dolore possiamo tener la debita misura; siamo ajutati dalla virtù della Penitenza. Ma il medesimo si può raccorre da quelle cose, le quali, come suo fine, colui si propone, che veramente si pente del peccato. Imperocchè prima fa proponimento di scacciare ed al tutto annullare in lui il peccato, e purgar dell' anima ogni colpa, o macchia, che vi fosse: dipoi per li commessi errori satisfare a Dio: il che è chiaro che è proprio della giustizia; perchè quantunque tra Dio e gli uomini non possa intervenire una propia ragione e natura di giustizia, essendo tra di loro differenti di tanto intervallo; nondimeno egli è certo che pur ci è qualche giustizia, qual è quella, che è tra 'l padre ed il figliuolo, tra 'l Signore ed il servo.

In

cuum est. Nam etsi inter Deum & homines propria justitiæ ratio intercedere non potest, cum tam longo intervallo inter se distent: aliquam tamen esse justitiam constat, cujusmodi est inter patrem & filios, inter dominum & servos. Tertium est, ut homo in Dei gratiam redeat, in cujus offensionem, & odium propter peccati fœditatem incurrit. Hæc vero omnia satis declarant, pœnitentiam ad virtutem spectare.

Quibus viis ad virtutem Pœnitentiæ perveniatur.

Sed docendum est etiam, quibus gradibus ad hanc divinam virtutem liceat ascendere. Primum itaque Dei misericordia nos prævenit, cordaque nostra ad se convertit. Quod cum precaretur Propheta; Converte, inquit, nos Domine ad te, & convertemur. Deinde hoc lumine illustrati per fidem ad Deum animo tendimus. Credere enim oportet accedentem ad Deum, ut Apostolus testatur (Hebr. 11.), *quia est, & inquirentibus se remunerator sit. Præterea motus timoris consequitur; &, suppliciorum acerbitate proposita, animus a peccatis revocatur. Atque huc videntur spectare illa Isaiæ verba* (Isa. 26.); *Sicut quæ concipit, cum appropinquaverit ad partum, dolens clamat in doloribus suis; sic facti sumus. Huc deinde accedit spes impetrandæ a Deo misericordiæ, qua erecti vitam & mores emendare constituimus. Postremo charitate corda nostra accenduntur, ex qua liberalis ille timor, probis, & ingenuis filiis dignus, oritur; atque ita unum illud veriti, ne qua in re Dei majestatem lædamus, peccandi consuetudinem omnino deserimus. Hisce igitur quasi gradibus ad hanc præstantissimam Pœnitentiæ virtutem pervenitur: quæ prorsus divina & cælestis virtus existimanda est; cui scilicet regnum cælorum sacræ litteræ pollicentur. Nam apud sanctum Matthæum scriptum est* (Matth. 4.): *Pœnitentiam agite: appropinquavit enim regnum cælorum. Et apud Ezechielem* (Ezech. 18.): *Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, quæ operatus est, & custodierit omnia præcepta mea, & fecerit judicium, & justitiam, vita vivet.*

In ultimo si delibera di tornare in grazia di Dio, nella cui offesa ed odio era incorso per la bruttezza del peccato. E tutte queste cose abbastanza ci manifestano, come la Penitenza alla virtù ha risguardo, ed a quella s' appartiene.

Per quali vie alla virtù della Penitenza si pervenga.

Ma bisogna ancora insegnare, per quali gradi si possa salire a questa divina virtù. Prima adunque la misericordia di Dio ci previene, ed a lui rivolge i nostri cuori; il che dimandando a Dio il Profeta diceva: *Converte nos Domine ad te, & convertemur* (*Hier.* 5.): Rivolgici o Signore a te, e così ci rivolgeremo. Dipoi da questo lume illustrati per fede, con l'animo ce ne andiamo a Dio; perchè chi vuole andare a Dio, bisogna credere, come l'Apostolo afferma, prima che egli sia, poi che di quelli, che lo cercano sia remuneratore (*Hebr.* 11.). Dopo questo segue il movimento del timore: e considerando e proponendosi avanti l'acerbità delle pene, l'animo è ritirato indietro dal far i peccati. E qua pare che risguardino quelle parole d'Isaia: *Sicut quæ concipit, cum appropinquaverit ad partum, dolens clamat in doloribus suis: sic facti sumus* (*Isa.* 26.): Siccome colei, che ha conceputo, quando s'avvicina al parto, dolendosi grida per li suoi dolori: così siamo fatti noi. A questo si aggiugne la speranza d'impetrar da Dio la misericordia, per la quale sollevati ci determiniamo emendare la vita ed i costnmi. Finalmente sono i cuori nostri accesi di carità, dalla quale quel filiale timore ne nasce, degno e proprio de' buoni ed ingenui figliuoli; e così solo temendo di non offendere in parte alcuna la maestà di Dio, al tutto lasciamo ogni usanza di peccare; per questi gradi adunque a questa prestantissima virtù della Penitenza ce ne ascendiamo: la quale per certo dee esser giudicata una divina e celeste virtù: alla quale le sacre Lettere promettano il regno del Cielo: E però in S. Matteo è scritto: *Pœnitentiam agite: appropinquabit enim regnum cælorum* (*Matth.* 4.): Fate penitenza: perchè s' avvicinerà il regno del Cielo. Ed appresso Ezechiele: *Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, quæ operatus est, & custodierit præcepta mea, & fecerit judicium & justitiam, vita vivet*

vet. Tum alio loco (Ezech. 33.): *Nolo mortem impii, sed ut convertatur impius a via sua, & vivat. Quod quidem de æterna, & beata vita intelligendum esse, plane constat. De externa vero Pœnitentia docendum est, eam esse, in qua sacramenti ratio consistit, habereque externas quasdam res sensibus subjectas, quibus declarantur ea, quæ interius in anima fiunt. In primis autem explanandum fidelibus videtur, quare factum sit, ut Christus dominus Pœnitentiam in numerum Sacramentorum referri voluerit. Hujus autem rei illa omnino causa fuit, ut nobis de remissione peccatorum, quam Deus pollicitus est, cum ait: Si impius egerit pœnitentiam, &c. minus dubitare nobis liceret. Vehementer enim pendere animo de intima pœnitentia opus esset, cum de suo cuique judicio in iis, quæ agit, merito timendum sit. Ut igitur Dominus huic nostræ sollicitudini subveniret, Pœnitentiæ Sacramentum instituit, quo per sacerdotis absolutionem peccata nobis remissa esse consideremus, conscientiæque nostræ ob fidem, quæ Sacramentorum virtuti merito habenda est, pacatiores redderentur. Neque enim aliter accipienda est vox sacerdotis, peccata nobis legitime condonantis, quam Christi domini, qui ait paralytico* (Matth. 9.); *Confide fili, remittuntur tibi peccata tua. Deinde vero, cum nemo salutem, nisi per Christum, ejusque passionis beneficio, consequi possit; consentaneum, nobisque utilissimum fuit, ejusmodi Sacramentum institui, cujus vi, & efficientia Christi sanguis ad nos defluens peccata post Baptismum admissa elueret, atque ita reconcialiationis beneficium illi uni Salvatori nostro acceptum referre profiteremur.*

Pœnitentiam esse vere Sacramentum, & iterari posse.

Quod vero Pœnitentia Sacramentum sit, Pastores ita facile ostendent. Ut enim Baptismus Sacramentum est,

quia

vet (*Ezech.* 18.): Se l'empio farà penitenza di tutti i suoi peccati, i quali ha commessi, e custodirà tutti i miei precetti, e farà il giudizio e la giustizia, avrà la vita. E in un altro luogo: *Nolo mortem impii, sed ut convertatur impius a via sua, & vivat* (*Ezech.* 33.): Io non voglio la morte dell'empio, ma che l'empio si converta dalla sua via, e viva. Il che si dee intendere della vita eterna, e beata. Quanto alla Penitenza esteriore, si dee insegnare essere quella, nella quale consiste la natura del Sacramento, ed avere alcune cose esteriori sensibili, per le quali si manifestano le cose, che si fanno dentro nell'anima. E prima si dee dichiarare ai Fedeli, per qual cagione il Signor nostro Gesù Cristo volle mettere la Penitenza nel numero de' Sacramenti; della qual cosa questa fu la cagione, acciocchè noi non avessimo più a dubitare, che i peccati non ci avessero ad essere perdonati, siccome Dio ci avea promesso, quando disse, se l'empio farà penitenza, ec. perchè saremmo stati necessitati ad essere sempre dubbj e sospesi di animo, se avessimo vera interiore penitenza, o no; conciossiachè ciascheduno del suo giudizio nelle cose che fa, con ragione ha da temere. Acciocchè adunque il Signore porgesse rimedio ed ajuto a questa nostra sollecitudine, ed angustia, istituì il Sacramento della Penitenza, per il quale, mediante l'assoluzione del Sacerdote, noi confidassimo esserci rimessi i peccati, e così le nostre coscienze per la fede, la quale si dee avere meritamente alla virtù de' Sacramenti divenissero più tranquille e quiete; perchè la voce del Sacerdote, il quale legittimamente ci rilascia i peccati, non si dee altrimenti intendere, che quella del Signor nostro Gesù Cristo, il quale disse al Paralitico: *Confide fili, remittuntur tibi peccata tua* (*Matth.* 9.): Confidati figliuolo, ti sono rimessi i tuoi peccati. Dipoi conciossiachè niuno, se non per Cristo, e per il benefizio della sua Passione possa conseguire la salute, fu cosa conveniente ed a noi utilissima, che cotal Sacramento s'istituisse, e per virtù ed efficacia del quale, il sangue di Cristo a noi scorrendo ci lavasse i peccati commessi dopo il Battesimo, e così il benefizio della reconciliazione riconoscessimo aver ricevuto dal solo Salvator nostro.

Che la Penitenza è veramente Sacramento e che si può reiterare.

Ora, che la Penitenza sia Sacramento, i Pastori in tal modo con molta facilità dimostreranno; perchè siccome il Battesimo è Sacramento, scancellandoci tutti i peccati, e massime

quia peccata omnia, ac præsertim quod origine contractum fuit, delet: eadem ratione Pœnitentia, quæ peccata omnia, post Baptismum voluntate, vel actione suscepta, tollit, vere, & proprie Sacramentum dicendum est. Deinde, quod caput est, cum illa, quæ extrinsecus tum a pœnitente, tum a sacerdote fiunt, declarent ea, quæ interius efficiuntur in anima; quis neget, Pœnitentiam vera, & propria Sacramenti ratione præditam esse? siquidem Sacramentum sacræ rei signum est: peccator autem, quem pœnitet, rerum, & verborum notis plane exprimit, se animum a peccati turpitudine abduxisse: itemque ex iis, quæ sacerdote geruntur, & dicuntur, misericordiam Dei, peccata ipsa remittentis, facile cognoscimus. Quamquam hoc aperte indicant illa Salvatoris verba (Matth. 16.): *Tibi dabo claves regni cælorum, & quodcumque solveris super terram, erit solutum & in cælis. Absolutio enim sacerdotis verbis enunciata, remissionem illam peccatorum signat, quam in anima efficit. Neque vero solum fideles docendi sunt, Pœnitentiam in numero Sacramentorum habendam esse, sed eorum etiam, quæ iterari possunt. Quærenti enim Petro, num septies venia peccati danda esset, Dominus respondit* (Matth. 19.): *Non dico tibi usque septies: sed usque septuagies septies. Quare si cum ejusmodi hominibus agendum sit, qui summæ Dei bonitati, & clementiæ diffidere videantur, confirmandus erit illorum animus, atque ad spem divinæ gratiæ erigendus. Quod quidem facile consequentur tum hujus loci, & aliorum tractatione, qui in sacris litteris permulti occurrent; tum vero iis rationibus, & argumentis, quæ ex sanctorum Chrysostomi libro de lapsis, Ambrosii libris de Pœnitentia petere licebit. Jam, quoniam nihil fideli populo notius esse debet, quam hujus Sacramenti materia: docendum est, in eo maxime hoc Sacramentum ab aliis differre, quod aliorum Sacramentorum materia est aliqua res naturalis, vel arte effecta; Sacramenti vero Pœnitentiæ quasi materia sunt actus pœnitentis, nem-*

pe,

me l' originale; nel medesimo modo la Penitenza veramente e propriamente dee essere detta Sacramento, la quale ci toglie tutti i peccati commessi dopo il Battesimo per volontà o per opera. Dipoi (e questo è il principale) conciossiachè quelle cose che si fanno esteriormente e dal penitente, e dal Sacerdote, dichiarino quelle, che interiormente si fanno nell' anima; chi sarà che possa negare la Penitenza esser veramente Sacramento? perchè il Sacramento è un segno di una cosa sacra. E si vede che il peccatore, il quale si pente con segni di parole, e di altri gesti, chiaramente manifesta lui aver rimosso l' animo dalla bruttezza del peccato. E per le cose, che dal Sacerdote si fanno, e si dicono, conosciamo la misericordia di Dio, il quale è quelli che rimette i peccati; il che apertamente dimostrano quelle parole del Salvatore: *Tibi dabo claves regni cælorum: & quodcumque solveris super terram, erit solutum & in cælis* (*Matth.* 15.): A te darò le chiavi del Regno del Cielo; e tutto quello, che sciorrai in terra, sarà ancora sciolto in Cielo; perchè l' assoluzione proferita per le parole del Sacerdote, significa quella remissione de' peccati, la quale opera nell' anima. Nè solo ai Fedeli si dee insegnare, come bisogna collocare la Penitenza nel numero de' Sacramenti, ma ancora, che ella è di quelli, che si possono reiterare. Perchè quando S. Pietro dimandò a Cristo, se egli sette volte dovea perdonare il peccato, gli rispose il Signore: *Non dico usque septies, sed usque septuagies septies* (*Matth.* 18.); Non ti dico solo fino a sette volte, ma fino a settanta volte sette. Per la qual cosa quando si avrà da trattare con quegli uomini, i quali mostrino di diffidarsi della bontà e clemenza di Dio, allora si dovrà confermar l' animo loro e sollevarlo alla speranza della divina grazia; Il che agevolmente verrà fatto, allegando e trattando e questo luogo e molti altri, i quali assai spessi si ritrovano nelle sacre Lettere, ed ancora con quelle ragioni ed argomenti che si potranno cavare dal libro di S. Gio. Grisostomo che scrisse, *De lapsis*, cioè di quelli che ricascano nel peccato, e dal libro di S. Ambrogio *de Pœnitentia*: E perchè il popolo fedele dee più che altra cosa intendere, e sapere, qual sia la materia di questo Sacramento; si dee insegnare, che questo Sacramento è non poco differente dagli altri: perchè la materia degli altri Sacramenti è qualche cosa naturale, ovvero artifiziale; ma del Sacramento della Penitenza sono quasi materia gli atti del penitente, cioè la Contrizione, la Confessione, e la Satisfazione: siccome dal Concilio di Trento è stato dichiarato: i quali atti in quanto

pe, contritio, confessio, & satisfactio, ut a Tridentina Synodo declaratum est: qui quatenus in pœnitente, ad integritatem Sacramenti, & plenam, ac perfectam peccatorum remissionem ex Dei institutione requiruntur, hac ratione partes Pœnitentiæ dicuntur. Neque vero hi actus, quasi materia a sancta Synodo appellantur, quia veræ materiæ rationem non habeant, sed quia ejus generis materia non sint, qua extrinsecus adhibeatur, ut aqua in Baptismo, & chrisma in Confirmatione. Quod autem ab aliis dictum est peccata ipsa hujus Sacramenti materiam esse; nihil plane diversum dici videbitur, si diligenter attendamus. Ut enim ignis materiam ligna esse dicimus, quæ vi ignis consumuntur: ita peccata, quæ Pœnitentia delentur, recte hujus Sacramenti materia vocari possunt. Sed formæ etiam explicatio Pastoribus prætermittenda non est, quod ejus rei cognitio excitet fidelium animos ad percipiendam summa cum religione hujus Sacramenti gratiam. Est autem forma: Ego te absolvo: quam non solum ex illis verbis licet colligere (Matth. 18.), *Quæcumque solveritis super terram, erunt soluta & in cælo; sed ex eadem Christi domini doctrina ab Apostolis tradita, accepimus: Ac quoniam Sacramenta id significant, quod efficiunt; & illa, Ego te absolvo, ostendunt peccatorum remissionem hujus Sacramenti administratione effici; planum est, hanc esse Pœnitentiæ perfectam formam. Sunt enim peccata tamquam vincula, quibus constrictæ animæ tenentur, & ex quibus Pœnitentiæ Sacramento laxantur. Quod quidem non minus vere de illo etiam homine sacerdos pronunciat, qui prius ardentissimæ contritionis vi, accedente tamen confessionis voto, peccatorum veniam a Deo consecutus sit. Adduntur præterea complures preces, non quidem ad formam necessariæ, sed ut ea removeantur, quæ Sacramenti vim, & efficientiam illius culpa, cui administratur, impedire possent. Quamobrem peccatores Deo ingentes gratias agant, qui tam amplam potestatem in Ecclesia sacerdotibus tribuerit. Neque enim, ut olim*

in

nel penitente per divina istituzione si ricercano alla integrità del Sacramento, e ad una piena e perfetta remissione dei peccati, per questa ragione sono nominati parti della Penitenza. Nè però questi atti dal santo Concilio sono detti quasi materia del Sacramento, perchè non abbiano la proprietà di vera materia, ma perchè non sono di quella sorte di materia, la quale esteriormente si usi ed applichi, come è l' acqua nel Battesimo, ed il Crisma nella Confermazione. Quanto a quello, che molti altri hanno detto, i peccati essere la materia di questo Sacramento; non mostrano di dir cosa diversa da quello, che abbiamo detto noi, se diligentemente si attenderà; perchè siccome la materia del fuoco diciamo essere le legna, le quali per la forza del fuoco si consumano: così parimente i peccati, i quali per la Penitenza si scancellano, rettamente possono essere detti materia di questo Sacramento.

Oltre di questo non debbono i Pastori lasciare di dichiarare, qual sia la forma; perchè la cognizione di tal cosa ecciterà gli animi de' Fedeli al ricevere con gran divozione la grazia di questo Sacramento. E' adunque la forma questa, EGO TE ABSOLVO, la quale non solo si cava da quelle parole: *Quæcumque solveritis super terram, erunt soluta & in cælis* (*Matth.* 18.): Tutte le cose, che scioglierete in terra, saranno sciolte in Cielo: ma l' abbiamo imparata dalla medesima dottrina di Cristo nostro Signore, che ci hanno lasciata gli Apostoli; e perchè i Sacramenti quello operano che significano, quelle parole, *Ego te absolvo*, dimostrano, che per l' amministrazione di questo Sacramento si causa la remissione de' peccati; di qui si conchiude, questa essere la perfetta forma della Penitenza; perchè sono i peccati come lacci, dai quali sono l' anime tenute legate e strette, e dai quali sono disciolte nel Sacramento della Penitenza; il che non manco veramente ancora proferisce il Sacerdote di quell' uomo, il quale prima per virtù di una ferventissima Contrizione, avendo però desiderio di confessarsi, ha da Dio conseguito il perdono de' peccati. A questa si aggiungono alcune orazioni, non perchè alla forma siano necessarie, ma solo per rimuovere quelle cose, le quali potrebbono impedire la virtù, ed efficacia del Sacramento, per colpa di colui, a cui si amministra; per il che rendano i peccatori infinite grazie a Dio, il quale ha conceduta così ampia potestà nella sua Chiesa ai Sacerdoti; perchè, non come già nella vecchia legge, quando i Sacerdoti col loro testimonio solo significavano qualcheduno essere libero dalla lebbra, così oggi nella Chiesa solo ai Sacerdoti è data potestà di dichiarare uno es-

ſere aſſoluto dai peccati : ma eſſi ſono che come veri miniſtri di Dio lo aſſolvono e liberano: il che però l'iſteſſo Dio principalmente opera, autore e Padre della grazia e della giuſtizia.

Con gran diligenza ancora i Criſtiani debbono oſſervare tutti quei riti e cerimonie che ſi fanno in queſto Sacramento; perchè così avverrà, che aſſai più fermamente nell' animo loro reſteranno quelle coſe, che per queſto Sacramento hanno acquiſtate, cioè che eſſi come ſervi ſono ſtati reconciliati ad un clementiſſimo Signore, o più preſto come figliuoli ad un ottimo padre, ed inſieme più agevolmente intenderanno quello che far biſogna a coloro che vorranno, come tutti voler debbono, di tanto benefizio dimoſtrarſi grati e ricordevoli; imperocchè quello, che ſi pente de' ſuoi peccati, con umile ed abietto animo ſi getta ai piedi del Sacerdote: ed a queſto atto di umiltà potrà agevolmente conoſcere, che le radici della ſuperbia ſi debbono al tutto ſtirpare, da cui tutti quei peccati hanno avuto il principio e 'l naſcimento, dei quali ſi duole e piange; e nel Sacerdote, il quale ſiede come legittimo ſuo giudice, riconoſce e riveriſce la perſona e la poteſtà di Criſto noſtro Signore; imperocchè il Sacerdote, ſiccome negli altri, così nell'amminiſtrare il Sacramento della Penitenza, eſeguiſce l' officio di Criſto. Fatto queſto, il penitente in tal maniera tutti i ſuoi peccati racconta, che ſe ſteſſo confeſſa eſſer degno di grandiſſima ed acerbiſſima pena, e con prieghi dimanda perdono de' ſuoi peccati; le quali coſe tutte, ſecondo che S. Dioniſio teſtifica, anticamente ſono ſtate fatte ed oſſervate.

Quanto utili frutti dal Sacramento della Penitenza ſi ricevano.

Ma niente per certo tanto gioverà ai Criſtiani, e niente apporterà loro maggiore prontezza al condurli a penitenza, quanto ſe i Parrochi ſpeſſo eſporranno loro quanto giovamento ricevano da quella: perchè conoſceranno in verità, della Penitenza poterſi dire, le ſue radici eſſere amare, ma i frutti ſuaviſſimi. Tutta la forza della Penitenza adunque conſiſte in farci ritornare in grazia di Dio, e ſeco congiugnerci in una ſomma amicizia; e dopo queſta tal reconciliazione, alle volte negli uomini giuſti, i quali ricevono queſto Sacramento ſantamente e devotamente, ſuole ſeguitare una grandiſ-

cte, & religiose percipiunt, maxima conscientiæ pax, & tranquillitas, cum summa spiritus jucunditate consequi solet. Nullum est enim tam grave, & nefarium scelus, quod Pœnitentiæ Sacramento non quidem semel, sed iterum, & sæpius non deleatur. Qua de re ita Dominus per Prophetam inquit (Ezech. 18.)*; Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, quæ operatus est, & custodierit præcepta mea, & fecerit judicium, & justitiam, vita vivet, & non morietur; omnium iniquitatum ejus, quas operatus est, non recordabor. Et sanctus Joannes* (1. Joan. 1.)*: Si confiteamur peccata nostra, fidelis est, & justus, ut remittat nobis peccata nostra: post* (1. Joan. 2.)*, Si quis peccaverit, inquit, nullum videlicet peccati genus excipiens, advocatum habemus apud Patrem Jesum Christum justum: & ipse est propitiatio pro peccatis nostris: non pro nostris autem tantum, sed etiam pro totius mundi. Quod autem in scripturis legimus, quosdam a Domino misericordiam non esse consecutos, quamvis eam vehementer imploraverint; id vero idcirco factum esse intelligimus, quod eos vere, atque ex animo delictorum non pœnitebat. Quare cum hujusmodi sententiæ in sacris litteris, vel apud sanctos Patres occurrunt, quibus videntur affirmare aliqua peccata remitti non posse; ita eas interpretari oportet, ut difficilem admodum esse veniæ impetrationem intelligamus. Ut enim morbus aliquis ea re insanabilis dicitur, quod ægrotus ita affectus sit, ut salutaris medicinæ vim oderit: sic quoddam est peccati genus, quod non remittitur, nec condonatur; propterea quod proprium salutis remedium Dei gratiam repellit. In hanc sententiam a divo Augustino dictum est: Tanta labes est illius peccati, cum post agnitionem Dei per gratiam Christi oppugnat aliquis fraternitatem, & adversus ipsam gratiam invidiæ facibus agitatur, ut deprecandi humilitatem subire non possit, etiam si peccatum mala conscientia agnoscere, & annunciare cogatur. Sed, ut ad Pœnitentiam revertamur, hæc adeo propria ejus vis est, ut peccata deleat, ut sine Pœni-*

ſima pace e tranquillità di coſcienza, accompagnata da una ſomma giocondità di ſpirito; perchè niuna ſceleratezza è così grave ed empia, che non ſi ſcancelli col Sacramento della Penitenza non una volta ſola, ma molte e molte. Della qual coſa così parlò il Signore per il ſuo Profeta: *Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis ſuis, quæ operatus eſt, & cuſtodierit præcepta mea, & fecerit judicium, & juſtitiam, vita vivet, & non morietur: omnium iniquitatum ejus, quas operatus eſt, non recordabor* (*Ezech.* 18.): Se l' empio farà di tutti i ſuoi peccati, che ha commeſſi, penitenza, ed oſſerverà i miei precetti, e farà il giudizio e la giuſtizia, viverà, e non morrà: e più non mi ricorderò di peccato alcuno che abbia commeſſo. E S. Giovanni dice: *Si confiteamur peccata noſtra, fidelis eſt & juſtus, ut remittat nobis peccata noſtra* (1. *Joan.* 1.): Se noi confeſſeremo i noſtri peccati, egli è fedele e juſto, e ci perdonerà i peccati noſtri. E poco dopo: *Si quis peccaverit:* Se alcuno peccherà (non eccettuando forte alcuna di peccato) *advocatum habemus apud Patrem Jeſum Chriſtum juſtum: & ipſe eſt propitiatio pro peccatis noſtris: non pro noſtris autem tantum, ſed etiam pro totius mundi* (1. *Joan.* 2.): Abbiamo appreſſo il Padre Avvocato Gesù Criſto giuſto: ed egli è la propiziazione per li peccati noſtri; e non ſolo per li noſtri, ma per quelli di tutto il Mondo. E quello che leggiamo nelle Scritture, ritrovarſi alcuni che la miſericordia del Signore non hanno impetrata, quantunque con grande iſtanza la domandaſſero, ciò ſappiamo eſſere intervenuto, perchè non ſi pentirono dei loro peccati in verità, e non ſe ne dolſero di cuore. Onde ogni volta che nelle ſacre Lettere o appreſſo i Padri ſanti, che hanno ſcritto, ſi trovano cotali parole per le quali pare che affermano alcuni peccati non ſi poter perdonare, biſogna in tal modo interpretarle, che s' intenda che lo impetrare il perdono di ſimili peccati è molto difficile, ma non impoſſibile, perchè ſiccome qualche infirmità è detta incurabile, perchè l' infermo è talmente diſpoſto che ſchifa ed ha in odio quelle medicine che gli poſſono arrecar ſalute: così parimente ſi ritrova qualche ſorte di peccato, il quale non ſi perdona, nè ſi rilaſcia, perchè il peccatore rifiuta e diſcaccia la grazia di Dio, la quale è il vero e proprio rimedio de' peccati. A queſto propoſito diſſe S. Agoſtino: Tanta è la macchia di quel peccato, per il quale, dopo che uno per grazia di Criſto ha ricevuta la cognizione di Dio, oppugna ed offende la fratellanza, e dalle fiamme della invidia è agitato e commoſſo talmente contra l' iſteſſa grazia, che non ſi può umiliare

nitentia remissionem peccatorum impetrare, aut ne sperare quidem ullo modo liceat. Scriptum est enim (Luc.13.): *Nisi pœnitentiam habueritis, omnes similiter peribitis. Quod quidem de gravioribus, & mortiferis peccatis dictum a Domino est: etsi aliquo etiam pęnitentiæ genere indigent leviora peccata, quæ venialia vocantur. Sanctus enim Augustinus inquit: cum quædam sit pœnitentia, quæ quotidie in Ecclesia pro peccatis venialibus agitur, illa sane frustra esset, si peccata venialia absque Pœnitentia dimitti possent.*

De partibus integris pœnitentiæ.

Sed quoniam de iis rebus, quæ aliquo modo in actionem cadunt, non satis est universe loqui; curabunt Pastores singillatim ea tradere, ex quibus veræ & salutaris Pœnitentiæ ratio a fidelibus percipi queat. Est autem hujus Sacramenti proprium, ut præter materiam, & formam, quæ omnibus Sacramentis communia sunt; partes etiam, ut antea diximus, illas habeat, quæ tamquam totam integramque Pœnitentiam constituant, contritionem scilicet, confessionem, & satisfactionem: de quibus D. Crysostomus his verbis loquitur: Pœnitentia cogit peccatorem omnia libenter sufferre; in corde ejus contritio, in ore confessio, in opere tota humilitas, vel fructifera satisfactio. Hæ autem partes ex earum partium genere esse dicuntur, quæ ad aliquod totum constistituendum necessariæ sunt: quoniam, quemadmodum hominis corpus ex pluribus membris constat, manibus, pedibus, oculis, & aliis hujusmodi partibus, quarum aliqua si desit, merito imperfectum videatur, perfectum vero, si nulla desideretur: eodem etiam modo Pœnitentia ex hisce tribus partibus ita constituitur, ut, quamvis, quod ad ejus naturam attinet, contritio, & confessio, quibus homo justus efficitur, satis sit: tamen, nisi tertia etiam pars, idest satisfactio, accedat, aliquid

ei

a pregare Dio, ancora che per la sua perversa coscienza sia sforzato conoscere e revelare il suo peccato ad altri. Ma, per tornare ora a parlare della Penitenza, ella ha in tal modo per sua propria natura virtù di rimettere i peccati, che senza la Penitenza in niun modo ci è conceduto impetrare, nè anche sperare la remissione dei nostri peccati; perchè egli è scritto: *Nisi pœnitentiam habueritis, omnes similiter peribitis* (*Luc.* 13.): Se voi non farete Penitenza, tutti similmente perirete. Il che volle intendere il Signore dei peccati mortali: sebbenè i peccati veniali anch' essi ricercano qualche Penitenza; perocchè disse S. Agostino: Conciossiachè una penitenza si trovi, la quale si fa ogni giorno nella Chiesa per li peccati veniali, sarebbe per certo tal Penitenza vana, se senza quella Penitenza si potessero rimettere i peccati veniali.

Delle parti integrali della Penitenza.

Ma perchè di quelle cose, ehe in qualche modo accadono nell' operazione, non basta parlare solo in universale, avranno i Pastori cura d' insegnare quelle cose in particolare, dalle quali possano i Cristiani comprendere, qual sia la vera e giovevol Penitenza; ed è proprio di questo Sacramento, che, oltre la materia e la forma, le quali a tutti gli altri Sacramenti sono comuni, abbia ancora, siccome di sopra dicemmo, quelle parti, le quali rendano integra e perfetta la Penitenza; e queste sono la Contrizione, la Confessione, e la Satisfazione: delle quali S. Gio. Grisostomo in tal modo ragiona: La Penitenza sforza il peccatore a sopportare volentieri tutte le cose. Nel suo cuore è la Contrizione, nella bocca la Confessione, nelle opere ogni umiltà, ovvero una fruttifera Satisfazione; e queste parti sono di quella sorte, che sono dette parti integrali, le quali sono necessarie a costituire un tutto; perchè siccome il corpo dell' uomo è composto di più membra, cioè di mani, di piedi, di occhi, e di altre così fatte parti, delle quali una che mancasse, si può dir meritamente imperfetto; e quando niuna ve ne manchi, allora è detto perfetto: nel medesimo modo la Penitenza è in tal modo di queste tre parti costituita e composta, che, quantunque, per quanto richiede la sua natura, la Contrizione, e la Confessione siano bastevoli alla giustificazione dell' uomo, nondimeno, se la terza parte ancora, che è la Satisfazione, non vi concorre, bisogna dire che alla perfezion sua manchi qualche cosa; talchè sono queste parti in modo tra di loro congiunte, che la Contrizione include in se il proposito, e la deliberazione di Confessarsi, e di Satisfare, la

Con-

ei omnino ad perfectionem desit, necesse sit. Quare adeo inter se hæ partes connexæ sunt, ut contritio confitendi, & satisfaciendi consilium & propositum inclusum habeat, confessionem contritio, & satisfaciendi voluntas, satisfactionem vero duæ reliquæ antecedant (Conc. Flor.). *Harum autem trium partium eam rationem afferre possumus, quod animo, verbis, & re ipsa peccata in Deum committantur. Quare consentaneum fuit, ut nos ipsos Ecclesiæ clavibus subjicientes, quibus rebus Dei sanctissimum numen a nobis violatum esset, iisdem etiam ejus iram placare, & peccatorum veniam ab eo impetrare conaremur. Sed idem etiam alio argumento confirmari potest. Etenim Penitentia est veluti quædam delictorum compensatio, ab ejus voluntate profecta, qui deliquit, ac Dei arbitrio, in quem peccatum commissum est, constituta. Quare & voluntas compensandi requiritur, in quo maxime contritio versatur; & penitens sacerdotis judicio, qui Dei personam gerit, se subjiciat, necesse est; ut pro scelerum magnitudine penam constituere in eum possit, ex quo tum confessionis, tum satisfactionis ratio, & necessitas perspicitur. Quoniam vero harum partium vim, & naturam tradere fidelibus oportet; prius incipiendum est a contritione, eaque diligenter explicanda. Neque enim ad ullum temporis punctum, cum in memoriam præterita peccata redeunt, vel cum aliquid offendimus, contritione animus debet vacare. Hanc Patres in Concilio Tridentino ita definiunt: Contritio est animi dolor, ac detestatio de peccato commisso, cum proposito non peccandi de cetero. Et paulo post, de contritionis motu subjicitur: Ita demum præparat ad remissionem peccatorum, si cum fiducia divinæ misericordiæ, & voto præstandi reliqua conjunctus sit, quæ ad rite suscipiendum hoc Sacramentum requiruntur. Ex hac itaque definitione intelligent fideles, contritionis vim in eo tantum positam non esse, ut quis peccare desinat; aut propositum ei sit, novum vitæ genus instituere, aut ipsum jam instituat; sed in primis male actæ vitæ odium, & expiationem susci-*

Contrizione, e la volontà di satisfare precede alla Confessione; e l' altre due vanno avanti alla Satisfazione. E perchè queste tre parti della Penitenza si ritrovino, si può addurre la ragione, che è, perchè noi pecchiamo contra Dio con l' animo, con le parole, e con le opere. E però fu cosa conveniente, che sottomettendoci alle chiavi della Chiesa, con quelle medesime cose, con le quali noi avevamo offeso Dio, ci sforzassimo or di placare la sua ira, e da lui impetrare il perdono de' nostri falli; il che si può ancora confermare con un' altra ragione, ed è tale. La Penitenza è come una ricompensazione dei peccati fatti, la quale procede dalla volontà di colui, che ha commesso il peccato, ed è costituita ad arbitrio di Dio, contra il quale si è peccato: il perchè vi si ricerca la volontà di ricompensare; nella qual cosa principalmente consiste la Contrizione; e bisogna che il penitente si sottometta al giudicio del Sacerdote, il quale tiene la persona di Dio, acciocchè possa costituirgli la pena secondo la gravità de' peccati: dalla qual cosa si manifesta la natura e la necessità della Confessione e della Satisfazione.

E perchè bisogna insegnare ai Fedeli la forza e la natura di queste parti, prima è necessario far cominciamento dalla Contrizione, e questa si dee dichiarare con gran diligenza; imperocchè non ha da passare pur un minimo punto di tempo, nel quale noi non abbiamo questa Contrizione, quando i peccati commessi ci ritornano a memoria, ovvero quando noi erriamo in qualche cosa. Questa dai Padri del Concilio Trentino così è definita. *Contritio est animi dolor, ac detestatio de peccato commisso, cum proposito non peccandi de cætero*: La Contrizione è un dolor di animo, ed una detestazione del commesso peccato, con proposito di non peccar più per l'avvenire. E poco dopo del moto della Contrizione si soggiugne; che quello prepara alla remissione de' peccati, se sarà congiunto con la fiducia della divina misericordia, e col proposito di far l'altre cose necessarie, le quali cose si ricercano a chi vuole ricevere debitamente tal Sacramento. Da questa definizione adunque potranno intendere i Fedeli, che la forza della Contrizione non consiste solo nel restare di peccare, ovvero nel proporsi di mutar vita, ovvero nell' istituire questo tal proponimento, ma principalmente è necessario che in costui si ritrovi un odio della mala vita passata, ed accetti e ricerchi il castigo de' peccati; la qual cosa confermano grandemente quei sospiri, e quelle grida dei Santi Padri, i quali leggiamo nelle sacre Lettere, sì spesso, e con tanto affetto aver mandati fuori, come quello: *Laboravi in gemitu meo*:

ſcipiendam eſſe. Id vero maxime confirmant illi ſanctorum Patrum clamores, quos in ſacris litteris frequenter profuſos eſſe legimus: Laboravi, inquit David (Pſ.6.), *in gemitu meo, lavabo per ſingulas noctes lectum meum. Et: Exaudivit Dominus vocem fletus mei. Et rurſus alius* (Iſa.38.): *Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ. Quas certe, & alias hujuſmodi voces vehemens quoddam anteactæ vitæ odium, & peccatorum deteſtatio expreſſit.*

Contritionis propria vis & efficacia.

Quod autem contritio dolore definita eſt, monendi ſunt fideles, ne arbitrentur eum dolorem corporis ſenſu percipi. Contritio enim eſt, voluntatis actio. Et ſanctus Auguſtinus teſtatur, dolorum Pęnitentiæ comitem eſſe, non Pęnitentiam. Verum peccati deteſtationem & odium, doloris vocabulo Patres ſignificarunt; tum quia ſacræ litteræ ita utuntur: ait enim David (Pſ.12.); *Quamdiu ponam conſilia in anima mea, dolorem in corde meo per diem? tum quia dolor in inferiori animæ parte, quæ vim concupiſcendi habet, ex ipſa contritione oritur; ut non incommode contritio dolore definita fuerit, quod dolorem efficiat, ad eumque declarandum pęnitentes veſtem etiam mutare ſoliti ſint: de quo Dominus apud Sanctum Matthæum inquit* (Matth.11.): *Væ tibi Corozain, væ tibi Bethſaida: quia ſi in Tyro, & Sidone factæ eſſent virtutes, quæ factæ ſunt in vobis, olim in cilicio, & cinere pęnitentiam egiſſent. Recte autem contritionis nomen peccati deteſtationi, de qua loquimur, ad ſignificandam vim doloris impoſitum eſt, ducta ſimilitudine a rebus corporeis, quæ minutatim ſaxo, aut duriore aliqua materia confringuntur: ut eo vocabulo declararetur, corda noſtra, quæ ſuperbia obduruerunt, Pęnitentiæ vi contundi, atque conteri. Quare nullus alius dolor vel ex parentum & filiorum obitu, vel cujuſvis alterius calamitatis cauſa ſuſceptus, hoc nomine appellatur; ſed illius tantum doloris proprium eſt nomen, ex amiſſa Dei gratia, atque innocentia afficimur. Ve-*

rum

meo: lavabo per singulas noctes lectum meum (*Ps. 6.*) : Mi sono nel piangere affaticato : ed ogni notte laverò il mio letto di lagrime : e di sotto : *Exaudivit Dominus vocem fletus mei* : Il Signore ha esaudita la voce del mio pianto. E quell' altro Profeta. *Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ* (*Isa.* 38.): Io ti darò conto di tutti gli anni miei, con gran dolore dell' anima mia. Le quali voci, ed altre simili, certo è, che furono espresse da un veemente odio della passata vita, e da una detestazione de' peccati.

La propria forza ed efficacia della Contrizione.

Ora essendo finito, e determinato, che la Contrizione è un dolore, quì bisognerà avvertire i popoli, che non pensino, che questo tal dolore sia dolor sensibile e corporale; perchè la Contrizione è una operazione della volontà. E S. Agostino testifica, che il dolore è compagno della Penitenza, e non è la Penitenza istessa. Ma col vocabolo di dolore, hanno significato i Padri la detestazione, e l' odio del peccato, sì perchè le sacre Lettere l' usano così : però disse Davidde: *Quamdiu ponam consilia in anima mea, & dolorem in corde meo per diem* (*Psal.* 21.)? Quanto tempo l' anima mia si consiglierà, e 'l cuor mio sentirà il giorno dolore? sì ancora perchè il dolore nasce dalla Contrizione nella inferior parte dell' anima; la quale ha in se la concupiscenza: talchè non è stato fuor di proposito a dire, che la Contrizione sia dolore, perchè essa è, che cagiona il dolore: il quale volendo dichiarare, e manifestare, sogliono ancora i penitenti mutarsi di vestimenti : della qual cosa parlò il Signore appresso S. Matteo, quando disse : *Væ tibi Corozain, væ tibi Bethsaida: quia si in Tyro & Sidone factæ essent virtutes, quæ factæ sunt in vobis, olim in cilicio & cinere pœnitentiam egissent* (*Matth.* 11.): Guai a te Corozaim, guai a te Betsaida : perchè se in Tiro, e in Sidone fossero stati fatti quei miracoli, che sono stati fatti in voi, da gran tempo avrebbono in cenere e cilizio fatta penitenza. E molto convenientemente alla detestazione del peccato, della quale ora parliamo, è stato posto il nome di Contrizione, per significare la forza del dolore, per similitudine delle cose corporali; le quali o con un sasso, o con qualche più dura materia si spezzano minutamente : talchè con questo vocabolo si dichiara, che i cuori nostri, per la superbia indurati, per la forza della Penitenza si percuotano e spezzano; onde nessuno altro dolore, che nasca o per la morte di padre, o di madre, o di figliuoli, o per

qual-

rum aliis quoque vocabulis eadem res declarari solet. Nam & contritio cordis dicitur: quia cordis nomen frequenter sacræ litteræ pro voluntate usurpant. Ut enim a corde motionum corporis principium sumitur: ita voluntas reliquas omnes animæ vires moderatur, ac regit. Vocatur etiam Sanctis Patribus (S. Chryſ.) cordis compunctio: qui libros de contritione conscriptos, de compunctione cordis inscribere maluerunt. Etenim quemadmodum ferro tumida ulcera secantur, ut inclusum virus possit erumpere; ita corda, quasi scalpello contritionis adhibito, inciduntur, ut peccati mortiferum virus queat ejicere. Quare & scissio cordis a Joele Propheta appellata est; Convertimini, inquit (Joel. 2.), ad me in toto corde vestro in jejunio, & in fletu, & in planctu. Et scindite corda vestra. Summum vero & maximum dolorem ex peccatis, quæ commissa sunt, suscipiendum esse, ita ut nullus major excogitari possit, facile erit hisce rationibus demonstrare. Nam cum perfecta contritio sit charitatis actio, quæ ab eo timore, qui filiorum est, proficiscitur (1. Jo.4.): patet eundem charitatis, & contritionis modum statuendum esse. At quoniam charitas, qua Deum diligimus, perfectissimus est amor, hinc fit, ut contritio vehementissimum animi dolorem conjunctum habeat. Ut enim maxime diligendus est Deus, ita, quæ nos a Deo alienant, maxime detestari debemus. In quo etiam illud observandum est, eodem loquendi genere, charitatis, & contritionis magnitudinem in sacris litteris significari. De charitate dictum est (Deuter. 6.): Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo. Rursus, quod ad contritionem pertinet, clamat Dominus per Prophetam (Joel. 2.): Convertimini in toto corde vestro. Præterea, si, uti Deus summum bonum est inter omnia, quæ diligenda sunt, ita etiam peccatum summum est malum inter omnia, quæ odisse homines debent: illud sequitur, ut, quam ob causam Deum summe diligendum esse confitemur, ob eandem rursus peccati summum odium nos capiat necesse sit. Omnibus vero rebus Dei amorem an-

qualsivoglia altra calamità, è detto con questo nome Contrizione, ma solo è proprio nome di quel dolore, il quale sentiamo per la perduta grazia di Dio, ed innocenza. E ben vero, che la medesima cosa con altri vocaboli ancora si suol dichiarare; perchè è detta Contrizione di cuore essendo che le sacre Lettere assai spesso per questo nome, cuore, intendono la volontà; perchè siccome dal cuore viene il principio dei movimenti del corpo: così parimente la volontà modera e regge tutte le altre potenze dell' anima. E' chiamato ancora dai Santi Padri Compunzione di cuore, i quali quei libri, che scrissero della Contrizione, vollero più presto intitolare, libri della Compunzione del cuore; perchè siccome col ferro l' enfiate posteme si aprono, acciocchè così possano mandar fuori l' umor guasto e corrotto: così i cuori quasi con lo scalpello della Contrizione si fendono, acciocchè così gettino al tutto fuora il mortifero veleno del peccato; onde da Joele Profeta fu detto fendimento del cuore quando disse: *Convertimini ad me in toto corde vestro in jejunio, & fletu, & planctu, & scindite corda vestra* (*Joel.* 2.): Convertitevi a me con tutto il cuor vostro nel digiuno, nel pianto, e nelle lagrime, e fendete i cuori vostri. E che per li commessi peccati s' abbia a sentire un sommo e grandissimo dolore, talchè niuno maggior si possa pensare, con questa ragione si dimostrerà. Perocchè essendo la perfetta Contrizione un atto di carità, il quale procede dall' amor filiale (*1. Joan.* 4.); di qui si manifesta, che tanta dee essere la Contrizione, quanta la carità. Ora perchè la carità, con la quale amiamo Dio, è un perfettissimo amore; di qui nasce, che la Contrizione abbia seco congiunto un veementissimo ed intensissimo dolor di animo. Perchè siccome massimamente dee Dio essere da noi amato, così le cose che da Dio ci allontanano, massimamente dobbiamo detestare. Nella qual cosa bisogna ancora avvertire, che nelle sacre Lettere con un medesimo modo di parlare si significa la grandezza della Contrizione, e della carità; perchè della carità è scritto: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo* (*Deut.* 6.): Amerai il tuo Signore Dio con tutto il tuo cuore; e poi al proposito della Contrizione grida il Signore per il suo Profeta: *Convertimini ad me in toto corde vestro* (*Joel.* 2.): Rivolgetevi a me con tutto il cuor vostro. Appresso, siccome Dio è sommo bene tra tutte le cose che si debbono amare: così il peccato è sommo male tra tutte le cose, che di odio sono degne. Di qui segue che per quella cagione, per la quale Dio sommamente dee essere amato,

per

anteponendum esse, ita ut ne vitæ quidem conservandæ causa peccare liceat, aperte nos docent illa Domini verba; Qui amat patrem, aut matrem plus quam me, non est me dignus: & qui voluerit animam suam salvam facere, perdet eam (Matth. 10. & 16. Marc. 8.). *Sed illud etiam animadvertendum est, ut, quemadmodum, sancto Bernardo teste, nullus finis, & modus charitati præscribitur, (Modus enim, inquit ille, diligendi Deum, est ipsum diligere sine modo) ita peccati detestationi nullus modus definiatur. Sit præterea non solum maxima, sed vehementissima, atque adeo perfecta, omnemque ignaviam, & socordiam excludat. Etenim in Deuteronomio scriptum est* (Deut. 4.)*: Cum quæsieris Dominum Deum tuum, invenies eum: si tamen toto corde quæsieris, & tota tribulatione animæ tuæ. Et apud Hieremiam* (Hier. 29.)*: Quæretis me, & invenietis: cum quæsieritis me in toto corde vestro. Et inveniar a vobis, ait Dominus. Quamquam si id minus consequi nobis liceat, ut perfecta sit; vera tamen & efficax contritio esse potest. Sæpe enim usu venit, ut, quæ sensibus subjecta sunt, magis, quam spiritualia, nos afficiant. Quare nonnulli interdum majorem ex filiorum obitu, quam ex peccati turpitudine, doloris sensum capiunt. Idem etiam judicium faciendum est, si lacrymæ doloris acerbitatem non consequantur, quæ tamen in Pœnitentia summopere optandæ, & commendandæ sunt. Præclara est enim ea de re sancti Augustini sententia: Non sunt, inquit, in te Christianæ charitatis viscera, si luges corpus, a quo recessit anima; animam vero, a qua recessit Deus, non luges. Atque huc spectant illa Salvatoris nostri verba, quæ supra allata sunt* (Matth. 11.)*: Væ tibi Corozain, væ tibi Bethsaida: quia si in Tyro & Sidone factæ essent virtutes, quæ factæ sunt in vobis, olim in cinere, & cilicio pœnitentiam egissent. Tametsi ad eam rem comprobandam satis esse debent clarissima Ninivitarum, Davidis, Peccatricis, Apostolorum Principis exempla; qui*

omnes

per la medesima è necessario che portiamo un sommo odio al peccato, e che l' amor di Dio s' abbia a preporre a tutte le cose. Onde, che neppur per salvar la vita ci sia in modo alcuno lecito peccare, ce lo mostrano apertamente quelle parole del Signore: *Qui amat patrem, aut matrem plus, quam me, non est me dignus: & qui voluerit animam suam salvam facere, perdet eam* (*Matth.* 10. & 16. *Marc.* 8.): Chi ama il padre o la madre più che me, non è degno di me: e chi vorrà salvare la vita, la perderà. Ma bisogna ancora notare, che siccome per testimonio di S. Bernardo, alla carità non si prescrive o pone termine, fine, o modo alcuno: perchè, dice egli, il modo di amare Dio è l' amarlo senza modo: così il peccato si dee detestare senza modo. Dee ancora essere questa Contrizione non solo grandissima, ma veementissima, e perfetta, talchè discacci, ed escluda da lei ogni negligenza e pigrizia; perchè nel Deuteronomio è scritto: *Cum quæsieris Dominum Deum tuum, invenies eum, si tamen toto corde quæsieris, & tota tribulatione animæ tuæ* (*Deut.* 4.): Quando tu cercherai il Signor Dio tuo, lo ritroverai, purchè con tutto il cuore lo cerchi, e con tutto il dolore dell' anima tua. Ed appresso Geremia: *Quæretis me, & invenietis, cum quæsieritis me in toto cordo vestro: & inveniar a vobis, ait Dominus* (*Hier.* 29.): Mi cercherete, e mi ritroverete, quando mi cercherete con tutto il cuor vostro; allora sarò trovato da voi, dice il Signore. Quantunque se non potessimo conseguire, e far sì, che sì perfetta fosse questa Contrizione, può nondimeno essere vera ed efficace; perchè bene spesso avviene, che più ci muovano le cose sensibili, che le spirituali. Onde sono alcuni alle volte, che per la morte de' loro figliuoli sentono maggior dolore, che non fanno della bruttezza de' peccati commessi: il medesimo giudizio si dee fare, se all' acerbità del dolore non seguono le lagrime: le quali però nella Penitenza grandemente debbono desiderarsi e commendarsi; perchè a questo proposito si legge quella preclara sentenza di S. Agostino, il quale dice: Non sono in te le viscere della carità Cristiana, se tu piangi il corpo, dal quale l' anima si è partita, e non piangi l' anima, dalla quale si è partito Dio. Qua ebbe l' occhio il Salvator nostro, quando disse queste parole: *Væ tibi Corozain, væ tibi Bethsaida: quia si in Tyro & Sidone factæ essent virtutes, quæ factæ sunt in vobis, olim in cinere & cilicio pœnitentiam egissent*: Guai a te Corozaim, guai a te Betsaida, perchè se i miracoli che sono stati fatti in

omnes plurimis lacrymis Dei misericordiam implorantes, peccatorum veniam impetrarunt.

Singula peccata mortalia in contritione exprimenda, & detestanda.

Maxime autem hortandi, & monendi sunt fideles, ut ad singula mortalia crimina proprium contritionis dolorem adhibere studeant: ita enim Ezechias contritionem describit, cum ait: Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ. Etenim, recogitare omnes annos, est, singillatim peccata excutere, ut ea ex animo doleamus. Sed apud Ezechielem quoque scriptum legimus (Ezech. 18.): *Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, vita vivet. Atque in hanc sententiam sanctus Augustinus inquit: Consideret peccator qualitatem criminis in loco, in tempore, in varietate, in persona. Neque tamen hac in re desperent fideles de summa Dei bonitate, & clementia; is enim, cum nostræ salutis cupidissimus sit, nullam moram ad tribuendam nobis veniam interponit, sed peccatorem paterna charitate complectitur, simul atque ille se collegerit, & universe peccata sua detestatus, quæ deinde alio tempore, si facultas erit, singula in memoriam reducere, ac detestari in animo habeat, ad Dominum se converterit. Ita enim nos per Prophetam jubet sperare, cum inquit* (Ezech. 33.): *Impietas impii non nocebit ei, in quacunque die conversus fuerit ab impietate sua. Ex his igitur colligi poterunt, quæ ad veram contritionem maxime sunt necessaria; de quibus fidelem populum accurate oportebit docere; ut quisque intelligat, qua ratione comparare eam possit; regulamque habeat, qua dijudicet, quantum absit ab ejus virtutis perfectione. Primum enim necesse est peccata omnia, quæ admisimus, odisse, & dolere; ne, si quædam tantum doleamus,*

ficta,

voi, fossero stati fatti in Tiro e Sidone, allora avrebbono fatto penitenza in cenere e cilizio; benchè, per provare questa cosa, debbono essere sufficienti gli esempj notissimi dei Niniviti, di Davidde, della Peccatrice, e di Pietro Principe degli Apostoli: i quali tutti con molte lagrime la misericordia di Dio dimandando, impetrarono il perdono dei loro peccati.

Che si debbono tutti i peccati detestare e di tutti aver dolore particolare.

Debbono essere i Fedeli sopra tutto esortati, ed ammoniti, che s' ingegnino per ciascuno peccato mortale avere un proprio dolore di Contrizione; perchè così descrisse la Contrizione Ezechia quando disse: *Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ.* Perchè il ripensare, e dar conto a Dio di tutti gli anni, vuol dire, tutti i peccati particolarmente considerare, ed esaminare, acciocchè ci dogliamo di tutti con l' animo e con il cuore. Leggiamo ancora appresso Ezechiele: *Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, vita vivet* (*Ez.* 13.). E questo medesimo disse S. Agostino: Consideri il peccatore la qualità del peccato, nel luogo, nel tempo, nella diversità, nella persona. Nè però in questa cosa si disperino i Cristiani della somma bontà e clemenza di Dio; imperocchè, essendo egli della nostra salute desiderosissimo, non mette al perdonarci indugio alcuno, ma con paterna carità abbraccia il peccatore, tosto che egli in se stesso ritornato si ravvede, e detestando universalmente tutti i suoi peccati, si rivolge al suo Signore: i quali però in particolare ha in animo di detestare in altro più opportuno tempo, se avrà comodità. Perchè per il suo Profeta così ci comanda, che speriamo, quando dice: *Impietas impii non nocebit ei, in quacumque die conversus fuerit ab impietate sua* (*Ezec.* 13.): L' impietà dell' empio non gli nocerà, in qualunque giorno si partirà dalla sua impietà. Da quel che si è detto adunque si potranno intendere quelle cose, che alla vera contrizione sono massimamente necessarie, le quali al popolo Cristiano con gran diligenza bisognerà insegnare; acciocchè così ciascheduno impari, in qual modo la Contrizione si possa acquistare, ed abbia una regola, per la quale possa giudicare, quanto sia lontano dalla perfezione di tal virtù. Perocchè prima è necessario, tutti i commessi peccati avere in odio, e di quelli dolersi; perchè se di alcuni solo ci dolessimo, non vera, ma finta, e simulata sarebbe da essere detta la nostra Penitenza; perocchè siccome ben dis-

ficta, & simulata, neque salutaris Pęnitentia a nobis suscipiatur. Nam, ut a sancto Jacobo Apostolo (c.2.) *dictum est; Quicumque totam legem servaverit, offendit autem in uno, factus est omnium reus. Alterum est, ut ipsa contritio, confitendi, & satisfaciendi voluntatem conjunctam habeat; de quibus postea suo loco agetur. Tertium est, ut pęnitens vitæ emendandæ certam, & stabilem cogitationem suscipiat. Hoc vero Propheta his verbis aperte nos docuit* (Ezech. 18.)*: Si impius egerit pęnitentiam ab omnibus peccatis suis, quæ operatus est, & custodierit omnia præcepta mea, & fecerit judicium, & justitiam, vita vivet, & non morietur; omnium iniquitatum ejus, quas operatus est, non recordabor. Et paulo post: Cum averterit se impius ab impietate sua, quam operatus est, & fecerit judicium, & justitiam: ipse animam suam vivificabit. Ac paucis interjectis; Convertimini, inquit, & agite pœnitentiam ab omnibus iniquitatibus vestris: & non erit vobis in ruinam iniquitas. Projicite a vobis omnes prævaricationes vestras, in quibus prævaricati estis, & facite vobis cor novum, & spiritum novum. Idem etiam Christus Dominus mulieri, quæ in adulterio deprehensa est, præscripsit: Vade, inquit* (Jo.8.)*, & jam amplius noli peccare. Item paralytico illi, quem ad Probaticam piscinam curaverat; Ecce, ait* (Jo.5.)*, sanus factus es: jam noli peccare. Sed natura quoque ipsa, & ratio plene ostendunt, duo illa ad contritionem esse in primis necessaria, dolorem scilicet peccati admissi, & propositum cautionemque, ne quid hujusmodi in posterum committatur. Nam qui amico reconciliari velit, quem injuria aliqua affecerit, & doleat oportet, quod in eum injuriosus & contumeliosus fuerit; & diligenter reliquo tempore provideat, ne qua in re amicitiam læsisse videatur: quæ duo obedientiam adjunctam habeant, necesse est. Hominem enim legi, sive naturali & divinæ, sive humanæ, quibus subjectus est, parere convenit. Quare si quid pœnitens alteri per vim, aut per fraudem abstulit, restituat,*

opor-

disse l'Apostolo S. Giacomo: *Quicumque totam legem servaverit, offendit autem in uno, factus est omnium reus* (*Jac.* 2.): Se uno osserverà tutta la legge, ed in una cosa sola erra, diventa reo e trasgressore di tutto il resto. Dipoi dee la Contrizione essere accompagnata con la volontà di confessarsi, e di satisfare; delle quali cose si tratterà al suo luogo. In oltre, il penitente dee fare un fermo e stabile proponimento di emendare al tutto la vita sua, il che c'insegna apertamente con quelle parole il Profeta: *Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, quæ operatus est, & custodierit omnia præcepta mea, & fecerit judicium, & justitiam, vita vivet, & non morietur: omnium iniquitatem ejus, quas operatus est, non recordabor* (*Ezech.* 18.): Se l'empio farà penitenza di tutti i peccati, che ha commessi, e custodirà tutti i miei precetti, e farà il giudizio, e la giustizia, viverà, e non morrà: nè più mi ricorderò di peccato alcuno, che abbia commesso. E poco dopo dice: *Cum averterit se impius ab impietate sua, quam operatus est, & fecerit judicium, & justitiam, ipse animam suam vivificabit:* Quando l'empio si partirà dalla sua impietà, la quale ha commesso, e farà il giudizio, e la giustizia, vivificherà l'anima sua. E poco di sotto disse: *Convertimini, & agite pœnitentiam ab omnibus iniquitatibus vestris; & non erit vobis in ruinam iniquitas; projicite a vobis omnes prævaricationes vestras, in quibus prævaricati estis: & facite vobis cor novum, & spiritum novum:* Convertitevi, e fate penitenza di tutte le vostre iniquità: e così la vostra iniquità non vi cagionerà la rovina; scacciate da voi tutte le vostre trasgressioni, nelle quali avete trasgredito, e prevaricato: e fatevi un cuor nuovo, e uno spirito nuovo. Il medesimo comandò Cristo Signore a quella donna, che fu trovata in adulterio, quando le disse; *Vade, & noli amplius peccare* (*Joan.* 8.); ed a quel Paralitico, il quale alla piscina avea sanato, disse: *Ecce sanus factus es, jam noli peccare* (*Joan.* 5.). Ma oltre quello, che si è detto, la natura e la ragione manifestamente dimostrano, che due cose sono principalmente alla Contrizione necessarie, cioè il dolore del commesso peccato, e'l proponimento di non voler più per l'avvenire commettere tali errori, e da quelli in ogni possibil modo volersi guardare. Perocchè colui, che si vuol reconciliare con un amico, il quale abbia in qualche modo offeso, bisogna prima che si doglia della ingiuria e contumelia fattagli, e per l'avvenire con gran diligenza provegga di non offendere in parte alcuna l'amicizia; le quali due cose, è necessario,

oportet: itemque alicujus aut commodi, aut officii compensatione illi satisfaciat, cujus dignitatem, aut vitam dicto, factoque violavit. Tritum enim est omnium sermone, quod apud sanctum Augustinum legimus; Non remittitur peccatum, nisi restituatur ablatum. Neque vero inter cetera, quæ ad contritionem maxime pertinent, minus diligenter, & necessario curandum est, ut, quidquid injuriarum ab altero acceperis, id totum remittatur, ac condonetur. Ita enim Dominus & Salvator noster monet, atque denunciat (Matth. 6.): *Si dimiseritis hominibus peccata eorum: dimittet & vobis Pater vester cælestis delicta vestra. Si autem non dimiseritis hominibus: nec Pater vester dimittet vobis peccata vestra. Hæc sunt, quæ fidelibus in contritione observanda sunt: cetera, quæ ad hanc rem colligi a Pastoribus facile poterunt, efficient quidem, ut in suo genere contritio sit magis perfecta, & absoluta; verum adeo necessaria existimanda non sunt, ut sine his veræ, & salutaris pœnitentiæ ratio constare non possit.*

Fructus & utilitates contritionis.

Sed quoniam non satis esse Pastoribus debet, si ea doceant, quæ ad salutem videntur pertinere, nisi etiam omni cura & industria laborent, ut fideles ad eam ipsam rationem, quæ illis præscripta est, vitam, actionesque suas dirigant, vehementer proderit contritionis vim, & utilitatem sæpius proponere. Nam cum pleraque alia pietatis studia veluti beneficentia in pauperes, jejunia, preces, & alia id genus sancta, & honesta opera, hominum culpa, a quibus proficiscuntur, a Deo interdum repudientur; ipsa certe contritio numquam illi grata & accepta esse non potest. Nam inquit Propheta (Ps. 50.):

Cor

che fiano congiunte con l'obbedienza; perchè egli è conveniente, che l'uomo obbedifca a quelle leggi, alle quali è foggetto, o fia naturale e divina, o umana. Onde fe il penitente ad alcuno ha tolto o per forza o per inganno qualche cofa, fa bifogno che la reftituifca, e che a colui fatisfaccia con la ricompenfa di qualche comodo, o di qualche fervizio, ed opera, la cui dignità o vita ha offefa o con parole, o con fatti. Perchè egli è oggimai a ciafcuno noto, e per le bocche di ciafcuno divulgato quel che diffe S. Agoftino: Non fi rimette il peccato, fe non fi reftituifce il tolto. E tra l'altre cofe, che alla Contrizione grandemente s'appartengono, non dee effere manco neceffariamente e diligentemente offervato, che tutta quella ingiuria, che da altrui fi foffe ricevuta liberamente fi perdoni; perchè così c'infegnò il noftro Signore, e Salvatore: e così ci fa intendere, dicendo: *Si dimiferitis hominibus peccata eorum, dimittet & vobis Pater vefter cæleftis delicta veftra: fi autem non dimiferitis hominibus, nec Pater vefter dimittet vobis peccata veftra* (*Matt. 6.*): Se voi perdonerete agli uomini i peccati loro, vi perdonerà ancora il voftro celefte Padre i voftri errori: ma fe non perdonerete agli uomini, nè a voi il Padre voftro perdonerà i voftri peccati. Quefte fono quelle cofe, le quali dovranno i Criftiani nella Contrizione avvertire: l'altre, che a quefto propofito potranno i Paftori agevolmente intendere e raccorre dagli Scrittori, faranno bene, che la Contrizione fia nel genere fuo più perfetta ed affoluta, ma non fi debbono però ftimare talmente neceffarie, che fenza effe non fi poffa mantenere la vera ed util natura della Contrizione.

Frutti ed utilità della Contrizirne.

Ma perchè non dee baftare ai Paftori, infegnare quelle cofe, che alla falute fono neceffarie, ma ancora con ogni cura ed induftria debbono affaticarfi a far sì, che i Criftiani indrizzino la vita e le operazioni loro a quel modo e regola di vivere, che loro è ftata propofta ed ordinata; a quefto gioverà affai il proporre fpeffo, e ricordare, di quanta forza ed utilità fia all'uomo la Contrizione; perchè conciossiachè le molte altre opere di pietà, come la beneficenza, e liberalità verfo i poveri, i digiuni, le orazioni, e così fatte opere fante, ed onefte alle volte fiano da Dio rifiutate per colpa di coloro, dai quali fono fatte, la Contrizione non può non effergli fempre grata, ed accetta; perchè diffe il Profeta: *Cor contritum & humiliatum Deus non defpiciet* (*Pfal.* 50.): Il cor contrito ed umiliato Dio non difpregerà

Cor contritum & humiliatum Deus non despicies. Quin etiam statim, ut eam mentibus nostris concepimus, peccatorum remissionem nobis a Deo tribui, alio loco ejusdem Prophetæ verba illa declarant (Ps. 31.): *Dixi: confitebor adversum me injustitiam meam Domino: & tu remisisti impietatem peccati mei. Atque ejus rei figuram in decem leprosis animadvertimus* (Luc. 17.), *qui a Salvatore nostro ad sacerdotes missi, antequam ad illos pervenirent, a lepra liberati sunt. Ex quo licet cognoscere, veræ contritionis, de qua supra dictum est, eam vim esse, ut illius beneficio omnium delictorum veniam statim a Domino impetremus. Plurimum etiam valebit ad fidelium mentes excitandas, si Pastores rationem aliquam tradiderint, qua se quisque ad contritionem exercere possit. Monere autem oportet, ut omnes conscientiam suam frequenter excutientes, videant, num quæ a Deo, sive ecclesiasticis sanctionibus præcepta sunt, servaverint: quod si quis alicujus sceleris reum se esse cognoverit, statim se ipsum accuset, supplexque a Domino veniam exposcat, & spatium tum confitendi, tum satisfaciendi sibi dari postulet: in primisque divinæ gratiæ præsidio se adjuvari petat, ne in posterum eadem illa peccata admittat, quæ admisisse vehementer pœnitet. Curandum erit præterea Pastoribus, ut in peccata summum fidelium odium concitetur; tum quia summa est illorum fœditas, & turpitudo; tum quia gravissima damna, & calamitates nobis afferunt. Nam Dei benevolentiam, a quo maxima bona accepimus, longeque majora expectare & consequi licebit, a nobis abalienant, & summorum dolorum cruciatibus perpetuo afficiendos sempiternæ morti nos addicunt.*

De confessione, Sacramenti Pœnitentiæ altera parte, & illius necessitate.

Hactenus de contritione: nunc ad confessionem, quæ est altera Pœnitentiæ pars, veniamus. Quantum vero curæ & diligentiæ in ea explicanda ponere Pastore debeant, ex eo facile intelligent, quod omnibus fere piis

per-

rà mai. Anzi che, subito che nella mente nostra l'abbiamo concepita, Dio ci dona il perdono de' nostri peccati, come in un altro luogo il medesimo Profeta manifesta, quando dice: *Dixi, confitebor adversum me injustitiam meam Domino, & tu remisisti impietatem peccati mei* (*Psal.* 31.): Io dissi, confesserò contra di me la mia empietà al mio Signore, e tu subito mi perdonasti l' impietà del mio peccato; la figura di questa cosa si vede nei dieci lebbrosi: i quali essendo stati dal Salvator nostro mandati ai Sacerdoti, prima che a quelli pervenissero, furono liberi dalla lebbra (*Luc.* 17.). Dalla qual cosa si può conoscere, la vera Contrizione, della quale abbiamo fin qui trattato, aver tal virtù, che per benefizio suo subito da Dio s' impetra perdono di tutti i peccati. Sarà ancora molto utile ad eccitare le menti de' Fedeli, che i Pastori adducano qualche regola, per la quale ciascheduno in questa Contrizione si possa esercitare; e bisogna insegnare, che tutti, spesso la conscienza loro esaminando, considerino bene, se quelle cose hanno osservato, che da Dio o dalle Ecclesiastiche ordinazioni sono state comandate. E se alcuno sarà, che si trovi colpevole di qualche errore, subito se stesso accusi, ed umilmente a Dio dimandi perdono, pregando che gli voglia concedere spazio e di confessarsi, e di satisfare; e primamente ricerchi l' ajuto della divina grazia,. acciocchè per l' avvenire non commetta quelli medesimi peccati, che per l' addietro grandemente si pente aver commessi. Dovranno ancora i Pastori aver cura di eccitare nei Fedeli un sommo odio contra i peccati; sì perchè incredibile è la loro bruttezza, e viltà; sì ancora perchè ci arrecano grandissimi danni e calamità;. perchè ci tolgono la benevolenza di Dio, dal quale abbiamo ricevuti grandissimi beni, e maggiori ancora potevamo sperare di dover conseguire: e ci condannano a dover essere in eterno da acerbissimi dolori tormentati: e ci conducono a una sempiterna morte.

Della Confessione, seconda parte del Sacramento della Penitenza, e della sua necessità.

E questo basti, quanto alla Contrizione. Ora ci bisogna venire alla Confessione, che è la seconda parte della Penitenza. Quanta cura adunque e diligenza nel dichiararla debbono i Pastori porre, lo potranno facilmente conoscere; perchè quasi tutti gli uomini da bene e di spirito confessano, che

persuasum est, quidquid hoc tempore sanctitatis, pietatis, & religionis in Ecclesia, summo Dei beneficio, conservatum est, id magna ex parte confessioni tribuendum esse; ut nulli mirandum sit, humani generis hostem, cum fidem catholicam funditus evertere cogitat, per ministros impietatis suæ, & satellites, hanc veluti Christianæ virtutis arcem totis viribus oppugnare conatum esse. Primum itaque docendum est, confessionis institutionem nobis summopere utilem, atque adeo necessariam fuisse. Ut enim hoc concedamus, contritione peccata deleri; quis ignorat illam adeo vehementem, acrem, incensam esse oportere, ut doloris acerbitas cum scelerum magnitudine æquari, conferrique possit? at quoniam pauci admodum ad hunc gradum pervenirent, fiebat etiam ut a paucissimis hac via peccatorum venia speranda esset. Quare necesse fuit, ut clementissimus Dominus faciliori ratione communi hominum saluti consuleret. Quod quidem admirabili consilio effecit, cum claves regni cælestis Ecclesiæ tradidit. Etenim ex fidei catholicæ doctrina omnibus credendum, & constanter affirmandum est; si quis ita animo affectus sit, ut peccata admissa doleat, simulque in posterum non peccare constituat; etsi ejusmodi dolore non afficiatur, qui ad impetrandam veniam satis esse possit; ei tamen, cum peccata sacerdoti rite confessus fuerit, vi clavium scelera omnia remitti, ac condonari: ut merito a sanctissimis viris Patribus nostris celebratum sit, Ecclesiæ clavibus aditum in cælum aperiri: de quo nemini dubitare fas est, cum a Florentino Concilio decretum legamus (Flor. Conc. in Decreto Eugenii 4.), *Pœnitentiæ effectum, esse absolutionem a peccatis. Verum ex eo præterea licet cognoscere, quantam afferat confessio utilitatem, quod iis, quorum est corrupta vitæ consuetudo, nihil tam prodesse ad mores emendandos experimur, quam si interdum occultas animi sui cogitationes, facta, dictaque omnia, prudenti, & fideli amico patefaciant, qui eos opera, & consilio juvare possit. Quare ad eandem rationem maxime salutare existimandum*

est

e credono, che tutta quella santità, pietà, e religione, che per sommo benefizio di Dio nella Chiesa s'è fin qui conservata, si dee in gran parte attribuire alla Confessione; talchè non dee alcuno maravigliarsi, se l'avversario dell'umana generazione, pensando come la Cattolica fede al tutto possa distruggere, per mezzo de' ministri e satelliti della sua impietà, questa come forte rocca d'ogni Cristiana virtù e valore, con tutte le sue forze si sia studiato di combattere, e superare. E però si ha prima da insegnare, come l'istituzione della Confessione ci è stata grandemente utile, e necessaria; perchè sebbene concediamo, che per la Contrizione i peccati si scancellino; chi è, che non sappia, che è necessario, che ella sia così veemente, accesa, e forte, che l'acerbità del dolore alla grandezza del peccato si possa paragonare, ed agguagliare? Ma perchè pochi erano, che a questo grado pervenissero, di qui nasceva ancora, che pochissimi potessero operare per questa via il perdono de' lor peccati. Onde fu necessario, che il clementissimo Signore con un più agevole modo provvedesse alla salute degli uomini; il che con maraviglioso consiglio eseguì, quando alla sua Chiesa diede le Chiavi del celeste regno; perocchè, secondo la dottrina della Cattolica fede, ciascheduno dee e credere e costantemente affermare, che, se uno è talmente disposto nell'animo, che si dolga dei commessi peccati, ed insieme per l'avvenire si proponga di più non peccare, e non abbia sì intenso dolore, che possa esser bastevole e sufficiente ad impetrare il perdono; nondimeno a questo tale, poichè avrà confessati con debito modo al Sacerdote i suoi falli, per virtù delle Chiavi tutti i peccati sono perdonati, e rimessi: talchè meritamente dai nostri Padri, uomini santissimi, è stato affermato, con le Chiavi della Chiesa aprirsi la porta del Cielo; della qual cosa niuno può dubitare; poichè leggiamo dal Concilio Fiorentino essere stato deliberato, l'effetto della Penitenza essere l'assoluzione dai peccati. Si può ancora di qui conoscere, quanta utilità ci apporti la Confessione, che a quelli, che sono di mala vita, e di corrotti costumi, proviamo, niente più giovare al correggere ed emendare i loro mali costumi, che quando alle volte i loro occulti pensieri, tutti i lor fatti e detti a qualche prudente e fedele amico discoprono e manifestano, il quale con l'opera e col consiglio possa loro giovare e sovvenire; onde per la medesima ragione si dovrà giudicare, esser molto giovevole, che quelli, i quali dalla coscienza delle loro scelleratezze sono agitati e commossi, aprano e manifestino al Sacerdote,

co-

est iis, qui scelerum conscientia agitantur, ut sacerdoti, tamquam Christi domini Vicario, cui perpetui silentii severissima lex proposita est, animæ suæ morbos & vulnera aperiant: statim enim parata sibi medicamenta invenient, quæ non solum præsentis ægritudinis sanandæ, verum ita præparandæ animæ cælestem quamdam vim habeant; ut deinceps facile futurum non sit, in ejusdem morbi & vitii genus recidere. Neque vero illa confessionis utilitas prætermittenda, quæ ad vitæ societatem & conjunctionem magnopere pertinet. Constat enim, si Sacramentalem confessionem e Christiana disciplina exemeris, plena omnia occultis, & nefandis sceleribus futura esse: quæ postea, & alia etiam multo graviora, homines, peccati consuetudine depravati, palam committere non verebuntur. Etenim confitendi verecundia, delinquendi cupiditati, & licentiæ tamquam frenos injicit, & improbitatem coercet.

Confessionis Sacramentalis descriptio & natura, & quis ejus auctor.

Sed jam confessionis utilitate exposita, quæ sit ejus natura, & vis, Pastoribus tradendum erit. Eam igitur definiunt esse peccatorum accusationem, quæ ad Sacramenti genus pertinet, eo susceptam, ut veniam virtute clavium impetremus. Recte autem accusatio dicitur, quod peccata ita commemoranda non sunt, quasi scelera nostra ostentemus, ut ii faciunt, qui lætantur cum male fecerint (Proverb. 2.)*; aut omnino enarranda, ut si rem aliquam gestam otiosis auditoribus delectandi causa exponamus. Verum accusatorio animo ita enumeranda sunt, ut ea etiam in nobis vindicare cupiamus* (D.Chryſ.)*. Veniæ autem impetrandæ causa, peccata confitemur: quoniam hoc judicium longe dissimile est forensibus capitalium rerum quæstionibus, in quibus confessioni pœna & supplicium, non culpæ liberatio, & errati venia constituta est. In eandem fere sententiam, quamvis aliis verbis, sanctissimi Patres videntur confessionem definisse; veluti cum sanctus Augustinus inquit: Confessio est,*

prr

come a Vicario di Cristo, l'infermità e le piaghe dell'anima loro, al quale per legge severissima è imposto un perpetuo silenzio; perchè subito ritroveranno apparecchiati rimedj, i quali in se ritengono una certa celeste virtù, non solo di sanare la presente infermità, ma ancora di disporre in tal modo l'anime, che per l'avvenire non incorreranno così di leggieri in tal sorte d'infermità. Nè si dee lasciare di dire quella utilità della Confessione, la quale è, che molto giova al conservare le compagnie e le amicizie in questa nostra vita e conversazione; perchè egli è cosa certa, che, subito che la sacramental Confessione si togliesse via dalla Cristiana osservanza, ogni cosa si riempirebbe di mille occulte e nefande scelleratezze, le quali dipoi ed ancora altre cose assai più enormi e gravi, gli uomini, dalla consuetudine del peccare corrotti, palesemente non si vergognerebbono commettere; perocchè la vergogna di aversi a confessare pone come un freno alla cupidità e licenza di peccare, e così l'iniquità e malizia degli uomini reprime, e raffrena.

Descrizione e natura della Confessione sacramentale, e chi ne sia stato autore.

Ma avendo già dichiarata la utilità della Confessione, dovranno i Pastori insegnare, qual sia la sua natura e forza; la definiscono adunque in questo modo: la Confessione è una accusazione de' peccati, la quale conviene al Sacramento della Penitenza, solo fatta, acciocchè in quel modo impetriamo il perdono de' peccati per virtù delle Chiavi. Ed è non senza ragione detta accusazione; perchè i peccati non si debbono in tal modo narrare, come se noi gli volessimo manifestare con una certa ostentazione, siccome costumano quelli, i quali, quando fanno qualche male, se ne rallegrano; ovvero in modo raccontarli, come se noi volessimo narrare qualche fatto a chi non avesse altro che fare, solo per dargli trattenimento. Non in questo modo adunque, ma con animo di accusar se stesso, in tal modo si debbono numerare, che noi mostriamo di desiderar di farne in noi medesimi severa vendetta, e confessiamo i nostri peccati per impetrar perdono: perchè questo giudizio è molto dissimile dalle accuse, che si fanno nei giudizj forensi circa le cose criminali, nelle quali a chi confessa è costituita la pena ed il supplizio, non la liberazione della colpa, e 'l perdono dell' errore. Nel medesimo modo, benchè con diverse parole, hanno

per quam morbus latens spe veniæ aperitur: & sanctus Gregorius: Confessio est peccatorum detestatio: quarum utraque, quod in superiori definitione continetur, facile ad eam referri poterit. Sed jam, quod omnium maximi faciendum est, docebunt Parochi, ac sine ulla dubitatione fidelibus tradent, hoc Sacramentum a Christo Domino, qui bene omnia, & unius salutis nostræ causa fecit, ob ejus summam bonitatem, & misericordiam institutum esse. Apostolis enim, post resurrectionem unum in locum congregatis, insufflavit, dicens (Jo. 20.)*: Accipite Spiritum sanctum: quorum remiseritis peccata, remittuntur eis: quorum retinueritis, retenta sunt. Cum igitur Dominus potestatem retinendi, & remittendi peccata sacerdotibus tribuerit; perspicuum est, ipsos etiam ea de re judices constitutos fuisse. Atque idem significare visus est Dominus, cum Apostolis id negotii dedit* (Jo. 11.)*, ut Lazarum, a mortuis excitatum, a vinculis solverent, quibus constrictus erat. Nam sanctus Augustinus eum locum ita explanat: Ipsi, inquit, sacerdotes plus jam possunt proficere, plus confitentibus parcere, quibus crimen remittunt: Dominus scilicet per ipsos Apostolos Lazarum, quem jam suscitaverat, obtulit discipulis solvendum, ostendens potestatem solvendi esse concessam sacerdotibus. Quo etiam pertinet, quod iis, qui a lepra in itinere curati sunt, præceperat, ut sacerdotibus se ostenderent, illorumque judicium subirent. Cum igitur Dominus potestatem remittendi, & retinendi peccata sacerdotibus tribuerit; perspicuum est, ipsos etiam ea de re judices constitutos fuisse. At, quoniam, ut sancta Tridentina Synodus sapienter admonuit, de qualibet re verum judicium fieri, atque in repetendis criminum pœnis justitiæ modus teneri non potest, nisi plane cognita, & perspecta causa fuerit; ex eo sequitur, ut pœnitentium confessione singillatim peccata omnia sacerdotibus patefacienda sint. Hæc igitur Pastores docebunt, quæ a sancta Tridentina Synodo decreta, ac perpetuo a catholica Ecclesia tradita sunt. Si enim sanctissimos*

simos

definita la Confeſſione i noſtri ſantiſſimi Padri, come quando S. Agoſtino diſſe: La Confeſſione è quella, per la quale l' infermità occulta ſi manifeſta con iſperanza di venia; e S. Gregorio diſſe: La Confeſſione è una deteſtazione de' peccati; delle quali l' una e l' altra contenendo quello, che ſi contiene nella ſuperior definizione, agevolmente ſi potrà riferе a quella.

Ma omai inſegneranno i Parrochi, quello che più che altra coſa dee eſſere ſtimato, e ſenza alcuna dubitazione dimoſtreranno ai popoli fedeli, queſto Sacramento eſſere ſtato iſtituito dal noſtro Signore Gesù Criſto per ſua ſomma ed infinita bontà, e miſericordia; il quale ha operato tutte le coſe bene, e per cagione della ſalute noſtra; perchè, eſſendo dopo la ſua reſurrezione gli Apoſtoli congregati in un luogo ſoffiò verſo loro, dicendo: Ricevete lo Spirito Santo: a quelli, ai quali voi rimetterete i peccati, ſono rimeſſi: ed a quelli, ai quali li riterrete, ſono ritenuti (*Joan.* 20.). Avendo per tanto il Signore ai Sacerdoti conceduta la poteſtà di ritenere e rilaſciare i peccati, è coſa chiara, che i medeſimi ſiano ſtati coſtituiti giudici intorno a cotal coſa. Il medeſimo parve che voleſſe ſignificare il Signore quando agli Apoſtoli commiſe, che Lazzaro da morte reſuſcitato diſcioglieſſero dai legami, dai quali era legato (*Joan.* 11.): e S. Agoſtino in queſto modo dichiara quel luogo, e dice: Li Sacerdoti omai più poſſono giovare, e più a quelli, che ſi confeſſano, perdonare, ai quali il peccato rimettono: perchè il Signore diede Lazzaro, il quale da morte reſuſcitato avea, agli Apoſtoli, ad eſſere diſciolto, moſtrando in queſto la poteſtà di diſciogliere eſſer conceduta ai Sacerdoti. A queſto propoſito fu ancora quel fatto, per il quale a quelli, che nel cammino dalla lebbra erano ſtati curati, comandò che ſi moſtraſſero ai Sacerdoti, ed al giudizio loro ſi ſottometteſſero. Onde avendo il Signore ai Sacerdoti conceduta la poteſtà di rilaſciare e ritenere i peccati, è coſa chiara che i medeſimi ſono ſtati coſtituiti giudici ſopra tal coſa. Ma perchè (ſiccome il ſacro Concilio Trentino ſantamente ha inſegnato) non ſi può fare di qualſivoglia coſa il vero giudizio; e nel dar le pene ſecondo i delitti, non ſi può tenere il modo e la regola della giuſtizia, ſe prima non ſarà conoſciuta ed inteſa bene la cauſa; di qui ſegue, che con la Confeſſione de' penitenti in particolare s' abbiano a paleſare tutti i peccati al Sacerdote. Queſte coſe adunque inſegneranno i Paſtori, le quali dal ſanto Concilio Trentino ſono ſtate decretate, e dalla Chieſa Cattolica ſempre inſegnate. Perchè ſe

noi

ſimos Patres attente legimus, nuſquam non apertiſſima teſtimonia occurrent, quibus confirmetur; hoc Sacramentum a Chriſto domino inſtitutum eſſe, & confeſſionis Sacramentalis legem, quam illi exomologeſin, & exagoreuſin græco vocabulo appellant, tamquam evangelicam accipiendam eſſe. Quod ſi etiam veteris teſtamenti figuras exquirimus, ſine dubio ad peccatorum confeſſionem videntur pertinere varia illa ſacrificiorum genera, quæ ad expianda diverſi generis peccata a ſacerdotibus fiebant.

De ritibus, & cærimoniis ad confeſſionem adhibendis.

Sed quemadmodum confeſſionem a Domino Salvatore inſtitutam eſſe fideles docendi ſunt; ita etiam monere eos oportet, quoſdam ritus, & ſollemnes cærimonias Eccleſiæ auctoritate additas eſſe; quæ etſi ad Sacramenti rationem non ſpectant, ejus tamen dignitatem magis ante oculos ponunt, & confitentium animos, pietate accenſos, ad Dei gratiam facilius conſequendam præparant. Cum enim aperto capite ad pedes ſacerdotis abjecti, demiſſo in terram vultu, ſupplices manus tendentes, aliaque hujuſmodi Chriſtianæ humilitatis ſigna dantes, quæ ad Sacramenti rationem neceſſaria non ſunt, peccata confitemur, ex his perſpicue intelligimus, tum in Sacramento cæleſtem vim agnoſcendam, tum a nobis divinam miſericordiam ſummo ſtudio requirendam, atque efflagitandam eſſe. Jam vero nemo exiſtimet confeſſionem a Domino quidem inſtitutam, ſed ita tamen, ut ejus uſum neceſſarium eſſe non edixerit. Etenim ſic ſtatuant fideles, oportere eum, qui mortali ſcelere premitur, confeſſionis Sacramento ad ſpiritualem vitam revocari; quod quidem pulcherrima translatione a Domino aperte ſignificatum videmus; cum hujus Sacramenti adminiſtrandi poteſtatem, clavem regni cælorum appellavit (Matth. 16.). *Ut enim locum aliquem ingredi nemo poteſt, ſine ejus opera, cui claves commiſſa ſunt: ſic intelligimus, neminem in cælum admitti, niſi fores a ſa-*

noi attentamente leggeremo i santissimi Padri, troveremo in molti luoghi testimonj apertissimi, per li quali si conferma, questo Sacramento da Cristo nostro Signore essere stato istituito, e la legge della sacramentale Confessione, come legge Evangelica dover esser ricevuta; la qual Confessione essi con voci greche nominarono *Exomologesin*, ed *Exagoreusin*: per le quali vollero significare, Confessione, e narrazione. Oltre di questo se noi vorremo ricercare le figure del vecchio Testamento, senza alcun dubbio vederemo, che la Confessione de' peccati significavano quelle varie sorti de' sacrifizj, i quali facevano i Sacerdoti, per mondarsi con quelli da diverse sorti di peccati.

Dei riti e cerimonie, che nella Confessione si debbono usare.

Ma siccome si dee insegnare ai Fedeli, la Confessione essere stata istituita dal Salvator nostro: così ancora bisognerà ammaestrarli, che alcuni riti e cerimonie solenni per autorità della Chiesa ci sono state aggiunte: le quali sebbene non fanno alla natura e perfezione del Sacramento, nondimeno ci pongono la sua dignità più chiaramente avanti gli occhi; ed avendo accesi di pietà gli animi dei penitenti, gli dispongono all' acquistare la grazia di Dio più agevolmente. Perchè quando, scoperto il capo, gettati ai piedi del Sacerdote, col volto basso e chinato a terra, con le mani giunte, e stese al Cielo, ed altri sì fatti segni di cristiana religione dimostrando, i quali non son necessarj alla natura del Sacramento, confessiamo i nostri peccati; di qui apertamente intendiamo, che nel Sacramento si ritrova una celeste virtù, e che noi con somma diligenza dobbiamo ricercare, e dimandare la Divina Misericordia. E non sia ora chi giudichi, la Confessione essere stata bene istituita dal Signore, ma in tal modo, che non abbia comandato, che necessariamente si debba usare; perchè hanno da tenere per fermo tutti i Fedeli Cristiani, che colui, che è gravato da peccato mortale, dee esser restituito alla vita spirituale mediante il Santissimo Samento della Confessione. Il che con bellissima similitudine, apertissimamente fu dimostrato dal Signor nostro, quando la potestà di amministrare questo Sacramento nominò Chiave del regno del Cielo; perocchè siccome niuno può entrare dentro a quel luogo senza l' ajuto di colui, a cui sono state commesse le Chiavi: così intendiamo che niuno è ammesso in Cielo, se dai Sacerdoti non saranno aperte le porte, alla cui fede il Signore fidò le Chiavi. Altrimenti nella Chiesa le Chiavi non sarebbono di utilità alcuna: ed indarno co-

sacerdotibus, quorum fidei claves Dominus tradidit, aperiantur. Aliter enim nullus plane clavium usus in Ecclesia esse videbitur: ac frustra is, cui clavium potestas data est, quempiam cæli aditu prohibebit, si tamen alia via introitus patere queat. Hoc vero præclare a sancto Augustino cognitum est, cum inquit: Nemo sibi dicat, occulte ago apud Dominum pœnitentiam: novit Deus, qui mihi ignoscat, quid in corde ago. Ergo sine causa dictum (Matth. 18.), *Quæcumque solveritis super terram, erunt soluta & in cælo? ergo sine causa claves datæ sunt Ecclesiæ Dei? Atque in eandem sententiam sanctus Ambrosius in libro de pœnitentia scriptum reliquit, cum Novatianorum hæresim convelleret, qui soli Domino potestatem peccata remittendi reservandam asserebant; Ecquis Deum, inquit, magis veneratur, qui ne mandatis illius obtemperat, an qui resistit? Deus nobis jussit ejus ministris obtemperare: quibus cum paremus, honorem soli Deo deferimus. Sed cum minime dubitari possit, confessionis legem ab ipso Domino latam & constitutam esse; sequitur, ut videndum sit, quinam, quo ætatis, & anni tempore ei parere debeant. Primum itaque ex Lateranensis Concilii canone, cujus initium est, Omnis utriusque sexus, perspicitur, neminem confessionis lege adstrictum esse ante eam ætatem, qua rationis usum habere potest, neque tamen ea ætas certo aliquo annorum numero definita est: sed illud universe statuendum videtur, ab eo tempore confessionem puero indictam esse, cum inter bonum, & malum discernendi vim habet, in ejusque mentem dolus cadere potest. Nam cum ad id vitæ tempus quisque pervenerit, in quo de salute eterna deliberandum est, tum primum sacerdoti peccata confiteri debet; cum aliter salutem sperare nemini liceat, qui scelerum conscientia premitur. Quo vero potissimum tempore confiteri oporteat, eo canone, de quo antea diximus, sancta Ecclesia decrevit* (Conc. Lar.): *jubet enim semel saltem quotannis fideles peccata sua confiteri. Verum si, quid salutis nostræ ratio postulet*

lui, al quale è stata conceduta la potestà delle Chiavi, proibirebbe l'entrata del Cielo, se per un'altra via potesse essergli aperta la porta. E questo fu da S. Agostino chiaramente conosciuto, quando disse: Niuno sia, che a se stesso dica: Io fo occultamente, e solo, in presenza di Dio, penitenza. Dio, il quale mi ha da perdonare, sa quello che fo dentro al mio cuore. Adunque senza cagione alcuna fu detto: Quelle cose le quali scioglierete in terra, saranno sciolte in Cielo? Adunque senza cagione alcuna sono state date alla Chiesa di Dio le Chiavi? Il medesimo scrisse S. Ambrogio nel libro della Penitenza, volendo stirpare l'eresia dei Novaziani, i quali affermavano, solo al Signore doversi riservare la potestà di rimettere i peccati; dice adunque questo gran Dottore: E chi più onora Dio, o quelli, che ai suoi comandamenti obbedisce, o chi gli resiste? Dio ci ha comandato, che ai suoi ministri obbedissimo: ai quali quando siamo obbedienti, a Dio solo diamo onore.

Chi siano tenuti alla Confessione.

Ma non potendosi omai in modo alcuno dubitare, che la legge della Confessione dal Signor non sia stata data ed ordinata, segue ora, che vediamo, chi siano quelli, e di che età, ed in qual tempo dell'anno a quella debbano obbedire. Prima adunque, per il Canone del Concilio Lateranense, che comincia: *Omnis utriusque sexus*; si vede, che niuno alla legge della Confessione è obbligato, avanti a quella età, nella quale può avere l'uso della ragione; nè però quella età è da un certo numero di anni determinata: ma si dee in universale tenere, che ai fanciulli sia comandata la Confessione da quel tempo, nel quale possono da prima conoscere il bene dal male, e quando cominciano a pensare ai peccati; perchè quando ciascheduno è pervenuto a quel tempo della sua vita, nel quale può dubitare della sua salute, e deliberare i modi di acquistarla; allora subito dee confessare al Sacerdote i suoi peccati: conciossiachè altrimenti niuno possa sperare la salute, il quale abbia coscienza di peccato mortale. Ma in qual tempo principalmente si debba l'uomo confessare, la santa Chiesa lo delibera in quel Canone detto di sopra; perchè comanda, che almeno una volta l'anno ciaschedun Cristiano confessi i suoi peccati. Ma se noi considereremo, quello che la nostra salute ricerchi, egli è certo, che, ogni volta che, ovvero qualche pericolo di morte ci soprasta, o qualche cosa ci mettiamo a fare, la quale non sia lecito trattare ad un uomo macchiato di peccati, come l'amministrare o il ricevere i Sacramenti, dobbiamo sempre prima

stulet, consideremus; profecto, quoties vel mortis periculum imminet, vel aliquam rem tractare aggredimur, cujus tractatio homini peccatis contaminato non conveniat, veluti cum sacramenta administramus, aut percipimus, toties confessio prætermittenda non est. Atque idem omnino servare oportet, cum veremur, ne nos alicujus culpæ, quam admiserimus, oblivio capiat. Neque enim peccata confiteri possumus, quæ non meminimus: neque peccatorum veniam a Domino impetramus, nisi ea Pœnitentiæ Sacramentum per confessionem deleat.

De conditionibus, & circumstantiis ad confessionem requisitis.

Sed quoniam multa in confessione observanda sunt, quorum alia ad Sacramenti naturam pertinent, alia non ita necessaria sunt; de his accurate agendum erit. Neque enim desunt libelli, & commentarii, ex quibus facile est, horum omnium explicationem depromere. Illud autem imprimis doceant Parochi, in confessione curandum esse, ut integra, & absoluta sit. Etenim omnia mortalia peccata sacerdoti aperire oportet. Nam venialia, quæ nos a Dei gratia non divellunt, & in quæ frequentius labimur, tametsi recte, atque utiliter, quod piorum usus demonstrat, confitemur, tamen sine culpa prætermitti, multisque aliis rationibus expiari possunt. At mortifera peccata, ut jam diximus, singula enumeranda sunt, quamvis etiam occultissime lateant, & ejus generis sint, quæ duobus tantum extremis Decalogi capitibus interdicuntur. Sæpe enim evenit, ut ea gravius animam vulnerent, quam illa, quæ aperte, ac palam peccare homines solent. Ita a sancta Tridentina Synodo definitum, atque a catholica Ecclesia semper traditum est, quemadmodum sanctorum Patrum testimonia declarant. Est enim apud sanctum Ambrosium in hunc modum: Non potest quis justificari a peccato, nisi confessus fuerit peccatum. Sanctus etiam Hieronymus in Ecclesiaste idem plane confirmat. Ait enim: Si quem serpens Diabolus

oc-

confessarci. Il medesimo ci bisogna osservare, quando noi dubitiamo di non dovere qualche peccato commesso mettere in oblivione: perchè non possiamo dei peccati confessarci, dei quali non ci ricordiamo, nè impetriamo dal Signore il perdono de' peccati; se non sono scancellati dal Sacramento della Penitenza per mezzo della Confessione.

Delle condizioni e circostanze che alla Confessione si richieggono.

Ma perchè molte cose nella Confessione si debbono osservare, delle quali alcune s'appartengono alla natura del Sacramento, altre non sono sì fattamente necessarie; di queste con gran diligenza bisognerà trattare; perchè non mancano e libri, e trattati, dai quali agevolmente si può imparare la dichiarazione ed intelligenza di tutte queste cose. Primieramente adunque insegnino i Parrochi, che nella Confessione si dee mettere gran cura a far, che sia integra ed assoluta; perchè tutti i peccati mortali commessi è necessario manifestare al Sacerdote: avvengachè i veniali, i quali non ci dividono dalla grazia di Dio, e ne' quali più spesso cadiamo, senza peccato si possono lasciare di dire, e possono in molti altri modi purgarsi; sebbene e rettamente ed utilmente di quelli ci confessiamo, siccome dimostra l'uso degli uomini giusti, e spirituali. Ma i peccati mortali, siccome già abbiamo detto, si debbono tutti particolarmente narrare, ancora che siano peccati ascosi e secretissimi, siccome sono tutti quelli, che nei due ultimi Precetti del Decalogo ci sono proibiti. Onde spesso avviene, che questi tali peccati più grandemente feriscano l'anima, che quelli, i quali apertamente ed alla scoperta gli uomini sogliono commettere. E così è stato determinato dal Santo Concilio Trentino, ed in questo modo sempre la santa Chiesa Cattolica ha insegnato, siccome ci manifestano i testimonj de' Santi Padri; perchè appresso S. Ambrogio si leggono queste parole: Non può niuno essere dal peccato giustificato, se non avrà confessato il peccato; e S. Girolamo scrivendo sopra l'Ecclesiaste il medesimo appunto conferma; perchè dice, se il Diavolo, serpente antico, ha morso alcuno, ed occultamente, non ol

occulte momorderit, & , nullo conscio, eum peccati veneno infecerit, si tacuerit, & pœnitentiam non egerit, nec vulnus suum fratri, aut magistro voluerit confiteri, magister, qui linguam habet ad curandum, prodesse non poterit. Præterea sanctus Cyprianus in sermone de lapsis apertissime hoc docet, his verbis: Quamvis nullo sacrificii, aut libelli facinore constricti sint, quoniam tamen de eo cogitaverunt, id ipsum apud sacerdotes Dei dolenter confiteantur. Denique hæc omnium Ecclesiæ doctorum communis vox est, atque sententia. Sed in confessione summa illa cura, & diligentia adhibenda est, quam in rebus gravissimis ponere solemus, omneque studium ita eo conferendum, ut sanemus animæ vulnera, & peccati radices evellamus. Neque vero solum peccata gravia narrando explicare oportet, verum etiam illa, quæ unumquodque peccatum circumstant, & pravitatem valde augent, vel minuunt. Quædam enim circumstantiæ adeo graves sunt, ut peccati mortiferi ratio ex illis tantum constet: quare hæc omnia semper confiteri oportet. Si quis enim hominem interemerit, explicandum est, utrum ille sacris initiatus, an profanus fuerit. Itemque si cum muliere concubuit, matrimonii ne lege libera, aut alterius uxore, aut propinqua, aut alicujus voti sponsione Deo consecrata, aperiat, necesse est. Hæc enim diversa peccatorum genera constituunt, ita, ut primum quidem simplex fornicatio, alterum adulterium, tertium incestus, quartum sacrilegium a divinarum rerum doctoribus appelletur. Furtum etiam in peccatis numerandum est: verum si quis aureum nummum furetur, levius omnino peccat, quam is, qui centum, vel ducentos, vel ingentem aliquam auri vim, præsertim vero qui sacram pecuniam abstulit. Quæ etiam ratio ad locum, & ad tempus pertinet: quorum exempla notiora sunt ex multorum libris, quam ut a nobis commemorentur. Hæc igitur, ut diximus, enumeranda sunt: quæ vero pravitatem rei magnopere non augent, sine crimine omitti possunt. Sed ad confessionem adeo necessarium est, ut, quod an-

sapendo altri, col veleno del peccato l'avrà infetto; se costui tacerà, e non farà penitenza, nè vorrà confessare la sua ferita al suo fratello, o maestro; il maestro, il quale ha la lingua per curarlo, non gli potrà dare giovamento alcuno. Ancora S. Cipriano nel sermone, che fa, *De lapsis*, apertissimamente dimostra il medesimo con queste parole: Quantunque non abbiano fatto il peccato di sacrificare, o di fare scritta di lor mano; nondimeno perchè di quello hanno pensato, lo debbono con dolore confessare ai Sacerdoti di Dio. Finalmente questa è comune voce, e sentenza di tutti i Dottori della Chiesa. Ma nella Confessione si dee porre quella gran cura e diligenza che sogliamo mettere in cose importantissime, e con ogni nostro studio far sì, che saniamo le ferite dell'anima nostra, e svelliamo al tutto le radici del peccato. Nè solo bisogna narrare i peccati gravi ed importanti, ma ancora le circostanze di ciaschedun peccato, e che accrescono notabilmente la loro malignità; ovvero la scemano: perchè sono alcune circostanze talmente gravi, che solo per quelle un peccato diventa mortale. Queste adunque tutte bisogna confessare: come se uno avrà ucciso un uomo; bisognerà dire, se quel tale era o laico, o chierico, o Sacerdote; similmente se uno avrà peccato con una donna, bisognerà manifestare se era libera, o maritata, ovvero era sua parente, o religiosa; perchè queste tali circostanze diversificano e costituiscono diverse specie di peccati: talchè il primo è detto dai sacri Teologi semplice fornicazione, il secondo adulterio, il terzo incesto, il quarto sacrilegio. Il furto ancora si dee numerare tra i peccati. Ma se uno furerà un solo scudo d'oro, commette un peccato assai più leggiero, che quello, che cento, o dugento, o qualche grandissima somma d'oro avrà rubato, e gravissimo sarebbe il peccato di colui, se avesse tolto danari di Chiesa. Ancora si dee considerare al luogo, ed al tempo; dei quali peccati si trovano esempj notissimi nei libri scritti da molti; talchè non fa di bisogno altrimenti addurli. Queste cose adunque debbono essere narrate da quelli, che si confessano, ma quelle circostanze poi che non molto accrescono la malignità del peccato, possono senza colpa alcuna lasciarsi di dire.

Ma egli è talmente alla Confessione necessaria, che ella, come di sopra dicemmo, sia integra ed assoluta, che se alcuno a posta e volontariamente lasciasse di dire alcuno di quei peccati, che si debbono spiegare, confessandosi di tutti gli altri, non solo non riporta da tal Confessione frutto alcuno, ma in quella commette nuova sceleratezza. Nè questa tale

antea diximus, integra, & absoluta sit, ut, si quis dedita opera, alia quidem ex iis, quæ explicari debent, prætermittat, alia vero tantummodo confiteatur, non solum ex ea confessione is commodum nullum consequatur, sed etiam novo scelere se obstringat: neque ejusmodi peccatorum enumeratio confessionis nomine, in qua Sacramenti ratio insit, appellanda est: quin potius pœnitenti confessionem repetere est necesse, seque ipsum illius peccati reum facere, quod Sacramenti sanctitatem simulatione confessionis violaverit. At vero, si alia de causa confessioni aliquid defuisse videatur, vel quia pœnitens nonnulla crimina oblitus fuerit, vel quia conscientiæ suæ latebras non ita accurate perquisiverit, cum tamen illud in animo haberet, ut integre peccata omnia confiteretur; nihil ei opus erit confessionem iterare; satis autem habebit, si quando peccata, quæ oblitus erat, in memoriam reduxerit, ea sacerdoti alio tempore confiteri. In quo tamen animadvertendum est, ne forte nimis dissolute, & remisse conscientiam nostram scrutati simus, adeoque negligenter peccata admissa memoria repetere studuerimus, ut ea ne recordari quidem voluisse merito videri possimus. Id enim si factum fuerit, confessionem iterare omnino oportebit. Præterea curandum est, ut confessio nuda, simplex, & aperta sit, non artificiose composita, ut a nonnullis fit, qui potius vitæ suæ rationem exponere, quam peccata confiteri videntur. Ea enim confessio esse debet, quæ nos tales sacerdoti aperiat, quales nos ipsos novimus, certaque pro certis, ac dubia pro dubiis demonstret. Quod si vel peccata non recensentur; vel alieni a re, quam tractamus, sermones inferuntur; perspicuum est, confessionem hac virtute carere. Vehementer etiam commendandi sunt, qui prudentiam, & verecundiam in explicandis rebus adhibent. Neque enim nimis multis verbis agendum est, sed, quæ ad cujusque peccati naturam, & rationem pertinent, brevi oratione, quæ modestiam conjunctam habeat, aperienda sunt. Illud vero tum confitenti, tum

sa-

narrazione de' peccati, che fa costui, dee essere detta Confessione, la quale abbia natura di Sacramento; anzi al presente bisognerà di nuovo replicare e ripetere la Confessione, ed accusarsi del nuovo peccato commesso, di avere con la simulata sua Confessione violata la santità del Sacramento. Ma se per qualche altra cagione nella Confessione avrà lasciato di dire qualche cosa, ovvero perchè il penitente di qualche peccato si sarà scordato, ovvero perchè non avrà così diligentemente investigato il segreto della sua coscienza, avendo però nell'animo di confessarsi di tutti i suoi peccati interamente; allora non gli farà di bisogno reiterare la Confessione, ma gli basterà confessare i peccati scordati, quando gli ritorneranno a memoria. Nel che bisogna però bene avvertire, che noi non abbiamo esaminata la nostra coscienza con troppa negligenza e troppo freddamente, e così negligentemente ci siamo studiati gli errori commessi ridurci a memoria, che più tosto si possa dire, che noi non ce ne siamo voluti ricordare; perchè se ciò fosse avvenuto, bisognerebbe al tutto reiterare la Confessione.

Appresso, si dee con gran cura avvertire, che la Confessione sia nuda, semplice, ed aperta, non artificiosamente composta, come alcuni sogliono fare, i quali più tosto mostrano di voler dar conto della vita loro, che di volere confessare i loro peccati; imperocchè la Confessione dee essere così fatta, che tali ci mostri al Sacerdote, quali noi stessi conosciamo di essere, e manifesti le cose certe per certe, e le dubbie per dubbie, dove se ovvero i peccati non si narrano, ovvero s' interpongono parole e ragionamenti fuor di proposito; è chiaro, che la Confessione manca di questa virtù. Debbono essere ancora molto commendati coloro, i quali nello spiegare le cose e i fatti loro usano prudenza, e verecondia; perchè non si dee dire troppe parole, ma solo si devono esporre, con brevi parole congiunte con modestia quelle cose, che sono atte a manifestar la natura e proprietà di ciaschedun peccato.

E dee il confitente e il Sacerdote mettere ogni diligenza a far sì, che tutto quello, che tra loro nella Confessione si è conferito, sia segreto ed occulto; e di qui nasce, che niuno si può confessare per ambasciadori, nè per lettere; perchè in quel modo non si può trattare cosa alcuna in segreto. Oltre di questo, debbono i Cristiani por gran cura e diligenza a purgar l'anima loro con la frequente Confessione de' peccati; perchè quando uno si sente aggravare da qualche mortal peccato, niuna cosa più giovevole può ritrovare per li molti

pe-

ſacerdoti maxime laborandum eſt, ut eorum ſermo in confeſſione ſecreto habeatur. Quare fit, ut nemini omnino neque per nuncium, neque per litteras, quoniam ea ratione nihil jam occulte agi poteſt, peccata confiteri liceat. Sed nulla res fidelibus adeo curæ eſſe debet, quam ut frequenti peccatorum confeſſione animam ſtudeant expiare. Etenim cum aliquis mortifero ſcelere urgetur, nihil ei magis ſalutare eſſe poteſt, ob multa, quæ impendent, vitæ pericula, quam ſtatim peccata ſua confiteri. Nam, ut ſibi quiſque diuturnum vitæ ſpatium polliceri queat, turpe profecto eſt, cum in eluendis corporis, aut veſtium ſordibus tam diligentes ſimus, non eadem ſaltem diligentia curare, ne animæ ſplendor turpiſſimis peccati maculis obſoleſcat.

De legitimo & idoneo Confeſſionis Sacramentalis miniſtro.

Sed jam de miniſtro hujus Sacramenti dicendum eſt. Eum autem ſacerdotem eſſe, qui ordinariam, aut delegatam abſolvendi poteſtatem habeat, ex eccleſiaſticis ſanctionibus ſatis apparet. Habeat enim oportet non ſolum ordinis, verum etiam juriſdictionis poteſtatem, qui hoc munere fungi debet. Illuſtre vero hujus miniſtri teſtimonium præbent illa Domini verba apud ſanctum Joannem (Jo. 20.)*: Quorum remiſeritis peccata, remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta ſunt. Neque enim omnibus, ſed Apoſtolis tantum hæc dicta fuiſſe conſtat; quibus in hac functione ſacerdotes ſuccedunt: idque etiam maxime conſentaneum eſt. Nam cum omne gratiæ genus, quæ hoc Sacramento tribuitur, a Chriſto capite ad membra derivetur; merito debent corpori Chriſti myſtico, ideſt fidelibus illud adminiſtrare, qui ſoli verum ejuſdem corpus conficiendi poteſtatem habent; cum præſertim fideles hoc ipſo pœnitentiæ Sacramento ad ſacram Euchariſtiam ſumendam apti, idoneique reddantur. Verum quanta olim religione in antiquiſſima Eccleſia jus ordinarii ſacerdotis conſervatum fuerit, ex veteribus Patrum decretis facile intelligitur; quibus cautum eſt, ne*

pericoli, che sopraſtano alla vita noſtra, che ſubito confeſſarſi de' ſuoi peccati; imperocchè quando bene uno poteſſe prometterſi un lungo ſpazio di vita, è però certo coſa indegna, e brutta, eſſendo noi così diligenti nel purgare le macchie del corpo, e dei veſtimenti noſtri, che almeno con la medeſima diligenza non procuriamo, che lo ſplendor dell' anima noſtra per le bruttiſſime macchie del peccato non ſi oſcuri, ed adombri.

Del legittimo ed idoneo miniſtro della Confeſſione ſacramentale.

Ma oggimai ſi ha da trattare del miniſtro di queſto Sacramento: il quale per le eccleſiaſtiche dichiarazioni appariſce eſſere il Sacerdote, che abbia una ordinaria o delegata poteſtà di aſſolvere; perchè egli ſi ricerca, che colui, che vuole uſare un tal officio, non ſolo abbia la poteſtà dell' ordine, ma ancora della giuriſdizione. Ed un chiaro teſtimonio di queſto miniſterio ci danno quelle parole del Signore, che ſono in S. Giovanni, dove dice: *Quorum remiſeritis peccata, remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta ſunt* (*Jo. 20.*): A quelli, de' quali voi rimetterete i peccati, ſono rimeſſi: ed a quelli, de' quali voi riterrete, ſono ritenuti. Le quali parole, è certo, che non furono dette a tutti, ma ſolo agli Apoſtoli: ai quali in tale eſercizio ed offizio ſuccedono i Sacerdoti: il che è ancora molto conveniente; perchè conciofſiachè ogni ſorte di grazia la quale a queſto Sacramento ſi attribuiſce, derivi da Criſto capo alle membra; meritamente ſolo quelli lo debbono amminiſtrare al miſtico corpo di Criſto, cioè ai Criſtiani, i quali hanno la poteſtà di conſecrare il vero corpo di Criſto; maſſime che i Fedeli con queſto medeſimo Sacramento ſi rendono atti ed idonei al ricevere la ſacra Eucariſtia; ma con quanta religione nella Chieſa antica già foſſe conſervata la dignità del Sacerdote ordinario, dai decreti degli antichi Padri ſi può agevolmente conoſcere; per li quali ſi comanda, che nium Veſcovo, o Sacerdote, nell' altrui Parrochia ardiſca coſa alcuna operare, o ammi-

quis Episcopus, aut sacerdos in alterius Parochia aliquid gerere auderet, sine ejus auctoritate, qui illi præesset, aut nisi magna necessitas cogere videretur. Ita vero ab Apostolo sancitum est (Tit. 1.), *cum Tito præcepit, ut in singulis civitatibus sacerdotes constitueret, qui scilicet doctrinæ, & Sacramentorum cælesti pabulo fideles alerent*, & *educarent. Quamquam, si mortis periculum imminet, & proprii sacerdotis facultas non datur; ne hac occasione aliquis pereat, in Ecclesia Dei custoditum fuisse, Concilium Tridentinum docet, ut unicuique sacerdoti liceret, non solum omni peccatorum generi, cujuscumque potestatis sit, illa condonare, sed etiam ab excommunicationis vinculo solvere. Jam, præter ordinis, & jurisdictionis potestatem, quæ prorsus necessaria sunt, in primis opus est, ut hujus Sacramenti minister tum scientia, & eruditione, tum prudentia præditus sit. Judicis enim, & medici simul personam gerit. Ac quod ad primum attinet, satis constat, non vulgarem scientiam necessariam esse, qua & peccata investigare, & ex variis peccatorum generibus, quæ gravia, quæ levia sint, pro cujusque hominis ordine & genere judicare possit. Ut autem medicus est, summa quoque prudentia indiget* (Ex S. Basilio). *Etenim diligenter providendum est, ut ea remedia ægroto adhibeantur, quæ ad illius animam sanandam, & in posterum contra morbi vim muniendam aptiora esse videantur. Ex quo poterunt fideles intelligere, cuivis maximo studio curandum esse, ut eum sibi sacerdotem deligat, quem vitæ integritas, doctrina, prudens judicium commendet; qui, & quantum in eo officio, cui præest, ponderis ac momenti sit, & quæ cuique sceleri pœna conveniat, & qui vel solvendi, vel ligandi sint, optime noverit. Sed quoniam nemo est, qui non vehementer cupiat, scelera, & turpitudinem suam occultari; monendi sunt fideles, nihil esse, quod timeant, ne ea quæ ipsi confessione patefecerint, a sacerdote ulli umquam indicentur, neve aliquod ex ea periculi genus sibi ullo tempore creari possit. Sacræ*

enim

ministrare senza l' autorità del Prelato di tal Parrochia, se da qualche gran necessità non fosse sforzato; e così fu ordinato dall' Apostolo (*Tit.* 1.), quando a Tito comandò, che in ciascuna Città ordinasse i Sacerdoti, i quali e con la dottrina, e col celeste pascolo dei Sacramenti i Fedeli nutrissero, ed istruissero. Quantunque, se fosse qualche pericolo di morte, e non si potesse aver copia, e facoltà del proprio Sacerdote; acciocchè per tale occasione qualcheduno non si dannasse, il Concilio Trentino c' insegna, che nella Chiesa di Dio si è osservato, che ciaschedun Sacerdote potesse non solo assolvere da ogni sorte di peccato riservato a qualunque potestà, ma ancora dal legame della scomunica. Ed oltre la potestà dell' ordine, e della giurisdizione, le quali cose sono al tutto necessarie, bisogna principalmente, che il ministro di questo Sacramento sia dotato di scienza e di dottrina, ed ancora di prudenza; perchè egli fa l' officio di giudice, e di medico; e quanto fa al proposito del primo, egli è cosa chiara, e manifesta, esser necessaria una non mediocre scienza, per la quale e possa investigare i peccati, e dalle varie sorti di essi giudicare quali sian gravi, quali leggieri, secondo lo stato e sorte di ciascheduno uomo. In quanto medico, ha bisogno di una gran prudenza; perchè deve diligentemente provvedere di applicare all' infermo quei remedi, i quali al sanare l' anima sua apparisconо più atti e comodi, ed al fortificarla per l' avvenire al poter resistere alla forza dell' infirmità. Dalla qual cosa potranno i Fedeli intendere, come ciascheduno dee con grande studio attendere e procurare di eleggersi un Sacerdote, che sia commendato d' integrità di vita, di dottrina, e di prudente giudizio, il quale ben conosca e capisca, di quanta importanza sia quell' offizio, che a lui è stato commesso, e qual pena a ciaschedun peccato si convenga, e chi debba essere o sciolto, o legato. Ma perchè niuno si ritrova, che grandemente non desideri, che i suoi peccati e disonestà siano occulte; però si debbono i Fedeli ammaestrare ed avvertire, che non hanno a temere in modo alcuno, che le cose, che essi al Sacerdote manifesteranno, da lui siano in verun modo revelate, nè che perciò a loro mai possa venire pericolo alcuno; perchè le leggi sacre della Chiesa con gravissime pene quelli Sacerdoti hanno voluto che siano castigati, i quali tutti i peccati, che da alcuno in Confessione gli sono stati aperti, con un perpetuo e religiosissimo silenzio non avranno tenuti occulti; perchè nel gran Concilio Lateranense così leggiamo: Guardisi al tutto il Sacerdote di non manifestare o

con

enim sanctiones (Ex Leone Papa) *gravissime in eos sacerdotes animadverti voluerunt, qui peccata omnia, quæ aliquis eis confessus fuerit, perpetuo, & religioso silentio compressa non tenuerint. Quare in Concilio Lateranensi Magno ita legimus: Caveat omnino sacerdos, ne verbo, vel signo, vel alio quovis modo prodat aliquatenus peccatorem.*

De conditionibus ad confessionem vere pœnitentis necessariis.

Sed jam ordo rerum postulat, cum de ministro dictum sit, ut quædam præcipua capita explicentur, quæ ad confessionis usum, & tractationem non parum sunt accommodata. Magna enim fidelium pars, quibus vulgo nihil longius videri solet, quam, ut dies illi, qui ecclesiastica lege confessioni præfiniti sunt, effluant, tantum absunt a Christiana perfectione, ut vix peccatorum suorum meminerint, quæ sacerdoti patefacienda essent, nedum cetera diligenter curent, quæ ad divinam gratiam conciliandam vim habere maximam perspicuum est. Quare cum illorum saluti omni studio succurrendum sit; hoc primum sacerdotes in pœnitente diligenter observabunt, si veram peccatorum suorum contritionem habeat, certumque illi sit, ac deliberatum, in posterum a peccatis abstinere. Quod si ita animo affectum esse animadverterint, moneant, & vehementer hortentur, ut pro tanto, & tam singulari beneficio maximas gratias Deo agat; ab eoque cælestis gratiæ præsidium petere numquam desinat; quo munitus, ac tectus, facile poterit pravis cupiditatibus resistere, ac repugnare. Docendus est etiam, ut nullum patiatur esse diem, quin aliquid de passionis Domini nostri mysteriis meditetur, ad eumque imitandum, & summa charitate amandum ipse se excitet, atque inflammet. Hac enim meditatione assequetur, ut ab omnibus dæmonis tentationibus in dies se tutiorem esse sentiat. Neque enim ulla alia est causa, cur tam cito, vel leviter ab hoste impugnati, animo, & viribus succumbamus, quam quod ex cælestium rerum meditatione divini amoris ignem

con-

con parole, o con segno, o in qualsivoglia altro modo mai il peccatore.

Delle condizioni necessarie alla Confessione di un vero penitente.

Ricerca ora l'ordine della cosa, che trattiamo, essendosi già detto del ministro, che ora si dichiarino alcuni capi più importanti, i quali all'uso ed esercizio della Confessione sono molto utili e comodi; imperocchè la maggior parte dei Fedeli giudicano lunghissimi quei giorni, i quali sono ordinati dalla Chiesa per confessarsi, e solo desiderano che presto passino: e tanto sono lontani dalla Cristiana perfezione, che appena si ricordano di quei peccati, i quali sarebbe conveniente manifestare al Sacerdote, non che pongano cura all' altre cose, le quali hanno grande efficacia e forza al reconciliarci la grazia di Dio. Onde, dovendosi in ogni modo sovvenire alla salute di costoro, primieramente i Sacerdoti nel penitente con gran diligenza osserveranno, se dei suoi peccati ha vera Contrizione, e se ha fermamente deliberato per l'avvenire d'astenersi dai peccati. E se in tal modo lo troveranno disposto, all'ora l'ammoniscano, e l'esortino pur assai, che per sì grande e singolare benefizio a Dio renda grazie infinite; nè mai resti di dimandare da lui l'ajuto della celeste grazia, col quale fortificato e guardato potrà agevolmente resistere e repugnare alle prave cupidità. Dee ancora insegnarli, che non passi mai giorno alcuno, nel quale qualche meditazione non faccia intorno ai misterj della Passione di Cristo: e ad amarlo, ed imitarlo, con somma carità ecciti se stesso, ed infiammi; perocchè con tal meditazione nascerà, che da tutte le tentazioni del demonio di giorno in giorno si conoscerà essere più sicuro; perchè dovete sapere, che non per altra cagione sì presto e così di leggieri, dal nostro avversario combattuti, perdiamo l'animo e le forze, e da lui siam vinti, se non perchè per la meditazione delle cose celesti e divine non ci curiamo di accendere in noi il fuoco del divino amore, per il quale la mente possa recrearsi, e sollevarsi. Ma se il Sacerdote si accorgerà, che colui, che si vuol confessare, non si dolga talmente de' suoi pec-

concipere non studemus, quo mens recreari, atque erigi possit. Sin autem sacerdos intellexerit eum, qui velit confiteri, adeo peccata sua non dolere, ut vere contritus dicendus sit; conetur magno contritionis desiderio eum afficere, ut deinde hujus præclari doni cupiditate incensus, illud a Dei misericordia petere, & efflagitare in animum inducat. In primis autem reprimenda est quorundam superbia, qui scelera sua excusatione aliqua vel defendere, vel minora facere nituntur. Nam exempli causa, cum aliquis fateatur, se ita vehementius commotum fuisse, statim hujus perturbationis causam in alium confert, a quo prius sibi injuriam factam esse queritur. Monendus itaque est, hoc elati animi, & hominis peccati sui magnitudinem vel despicientis, vel plane ignorantis signum esse. Tum vero ejusmodi excusationis genus, ad augendum potius, quam minuendum peccatum pertinere. Nam qui ita factum suum probare contendit, hoc videtur profiteri, se tunc patientia usurum esse, cum a nemine injuria læditur. Quo quidem nihil nomine Christiano indignius esse potest. Etenim cum illius vicem dolere maxime debuerit, qui injuriam fecit; tamen non peccati pravitate commovetur, sed fratri irascitur, ac, cum ei præclara occasio oblata fuerit, ut Deum patientia colere, & fratrem mansuetudine sua corrigere possit, salutis materiam ad perniciem suam convertit. Perniciosior autem est illorum culpa existimanda, qui stulta quadam verecundia impediti, peccata confiteri non audent. Iis igitur hortando animos addere oportet; monendique sunt, nihil esse, quod vitia sua aperire vereantur; nullique mirum videri debere, si intelligat homines peccare; qui quidem communis est omnium morbus, & in humanam imbecillitatem proprie cadit. Alii sunt, qui, vel quod raro peccata confiteri solent, vel quod nullam curam, & cogitationem in pervestigandis suis sceleribus posuerunt, nec commissa confessione expedire, nec unde ejus officii initium ducendum sit, satis sciunt: quos certe acrius objurgare opus est, atque in primis

do-

peccati, che possa esser detto veramente contrito, allora si sforzerà d' indurlo in un gran desiderio di contrizione; acciocchè poi dalla cupidità di così degno dono acceso, si deliberi di dimandarlo alla divina misericordia. E prima si dee reprimere, ed abbassare la superbia di alcuni, i quali, per iscusare i loro peccati, ovvero li difendono, ovvero si sforzano mostrarli minori, che non sono. Perchè, per esempio, confessando uno essere grandemente stato preso e commosso dall' ira, subito la cagione di tal passione getta addosso ad un altro, dal quale, dice, e si lamenta, che a lui è stata prima fatta ingiuria. E però si dee questo tale avvertire, che questo è segno di animo superbo, e di uomo, il quale ovvero sprezza l' importanza, e grandezza del suo peccato, ovvero non la conosce, e che tale scusazione piuttosto accresce, che diminuisce il peccato; perocchè colui, che in tal modo si sforza di difendere l' error suo, pare che voglia confessare, che quando non fosse offeso da persona, allora sarebbe per essere paziente; la qual cosa è indegnissima di un uomo Cristiano. Perchè dovendosi grandemente dolere per cagion del peccato di colui, che gli ha fatto ingiuria, nondimeno non si muove a dolere per la malignità del peccato, ma col suo fratello si adira: ed essendogli offerta una bella occasione di potere onorare con la pazienza Dio, e di poter correggere con la mansuetudine il suo fratello; quello, che gli era materia di salute, rivolge a suo danno. Ma è assai più dannoso e grave l' error di coloro, i quali impediti da una stolta vergogna non ardiscono confessare i peccati loro. A questi adunque con le esortazioni bisogna dar animo, ed ammonirgli, che non debbano per modo alcuno vergognarsi di palesare i loro peccati; e che niuno si dee maravigliare, quando intende, che gli uomini peccano, poichè questa è una comune infirmità di tutti, ed è proprio dell' umana debolezza, e fragilità. Altri sono, i quali ovvero che di rado sogliono confessarsi dei peccati loro; ovvero, perchè non hanno posta cura alcuna, nè hanno avuto pensiero alcuno di esaminare e ricercare i peccati commessi, nè sanno nella Confessione spedirsi e narrare i loro errori, nè pure intendono da qual capo si facciano a confessarsi. E questi bisogna aspramente riprendere, e principalmente insegnar loro, che, prima che uno se ne vada al Sacerdote, dee con ogni studio ingegnarsi di aver Contrizione dei suoi peccati. Il che non si può fare in modo alcuno, se di quelli ricordandosi, non si studj tutti particolarmente riconoscere e considerare. Onde, se il Sacerdote così fatti uomini conoscerà al tutto non

docere, prius quam ad sacerdotem aliquis adeat, omni studio curandum esse, ut peccatorum suorum contritione commoveatur; id vero præstari nullo modo posse, nisi ea reminiscendo singillatim recognoscere studeat. Quare, si sacerdos hujusmodi homines prorsus imparatos esse cognoverit, humanissimis verbis a se dimittet, hortabiturque, ut ad cogitanda peccata aliquod spatium sumant, ac deinde revertantur. Quod si forte affirmaverint, se in eam rem omne studium, & diligentiam suam contulisse; (quoniam sacerdoti maxime verendum est, ne semel dimissi, amplius non redeant) audiendi erunt; præsertim vero si emendandæ vitæ studium aliquod præseferant, adducique possint, ut negligentiam suam accusent, quam se alio tempore diligenti & accurata meditatione compensaturos promittant. In quo tamen magna cautio adhibenda est. Si enim, audita confessione, judicaverit, neque in enumerandis peccatis diligentiam, neque in detestandis dolorem pœnitenti omnino defuisse; absolvi poterit. Sin autem utrumque in eo desiderari animadverterit; auctor illi, & suasor erit, ut majorem curam, quod antea dictum est, in excutienda conscientia adhibeat, hominemque, ut blandissime poterit, tractatum dimittet. Sed quoniam interdum contingit, ut mulieres, alicujus sceleris in priori confessione oblitæ, iterum ad sacerdotem non audeant redire, quod vereantur, ne vel in suspicionem magnæ improbitatis populo veniant, vel singularis religionis laudem quærere existimentur: sæpe tum publice, tum privatim docendum est, neminem tanta memoria esse, qui omnia sua facta, dicta, & cogitata meminisse queat: quapropter fideles nulla re deterrendos esse, quo minus ad sacerdotem revertantur, si in memoriam alicujus criminis redierint, quod antea fuerit prætermissum. Hæc igitur, atque alia hujus generis multa in confessione a sacerdotibus observanda erunt.

De satisfactione pœnitentiæ parte, ejusque exequendæ necessitate.

Nunc ad tertiam Pœnitentiæ partem, quæ satisfactio ap-

preparati, con parole piacevoli gli licenzierà da lui esortandogli che per qualche spazio di tempo ripensino ai loro peccati, dipoi ritornino. E se forse quelli affermassero, che in tal cosa hanno messo ogni loro studio e diligenza (perchè il Sacerdote dee grandemente temere, che lasciandogli una volta andare, più non ritornino) allora gli dee ascoltare, e massime se dimostrano qualche segno di voler emendare la vita loro; ed in quel caso si possono persuadere e condurre ad accusare la loro negligenza, la quale in un altro tempo con diligente ed accurata esamina e meditazione de' loro peccati promettano ricompensare; nella qual cosa però dee il Confessore aver grande avvertenza; perchè se, poi che avrà ascoltata la Confessione, giudicherà che nel narrare i peccati non avrà mancato di diligenza, e nel detestargli avrà mostrato qualche dolore; allora questo tale si potrà assolvere; ma se ambedue queste cose avrà considerato essere mancate; allora cercherà di persuadergli, che nell' esaminar la coscienza sua (siccome di sopra è detto) voglia mettere maggior cura, e con maggior mansuetudine e piacevolezza che potrà da se licenziare il peccatore senza assolverlo; ma perchè alle volte avviene, che le donne, scordatesi nella passata Confessione di qualche errore, non ardiscono di nuovo ritornare al Sacerdote; perchè ovvero dubitano, che per quello spesso ritornare, che fanno, non vengano in sospetto al popolo, che le vede, di aver molti e grandi peccati; o che ciò facciano per esser lodate di donne spirituali, e religiose: per questo si dee spesso e publicamente e privatamente avvertire, ed insegnare: che non è alcuno, che abbia tanta memoria, che si possa ricordare di tutte le sue opere, parole, e pensieri. E però non debbono i Cristiani in modo alcuno temere; o sbigottirsi di ritornare al Sacerdote, quando si ricordassero di qualche fallo; che prima avessero lasciato indietro. Queste cose adunque, e molte altre simili dovranno essere osservate dai Sacerdoti nella Confessione.

Della Satisfazione, terza parte della Penitenza, e della necessità di eseguirla.

Ora si dee venire alla terza parte della Penitenza, detta

appellatur, veniendum est. Primum itaque satisfactionis nomen, & vis exponenda est. Hinc enim catholicæ Ecclesiæ hostes amplam occasionem dissidii, & discordiæ, cum maxima Christiani populi pernicie, arripuerunt. Est autem satisfactio, rei debitæ integra solutio: nam quod satis est, ei nihil videtur deesse. Quare cum de gratiæ reconciliatione loquimur, idem satisfacere significat, quod alteri tantum præstare, quantum irato animo ad ulciscendam injuriam satis esse possit. Atque ita satisfactio nihil aliud est, quam injuriæ alteri illatæ compensatio. Quod autem ad hunc locum pertinet, satisfactionis nomen divinarum rerum doctores ad declarandam eam compensationem usurparunt, cum homo pro peccatis commissis Deo aliquid persolvit. Quo in genere quoniam multi gradus esse possunt, hinc fit, ut satisfactio varie accipiatur. Ac prima quidem, & præstantissima illa est, qua pro scelerum nostrorum ratione, etiam si Deus summo jure nobiscum velit agere, quidquid a nobis debeatur, cumulate persolutum est. Hæc vero ejusmodi esse dicitur, quæ nobis Deum propitium, & placatum reddidit, eamque uni Christo domino acceptam ferimus, qui in cruce, pretio pro peccatis nostris soluto, plenissime Deo satisfecit. Neque enim ulla res creata esse potuit, quæ nos tam gravi debito liberaret: atque ut sanctus Joannes testatur (1. Jo. 2.)*; ipse est propitiatio pro peccatis nostris: non pro nostris autem tantum, sed etiam pro totius mundi. Hæc igitur plena, & cumulata est satisfactio, scelerum omnium rationi, quæ in hoc sæculo commissa sunt, pariter, æqualiterque respondens; cujus pondere hominum actiones apud Deum plurimum valent, ac sine eo nulla prorsus æstimatione dignæ haberentur. Atque huc Davidis verba videntur spectare: qui postquam secum ipse reputans, illud protulisset* (Ps. 115.), *Quid retribuam Domino pro omnibus, quæ retribuit mihi? nihil præter hanc satisfactionem, quam calicis nomine expressit, dignum tot, tantisque beneficiis invenire potuit; quare subjecit: Calicem salutaris accipiam, &*

no-

Satisfazione, e prima si dee spiegare il nome, e la forza di questo nome, Satisfazione; perchè di qui gli avversarj della Cattolica Chiesa hanno presa un' ampia occasione di divisioni e discordie, con grandissimo danno del popolo Cristiano. E' adunque la Satisfazione una intera soluzione e pagamento della cosa debita; perchè vien da *satis*, che vuol dire, abbastanza: e quello, che ha abbastanza, non pare che gli manchi cosa alcuna; per il che quando noi parliamo della reconciliazione della grazia, Satisfare, significa il medesimo, che il concedere a uno tanto quanto possa essere assai ed abbastanza ad un animo irato a vendicarsi dell' ingiuria; e così la Satisfazione non è altro, che una ricompensazione, che si fa dell' ingiuria fatta ad altri. Quanto ora fa al nostro proposito, il nome di Satisfazione hanno i Teologi usato per dichiarare quella ricompensazione, per la quale l' uomo per li commessi peccati paga Dio qualche cosa. E perchè in questa cosa possono essere molti gradi; di qui nasce, che la Satisfazione si piglia ed intende in varj modi. Prima adunque, e sopra l' altre più degna è quella, per la quale, secondo la natura delle nostre sceleratezze, quantunque Dio volesse con esso noi procedere con sommo rigore, tutto quello, che eravamo tenuti, perfettamente abbiamo pagato. E questa è quella Satisfazione che ci ha renduto Dio propizio e placato: e di questa solo a Cristo Signor nostro siamo obbligati: perchè da lui solo la riceviamo: il quale avendo in Croce pagato il prezzo per li nostri peccati, abbondantissimamente ha a Dio satisfatto per noi; perchè niuna cosa creata poteva essere di tanto valore, che potesse liberarci da così grave debito: e così, come testifica S. Giovanni: *Ipse est propitiatio pro peccatis nostris, non pro nostris autem tantum, sed etiam pro totius mundi* (1. *Joan.* 2.): Egli è la propiziazione per li nostri peccati, e non solo per li nostri, ma per quelli di tutto il Mondo. Questa adunque è la piena e colma Satisfazione, la quale prepondera, e corrisponde alla gravezza di tutti i peccati, che mai si sono in questo Mondo commessi: per virtù e valor della quale le nostre opere sono appresso Dio valevoli, ed accette, e senza la sua virtù non sono di momento alcuno. E qua risguardavano le parole di Davidde: il quale poi che tra se stesso tal cosa ben considerando disse: *Quid retribuam Domino pro omnibus, quæ retribuit mihi* (*Psal.* 115.)? Che potrò io mai rendere al mio Signore per tutte quelle cose, che mi ha conceduto? non potè finalmente altro ritrovare, che questa Satisfazione, che per tali e tanti benefizj fosse degna ricompensazione, la

nomen Domini invocabo. Alterum satisfactionis genus, quæ & canonica appellatur, & certo temporis spatio definita perficitur. Quare antiquissimæ Ecclesiæ usu receptum est, ut, cum pœnitentes a peccatis solvuntur, pœna aliqua eis irrogetur; cujus pœnæ solutio, satisfactio vocari consuevit. Eodem vero nomine quodlibet etiam pœnæ genus significatur, quam pro peccatis non quidem a sacerdote constitutam, sed sponte nostra susceptam, atque a nobis ipsis repetitam, sustinemus. Verum hæc ad Pœnitentiam, ut Sacramentum est, minime pertinet; sed illa tantum Sacramenti pars censenda est, quam diximus ex præcepto sacerdotis Deo pro peccatis dependi; hoc adjuncto, ut statutum cum animo, & deliberatum habeamus, peccata in posterum omni studio vitare. Ita enim nonnulli definierunt: satisfacere, est Deo debitum honorem impendere. Quod autem nemo debitum honorem Deo possit tribuere, nisi qui peccata omnino vitare constituat, satis apparet. Et satisfacere, est causas peccatorum excidere, & eorum suggestioni aditum non indulgere. In quam sententiam alii senserunt, satisfactionem esse purgationem, qua eluitur, quidquid sordium propter peccati maculam in anima resedit, atque a pœnis tempore definitis, quibus tenebamur, absolvimur. Quæ cum ita sint; facile erit fidelibus persuadere, quam necessarium sit, ut pœnitentes in hoc satisfactionis studio se exerceant. Docendi enim sunt, duo esse, quæ peccatum consequuntur, maculam, & pœnam: ac quamvis semper, culpa dimissa, simul etiam mortis æternæ supplicium, apud inferos constitutum, condonetur; tamen non semper contingit, quemadmodum a Tridentina Synodo declaratum est, ut Dominus peccatorum reliquias, & pœnam, certo tempore definitam, quæ peccatis debetur, remittat. Cujus rei perspicua sunt exempla in sacris litteris, Genesis tertio capite, Num. XII. & XXII. *& aliis permultis locis: sed illud Davidis clarissimum, & maxime illustre intuemur: cui etsi Nathan dixerat* (2. Reg. 12.); *Dominus quoque transtulit peccatum tuum: non mo-*

quale espresse con questo nome di Calice: e però soggiunse: *Calicem salutaris accipiam, & nomen Domini invocabo*: Prenderò il Calice della salute, ed invocherò il nome del Signore. Un' altra sorte di Satisfazione si trova, la quale è detta Satisfazione canonica, ed in un determinato spazio di tempo si finisce, e fa perfetta; onde per uso antichissimo della Chiesa si costuma, che, quando i penitenti si assolvono dai peccati, s' impone loro qualche pena, l' assoluzione della quale suole essere detta Satisfazione. E col medesimo nome si significa ogni altra sorte di pena, la quale patiamo per li peccati nostri, non pure dal Sacerdote impostaci, ma da noi stessi presa, e nella persona nostra propria eseguita. Ma questa tal Satisfazione non s' appartiene alla Penitenza, in quanto è Sacramento: ma quella solamente dee essere giudicata parte del Sacramento, la quale abbiamo detto che per comandamento del Sacerdote paghiamo a Dio per li nostri peccati, aggiuntovi questo ancora, che nell' animo nostro abbiamo statuito, e deliberato, con ogni diligenza e studio per l' avvenire guardarci dai peccati; perchè così da molti è stata definita. *Satisfacere, est Deo debitum honorem impendere*: Satisfare, è pagare a Dio il suo debito onore. Ora egli è chiaro e manifesto, che niuno a Dio può dare il debito onore, se non colui, che al tutto si delibera di fuggire i peccati. E' ancora definita la Satisfazione in questo modo: *Satisfacere, est peccatorum causas excidere, & eorum suggestionibus aditum non indulgere*: Satisfare, è tagliare le occasioni de' peccati, ed alle loro suggestioni non aprir la porta. E per questo, molti hanno tenuto, che la Satisfazione non sia altro che una purgazione, per la quale si viene a nettare ogni bruttezza, che per la macchia del peccato si ritrovasse nell' anima, e così dalle pene temporali, alle quali eravamo obbligati, siamo assoluti, e liberi. Inteso questo, sarà facil cosa a persuadere ai popoli, quanto sia necessario, che i penitenti si esercitino in questa opera della Satisfazione; perchè bisogna insegnare loro, che due cose seguono il peccato, cioè la macchia, e la pena. E sebbene sempre, perdonata che ci è la colpa, insieme siamo liberati dal supplizio della eterna morte che nell' Inferno si aveva a patire; nondimeno egli non avviene sempre, siccome è stato dichiarato dal Concilio Trentino, che il Signore ci rimetta le reliquie de' peccati, e quella pena temporale, la quale per i peccati nostri siamo tenuti ed obbligati a patire. Della qual cosa nelle sacre Lettere si ritrovano esempj chiarissimi, al III. capo del Genesi, al XII. de' Numeri; ed in molti altri luoghi.

morieris; is tamen gravissimas pœnas ultro subiit, Dei misericordiam his verbis dies noctesque implorans (Ps. 50.)*: Amplius lava me ab iniquitate mea, & a peccato meo munda me: quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper. Quibus verbis illud petitum est a Domino, ut non solum crimen, sed pœnam etiam crimini debitam condonaret, atque a peccati reliquiis purgatum, in pristinum decoris, & integritatis statum restitueret. Atque hæc cum summis precibus peteret, eum tamen Dominus, tum filii ex adulterio suscepti, tum Absalonis, quem unice diligebat, defectione, & morte multavit, aliisque pœnis, & calamitatibus affecit, quas illi antea intentarat. In Exodo etiam* (Exod. 32.)*, etsi Dominus, Mosis precibus exoratus, populo idololatræ pepercerat, tamen minatus est, se tanti flagitii graves pœnas repetiturum esse: ipseque Moses testatus est fore, ut illud Dominus severissime in tertiam, & quartam usque generationem ulcisceretur. Hæc vero a sanctis Patribus in Ecclesia catholica semper tradita esse, ipsorum auctoritate apertissime comprobatur. Verum qua de causa factum sit, ut pœna omnis Pœnitentiæ Sacramento, æque ac Baptismo, non condonetur, præclare a sancta Tridentina Synodo explicatum est his verbis: Divinæ justitiæ ratio exigere videtur, ut aliter a Deo in gratiam recipiantur, qui ante Baptismum per ignorantiam deliquerint; aliter vero qui semel a peccati, & dæmonis servitute liberati, & accepto Spiritus sancti dono, scientes templum Dei violare, & Spiritum sanctum contristare non formidaverint. Et divinam clementiam decet, ne ita nobis absque ulla satisfactione peccata dimittantur, ut, occasione accepta, peccata leviora putantes, velut injurii, & contumeliosi Spiritui sancto in graviora labamur, thesaurizantes nobis iram in die iræ. Proculdubio enim magnopere a peccato revocant, & quasi freno quodam coercent hæ satisfactoriæ pœnæ, cautioresque & vigilantiores in posterum pœnitentes efficiunt. Accedit, ut tamquam testificationes*

nes

Ma abbiamo avanti agli occhi quello di Davidde molto chiaro ed illustre: al quale sebbene Natanno aveva detto: *Dominus quoque transtulit peccatum tuum, non morieris* (2. Reg. 12.): Il Signore ancora ha rimosso da te il tuo peccato, e non morrai: nondimeno egli da se stesso volle prendere gravissime pene, dimandando giorno e notte con queste parole la divina misericordia: *Amplius lava me ab iniquitate mea, & a peccato meo munda me: Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper* (Ps. 50.): Lavami Signore ancor più dalla mia iniquità, e mondami dal mio peccato: perchè io conosco la mia iniquità, ed il mio peccato mi è sempre avanti agli occhi. Per le quali parole egli dimandava al Signore, che non solo gli perdonasse il fallo, ma ancora la pena debita al fallo: e così dalle reliquie del peccato purgato lo restituisse al pristino stato della sua vaghezza, ed integrità. E tali cose con grande affetto dimandando, nondimeno il Signore lo volle castigare e con la morte del figliuolo, che di adulterio aveva acquistato, e con la ribellione e morte del figliuolo Assalone, il quale singolarmente amava, e lo afflisse con molte altre pene, e calamità, che prima gli aveva minacciate. Nell' Esodo ancora si legge, che, sebbene il Signore, dalle orazioni di Moisè placato, al popolo avea perdonato il peccato dell' idolatria, nondimeno pure lo minacciò per sì grave errore di doverlo castigare con acerbissime pene: e Moisè stesso gli predisse, che il Signore severissimamente si sarebbe di loro vendicato fino alla terza ed alla quarta generazione. E questo sempre è stato insegnato nella Chiesa Cattolica dai Santi Padri, ed approvato con l' autorità de' medesimi. Ma per qual cagione col Sacramento della Penitenza non si rimette tutta la pena, come si fa nel Sacramento del Battesimo, il sacro Concilio Trentino con queste parole ottimamente lo manifesta: La natura della divina giustizia pare che richiegga, che altrimenti siano da Dio ricevuti in grazia quelli, che avanti al Battesimo per ignoranza avevano peccato; altrimenti quelli, che una volta dalla servitù del Demonio e del peccato liberati, e ricevuto il dono dello Spirito Santo, non più per ignoranza, ma consapevoli di quel che fanno, non hanno temuto violare il tempio di Dio, e contristare lo Spirito Santo. Ed è conveniente alla divina clemenza, acciocchè così i peccati non siano rimessi senza alcuna Satisfazione, che, presa questa occasione, mentre che giudichiamo i peccati essere leggieri, come quelli, che allo Spirito Santo facciamo ingiuria, e contumelia, in più gravi ed importanti

tra-

nes quædam sint doloris, quem ex peccatis commissis capimus: qua ratione Ecclesiæ fit satis, quæ nostris sceleribus graviter offensa est. Nam, ut sanctus Augustinus ait: Cor contritum, & humiliatum Deus non spernit. Verum quia plerumque dolor alterius cordis occultus est alteri, neque in aliorum notitiam per verba, vel alia quæcunque signa procedit; recte ab iis, qui Ecclesiæ præsunt, tempora pœnitentiæ constituuntur, ut Ecclesiæ, in qua ipsa peccata remittuntur, satisfiat. Præterea, pœnitentiæ nostræ exempla alios docent, quo modo ipsi vitam instituere, & pietatem sequi debeant. Cum enim pœnas nobis pro peccatis irrogatas ceteri homines intuentur, & summam cautionem sibi in omni vita adhibendam, & mores pristinos corrigendos esse intelligunt. Quare sapientissime illud ab Ecclesia observatum est, ut, cum ab aliquo publice flagitium commissum esset, publica etiam pœnitentia ei indiceretur: ut ceteri, timore perterriti, deinceps peccata diligentius vitarent: quod etiam in occultis criminibus, quæ graviora essent, interdum fieri solitum erat. Sed, ut diximus, in publicis hoc perpetuum fuit, ut, qui ea commiserant, antequam publicam pœnitentiam suscepissent, non absolverentur. Interim vero Pastores pro illorum salute Deum rogabant, atque, ut ipsi etiam pœnitentes idem facerent, eos hortari non desinebant. Quo in genere summa fuit sancti Ambrosii cura, & sollicitudo: cujus lacrymis fertur quamplurimos, qui duro animo ad Pœnitentiæ Sacramentum accesserant, ita mollitos esse, ut veræ contritionis dolorem conceperint. Verum postea tantum de veteris disciplinæ severitate remissum est, atque ita charitas refrixit, ut jam plerique ex fidelibus ad peccatorum veniam impetrandam nullum intimum animi dolorem, atque gemitum cordis necessarium putent; sed illud satis esse arbitrentur, si speciem tantum dolentis habeant. Deinde vero hujusmodi pœnarum perpessione consequimur, ut capitis nostri Jesu Christi, in quo passus est ipse, & tentatus (Hebr. 2.), *similitudinem, & imaginem gera-*

trabocchiamo, tesaurizzando a noi stessi l' ira nel giorno dell' ira. Certa cosa è, che grandemente rimovono e ritirano dal peccato, e come un freno ci ritengono queste pene satisfattorie, e per l' avvenire più cauti e più vigilanti rendono i penitenti. A questo si aggiugne, che sono come certi testimonj del dolore, che sentiamo per il commessi peccati; e così di questo si appaga la Chiesa, la quale per le nostre sceleratezze era gravemente offesa; perchè siccome dice S. Agostino: Dio non dispregia il cuor contrito ed umiliato. Ma perchè per il più delle volte il dolore, che si ritrova in un cuore, è ad un altro occulto, nè perviene all' altrui notizia o per parole, o per altri segni; ottimamente dai Prelati della Chiesa sono ordinati i tempi della Penitenza; acciocchè così si satisfaccia alla Chiesa, nella quale solo si rimettono i peccati. Ancora gli esempj della nostra Penitenza insegnano gli altri, come essi debbano ordinare la vita loro, e seguitare la pietà; perchè quando gli altri uomini riguardano le pene a noi imposte per li peccati nostri, vengono a conoscere, che in tutta la vita, bisogna loro molto bene avvertire, e guardarsi, e cangiare e correggere i passati costumi. E però non senza gran sapienza è stato osservato dalla Chiesa, che, quando uno avesse commesso qualche peccato pubblico, ancora una pubblica penitenza gli fosse imposta; acciocchè così gli altri, da timore presi, con più diligenza per l' avvenire si guardassero dai peccati; il che ancora si soleva fare nei peccati occulti, quando fossero stati di grande importanza. Ma, come detto abbiamo, nei peccati pubblici questo fu sempre osservato, che quelli, che gli avevano commessi, non fossero assoluti prima, che la pubblica penitenza non avessero ricevuta; ed intanto i Pastori per la salute loro facevano orazione a Dio, e non restavano mai di esortare i penitenti, che volessero fare il medesimo; nel che S. Ambrogio messe somma e particolar cura, e sollecitudine: per le cui lagrime, si dice, molti, che con duro cuore al Sacramento della Penitenza erano andati, essere stati talmente inteneriti, che veramente si ritrovavano contriti de' loro peccati; ma dipoi si è talmente rallentata, e rimessa la severità di quella antica disciplina, ed è tanto la carità raffreddata, che già molti Cristiani all' impetrare il perdono dei loro peccati non pensano essere necessario alcuno interior dolore d' animo, o pianto del cuore, ma solo s' imaginano essere bastevole il dimostrare ad apparire esteriormente di esser dolente dei peccati. Ancora col patire queste tali pene satisfattorie, acquistiamo quest' altro benefizio, che noi ci mostria-

ramus. Nihil enim tam deforme videri potest, ut a sancto Bernardo dictum est, quam, sub spinoso capite delicatum esse membrum. Nam, teste Apostolo (Rom. 8.), *coheredes autem Christi sumus; si tamen compatimur; & quod alio loco scripsit* (2. Tim. 2.), *si commortui sumus, & convivemus; si sustinebimus, & conregnabimus. Divus etiam Bernardus duo affirmat in peccato reperiri, maculam animae, & plagam: ac turpitudinem quidem ipsam Dei misericordia tolli; verum sanandis peccatorum plagis valde necessariam esse eam curam, quae in remedio Poenitentiae adhibetur. Quemadmodum enim, sanato vulnere, cicatrices quaedam remanent, quae & ipsae curandae sunt: ita in anima, culpa condonata, supersunt reliquiae peccatorum purgandae. Idem plane D. Chrysostomi sententia confirmat, cum ait: Non satis est sagittam e corpore extrahi, sed plaga quoque, a sagitta inflicta, sananda est: sic etiam in anima post acceptam peccati veniam Poenitentia curanda est plaga relicta. Frequentissime enim a sancto Augustino docemur, duo haec in Poenitentia animadvertenda esse, Dei misericordiam, & justitiam; misericordiam, qua peccata, & poenas aeternas illi debitas condonat; justitiam, qua poenis tempore definitis hominem punit. Postremo, poenitentiae poena a nobis suscepta Dei animadversionem, suppliciaque in nos constituta antevertit. Ita enim docet Apostolus cum ait* (1. Cor. 11.): *Si nosmetipsos dijudicaremus, non utique judicaremur. Dum judicamur autem, a Domino corripimur, ut non cum hoc mundo damnemur. Quae cum fidelibus explicata fuerint, vix fieri poterit, quo minus ad poenitentiae opera maxime excitentur. Ejus autem quanta vis sit, ex eo colligitur, quod tota a Christi domini passioni merito pendet. A quo etiam honestis actionibus duo illa maxima bona consequimur. Alterum est, ut immortalis gloriae praemia mereamur: ita ut calix etiam aquae frigidae* (Matth. 10.), *quam in ejus nomine dederimus, mercede non careat: alterum, ut pro peccatis nostris satisfaciamus. Neque vero id perfectissimam,*

striamo simili al nostro capo Gesù Cristo, in quanto egli patì, e fu tentato; perchè non si può vedere cosa più deforme, (come ben disse S. Bernardo) che sotto un capo spinoso essere un membro delicato; perocchè per testimonio dell'Apostolo, noi siamo coeredi di Cristo (*Rom.* 8.): perchè noi patiamo con Cristo; il che ancora scrisse in un altro luogo, dove disse: *Si commortui sumus, & convivemus*: Se con Cristo siamo morti, con Cristo viveremo. *Si sustinebimus, & conregnabimus* (2. *Tim.* 2.): Se con lui patiremo, con lui regneremo. S. Bernardo ancora afferma, due cose nel peccato ritrovarsi, la macchia dell'anima, e la piaga, e che quella bruttezza, che ha, si toglie per misericordia di Dio: ma, per sanar poi le piaghe de' peccati, ci bisogna quella medicina, la quale ci è applicata col remedio della Penitenza: perchè siccome, sanata una ferita, rimangono però alcune cicatrici, e segni, le quali anche debbono essere curate: così nell'anima, poiche le è stata rimessa la colpa, restano a purgarsi le reliquie de' peccati. Il medesimo appunto conferma S. Gio. Grisostomo, quando dice; Non basta cavare la saetta dal corpo, ma bisogna ancora sanar la piaga, che dalla saetta è stata fatta. Così nell'anima, dopo il perdono ricevuto, bisogna che con la Penitenza si sani la rimasta piaga; perocchè assai spesso siamo da S. Agostino istruiti, che queste due cose nella Penitenza si debbono considerare, la Misericordia di Dio, e la giustizia; la misericordia, per la quale rilascia e perdona i peccati, e le pene eterne, alle quali sono obbligati, la giustizia poi, con la quale con pene temporali l'uomo castiga e punisce. Finalmente la pena della Penitenza dai noi presa, rimove da noi la vendetta di Dio, e quei supplizj, che aveva ordinato di darci; perchè così ne insegna l'Apostolo, quando dice: *Si nosmetipsos dijudicaremus, non utique judicaremur: dum judicamur autem a Domino, corripimur, ut non cum hoc mundo damnemur* (1. *Cor.* 1.): Se noi giudicassimo noi stessi, non saremmo da Dio giudicati: e mentre che dal Signore siamo giudicati, siamo corretti, acciocchè con questo mondo non siamo dannati. Le quali cose poichè ai Cristiani saranno state dichiarate; sarà quasi impossibile, che all'opere della Penitenza non si sentano grandemente eccitati. E quanta sia la sua forza, e virtù, si vede per questo, che tutta dipende dal merito della Passion di Cristo nostro Signore. Dal quale ancora per le nostre virtuose operazioni quei due gran benefizj conseguiamo: l'uno de' quali è, che noi meritiamo i premj di una gloria immortale; talchè un

cali-

mam, & cumulatissimam Christi domini satisfactionem obscurat, sed illud potius contra evenit, ut multo clariorem, & illustriorem reddat. Eo enim copiosior Christi gratia videtur esse, quod non solum ea nobiscum communicantur, quæ ipse solum, illa etiam, quæ tamquam caput in membra suis sanctis, & justis hominibus promeruit, ac persolvit; qua ratione fieri perspicuum est, ut justæ, & honestæ piorum actiones tantum ponderis, & dignitatis habeant: Christus enim dominus tamquam caput in membra, & vitis in palmites, gratiam suam in eos, qui sibi per charitatem conjuncti sunt, continenter diffundit. Quæ quidem gratia bona opera nostra semper antecedit, comitatur, & consequitur, & sine qua mereri, & satisfacere Deo nullo modo possumus. Atque ita fit, ut justis nihil videatur, cum operibus, quæ Dei virtute efficiunt, & divinæ legi pro humana mortalique conditione satisfacere, & vitam æternam, quam scilicet, si Dei gratia ornati e vita decesserint, consequentur, mereri possint. Nota est enim illa Salvatoris vox (Jo.4.); *Qui autem biberit ex aqua, quam ego dabo ei, non sitiet in æternum; sed aqua, quam ego dabo ei, fiet in eo fons aquæ salientis in vitam æternam.*

Quæ ad veram satisfactionem requirantur.

Sed duo præcipue in satisfactione requiruntur. Primum est, ut is, qui satisfacit, justus sit, ac Dei amicus. Opera enim, quæ sine fide, & charitate fiunt, nullo modo Deo grata esse possunt. Alterum, ut ejusmodi opera suscipiantur, quæ natura sua dolorem, & molestiam afferant. Cum enim præteritorum scelerum compensationes sint, atque, ut sanctus martyr Cyprianus ait, redemptrices peccatorum; omnino necesse est, ut aliquid acerbitatis habeant: quamquam non semper illud consequitur, ut, qui se in illis molestis actionibus exercent, doloris sensum habeant. Sæpe enim vel patiendi

con-

calice ancora di acqua fredda, che in nome suo abbiamo dato (*Matth.* 10.), non manca della sua mercede; l' altro è, che noi satisfacciamo per li nostri peccati. Nè però tal cosa oscura, o deroga alla perfettissima e cumulatissima satisfazione di Cristo, nostro Signore; anzi più tosto avviene il contrario, che la rende assai più chiara ed illustre; perchè tanto più mostra essere abbondante la grazia di Cristo, quanto non solo quelle cose ci sono comunicate, che egli per se solo ha meritate, ma ancor quelle, che come capo ha pagate per le sue membra, e per li suoi santi e giusti uomini. E di qui nasce, che le opere virtuose e buone degli uomini giusti sono di tanto valore, e dignità: perchè Cristo nostro Signore come capo nelle membra, e come vite nei suoi tralci, diffonde continuamente la sua grazia in quelli, che a lui per carità son congiunti: la qual grazia sempre va avanti alle buone opere nostre, e quelle accompagna, ed a quelle segue, e senza la quale nè possiamo meritare, nè satisfare a Dio in alcun modo. E così avviene, che agli giusti non pare che manchi cosa alcuna: conciossiachè con quelle opere, che per virtù e grazia di Dio fanno, possano alla legge divina satisfare, (quanto l' umana e mortal condizione comporta) ed acquistare la vita eterna; la quale, certo è, che conseguiranno, se di questa vita si partano in grazia di dio; perchè egli è chiara e nota quella voce di Cristo nostro Salvatore, che dice: *Qui autem biberit ex hac aqua, quam ego dabo ei, non sitiet in æternum, sed aqua, quam ego dabo ei, fiet in eo fons aquæ salientis in vitam æternam* (*Joan.* 4.): Chi beverà dell' acqua, che io gli darò, non avrà sete in eterno: ma l' acqua, che io gli darò, si farà in lui un fonte d' acqua, che sale in vita eterna.

Quali cose alla vera satisfazione si ricerchino.

Ma due cose si ricercano specialmente nella Satisfazione; la prima è, che colui, che satisfà, sia giusto ed amico di Dio; perchè le opere, che si fanno senza fede, e senza carità, non possono esser grate a Dio in modo alcuno; l' altra, che si facciano di quelle opere, che per natura loro apportino e dolore, e molestia a chi le fa; perchè essendo prese per ricompensa delle passate sceleratezze, e siccome dice S. Cipriano, essendo redentrici dei peccati; è al tutto necessario, che abbiano alquanto di acerbità: quantunque non sempre segua, che quelli, che si esercitano in tali opere afflittive, abbiano dolore; perchè spesso ovvero la consuetudine di patire, o una accesa carità verso Dio, fa che quelle cose che appariscono difficilissime da patire, non si sen-

consuetudo, vel accensa in Deum charitas efficit, ut quæ perpessu gravissima sunt, ne sentiantur quidem. Neque tamen idcirco fit, quo minus ea ipsa opera satisfaciendi vim habeant: siquidem hoc proprium est filiorum Dei, ita ejus amore, & pietate inflammari, ut acerbissimis laboribus cruciati, aut nihil fere incommodi sentiant, aut omnia lætissimo animo perferant. Verum omne satisfactionis genus Pastores docebunt ad hæc tria præcipue conferendum esse, orationem, jejunium, eleemosynam: quæ quidem tribus bonis, animæ, corporis, & iis, quæ externa commoda dicuntur, quæ omnia Deo accepimus, respondent. Nihil vero aptius & convenientius ad extirpandas omnium peccatorum radices esse potest. Nam cum omne, quod est in mundo, concupiscentia carnis sit, aut concupiscentia oculorum, aut superbia vitæ (1. Io. 2.)*: nemo non videt, hisce tribus morbi causis totidem medicinas, priori scilicet jejunium, alteri eleemosynam, tertiæ orationem rectissime opponi. Præterea, si eos etiam, qui peccatis nostris offenduntur, spectemus; facile erit intelligere, cur ad hæc tria potissimum omnis satisfactio referatur. Hi vero sunt Deus, proximus, nos ipsi. Quare Deum oratione placamus: proximis eleemosyna satisfacimus: nos ipsos vero jejunio castigamus. Sed quoniam multæ variæque ærumnæ, & calamitates, dum in hac vita sumus, nos premunt, illud maxime fideles docendi sunt, eos, qui patienti animo, quidquid laboriosi, & incommodi Deus immiserit, ferant, amplam satisfaciendi, & merendi materiam nactos esse; qui autem inviti, & repugnantes pœnam hujusmodi sustineant, omni satisfactionis fructu privari; sed Dei tantum peccata justo judicio ulciscentis, animadversionem, & supplicium perferre. In eo vero summa Dei bonitas, & clementia maximis laudibus, & gratiarum actionibus prædicanda est, qui humanæ imbecillitati hoc condonavit, ut unus posset pro altero satisfacere. Quod quidem hujus partis Pœnitentiæ maxime proprium est. Ut enim, quod ad contritionem, & confessionem atttinet, nemo pro altero dolere,*

re,

sentano pure. Nè però manco quelle opere hanno virtù di satisfare; perchè questo è il propio dei figliuoli di Dio, di accendersi in tal modo del suo amore, e di fervore, che da acerbissimi tormenti afflitti, ovvero quasi non sentano travaglio o molestia alcuna, ovvero tutto quello che patiscono, con lietissimo animo tollerano. Ma qui i Pastori insegneranno, che tutte le sorti di Satisfazione si riducono in tre sole, che sono, l'orazione, il digiuno, e l'elemosina: le quali corrispondono ai tre beni, dell'anima, del corpo, ed agli esterni: i quali tutti riceviamo da Dio: e però sono questi modi di satisfare convenientissimi ad estirpare le radici di tutti i peccati. Perchè conciossiachè tutto quello, che è nel Mondo, sia concupiscenza di carne, o concupiscenza di occhi, ovvero superbia di vita (1. *Joan.* 2.); ciascheduno può comprendere, come a queste tre cagioni della nostra infermità spirituale si oppongono ottimamente altrettante medicine; alla prima, che è la concupiscenza della carne, il digiuno; alla seconda, che è l'avarizia, l'elemosina; alla terza, che è la superbia, l'orazione. Ancora, se noi avremo l'occhio a quelli, che per li peccati nostri vengono offesi, si conoscerà chiaro, per qual cagione tutta la Satisfazione si sia ridotta a questi tre capi. Quelli adunque, che noi offendiamo, sono, Dio, il prossimo, e noi stessi; e però con l'orazione plachiamo Dio: al prossimo satisfacciamo con l'elemosina: e noi stessi castighiamo con il digiuno. Ma perchè, mentre che stiamo in questa vita, siamo oppressi da molte sciagure, e calamità; però dovranno i Fedeli essere con gran diligenza istrutti, che quelli, i quali con paziente animo comportano ogni incomodo, o fatica che Dio lor manda; hanno ritrovata un'ampia materia di satisfare, e di meritare: ma quelli che mal volentieri e con repugnanza sostengono questa pena, son privati di ogni frutto di Satisfazione, ma solamente provano sopra di loro la vendetta ed il castigo di Dio, il quale con giusto giudizio punisce i peccati loro. Ed in questo dee l'infinita bontà e clemenza di Dio essere sommamente da noi lodata, e ringraziata; il quale, all'umana debolezza e fragilità avendo avuto risguardo, ha voluto, che uno per un altro possa satisfare; la qual cosa è grandemente propia di questa parte della Penitenza: perchè siccome, in quanto alla Contrizione, e Confessione, niuno può per un altro dolersi, o confessarsi: così quelli, che hanno la grazia di Dio, possono pagare in vece e nome di altri quello, che si dee a Dio. Onde nasce, che qui in un certo modo pare che l'uno porti il peso dell'altro

re, aut confiteri potest; ita, qui divina gratia præditi fuit, alterius nomine possunt, quod Deo debetur, persolvere. Quare fit, ut quodam pacto alter alterius onera portare videatur (Gal. 6.). *Nec vero de hoc cuiquam fidelium dubitandi locus relictus est, qui in Apostolorum symbolo, sanctorum communionem confitemur. Nam cum omnes eodem Baptismo abluti Christo renascamur, eorumdem Sacramentorum participes simus, in primis vero ejusdem corporis, & sanguinis Christi domini cibo, & potu recreemur, hoc apertissime demonstrat, nos omnes ejusdem esse corporis membra. Quemadmodum igitur neque pes suæ tantum, sed etiam oculorum utilitatis causa munere suo fungitur; neque rursus, quod oculi videant, ad illorum propriam, sed ad communem omnium membrorum utilitatem referendum est: ita communia inter nos satisfactionis officia existimari debent. Neque tamen id sine ulla exceptione verum est, si commoda omnia, quæ ex ea capiuntur, spectemus. Nam satisfactionis opera, medicinæ etiam, & curationes quædam sunt, quæ pœnitenti ad sanandos pravos animi affectus præscribuntur: quo quidem utilitatis fructu eos, qui per se non satisfaciunt, prorsus carere perspicuum est. Hæc igitur de tribus Pœnitentiæ partibus, contritione, confessione, & satisfactione, copiose, & dilucide explicanda erunt.*

Se illud in primis a sacerdotibus observari oportet, ut, audita peccatorum confessione, antequam pœnitentem a peccatis absolvant, diligenter curent, ut, si quid ille forte de re, aut existimatione proximi detraxerit, cujus peccati damnandus merito esse videatur, cumulata satisfactione compenset. Nemo enim absolvendus est, nisi prius, quæ cujusque fuerint, restituere polliceatur. At quoniam multi sunt, quibus, & si prolixe pollicentur, se officio satis esse facturos, tamen certum est, ac deliberatum numquam promissa exsolvere; omnino ii cogendi sunt, ut restituant: sæpeque illud Apostoli eis inculcandum est, ut, qui furabatur, jam non furetur:

ma-

(*Gal.* 6.). Nè di questa cosa può dubitare alcuno: conciossiachè nel Simbolo noi confessiamo la comunion de' Santi perchè essendo che tutti col medesimo Battesimo lavati rinasciamo a Cristo, e dei medesimi Sacramenti siamo partecipi, e principalmente siamo recreati e confortati del medesimo cibo del corpo e sangue di Cristo, e del medesimo beveraggio: questo apertissimamente ci dimostra, noi tutti esser membra di un medesimo corpo. Siccome adunque nè il piede per cagione solo della sua propia utilità fa il suo offizio, ma ancora per giovare agli occhi; nè ancora il vedere degli occhi, solo si riferisce alla lor propria utilità, ma a comune giovamento di tutte le membra: così parimente le opere ed offizj di Satisfazione debbono tra di noi essere giudicati comuni. Ma sebben questo è vero, nondimeno ci è qualche eccettuazione, e non è vero sempre, se noi vorremo considerare alle comodità, che si ricevono dalla Satisfazione; perchè l'opere satisfattorie sono ancora come medicine, e curazioni, le quali al penitente sono comandate, acciocchè con quelle sani le triste passioni dell' animo suo: del qual frutto quelli si vede restar privi, i quali non satisfanno per loro stessi. Queste cose adunque delle tre parti della Penitenza, Contrizione, Confessione, e Satisfazione, copiosamente e chiaramente si dovranno dichiarare.

Ma bisognerà che principalmente osservino i Sacerdoti, che, poichè avranno udita la Confessione, prima che 'l penitente assolvano de' peccati, avvertiscano con diligenza, che, se forse quel tale avesse tolto o roba, o fama del prossimo suo, per il cui peccato meritasse essere condannato, con piena Satisfazione restituisca il tutto; perchè niuno si dee assolvere, se prima non promette restituire tutto quello, che possiede d' altri ingiustamente. Ma perchè molti sono, i quali sebbene con molte parole promettono di dover fare il debito loro, nondimeno in loro son certi e deliberati di non dover mai osservare tali promesse: questi tali si debbono in ogni modo sforzare e condurre a restituire. E si dee loro spesso replicare quel detto dell' Apostolo: Quelli, che per l' addietro ha furato, per l' avvenire non furi più, ma più tosto s' affatichi, operando con le proprie mani opere buone

magis autem laboret, operando manibus suis, quod bonum est, ut habeat unde tribuat necessitatem patienti. In irroganda autem satisfactionis pœna, sacerdotes nihil sibi suo arbitratu statuendum esse, sed omnia justitia, prudentia, pietate dirigenda existimabunt. Atque, ut hæc regula peccata metiri videantur, & pœnitentes scelerum suorum gravitatem magis agnoscant; operæ pretium erit, interdum eis significare, quæ pœnæ quibusdam delictis ex veterum canonum præscripto, qui pœnitentiales vocantur, constitutæ sint. Igitur universæ satisfactionis modum, culpæ ratio temperabit. Sed ex omni satisfactionum genere maxime convenit pœnitentibus præcipue, ut certis aliquot, & definitis diebus orationi vacent, ac pro omnibus, & præsertim pro iis, qui ex hac vita in Domino decesserunt, preces Deo faciant. Hortari vero etiam eos oportet, ut sæpe eadem satisfactionis opera, a sacerdote indicta, ultro suscipiant, ac repetant, atque ita mores suos componant, ut, iis omnibus, quæ ad Pœnitentiæ Sacramentum pertinent, diligenter absolutis, tamen virtutis pœnitentiæ studia numquam intermittant. Quod si interdum, etiam ob publicam offensionem, publica pœnitentia præscribenda fuerit, quamvis eam pœnitens refugiat, ac deprecetur, non erit facile audiendus: verum persuadere ei oportebit, ut, quæ tum sibi, tum aliis salutaria futura sunt, libenti, & alacri animo excipiat. Hæc de Pœnitentiæ Sacramento, singulisque ejus partibus ita docenda erunt, ut non solum ea fideles perfecte intelligant, sed etiam, juvante Domino, re ipsa pie, & religiose præstare animum inducant.

DE EXTREMÆ UNCTIONIS SACRAMENTO.

CUM sancta scripturarum oracula ita doceant (Eccl. 7.); *In omnibus operibus tuis memorare novissima tua, & in æternum non peccabis;* tacite Parochi admo-

(*Eph.* 4.); acciocchè così possa avere da sovvenire alle necessità dei poveri; e nell' imporre la Satisfazione e Penitenza per li peccati, i Sacerdoti giudicheranno, non dover deliberare, nè statuire cosa alcuna secondo il parere, o volontà loro, ma il tutto doversi regolare con giustizia, con prudenza, e pietà. E però, acciocchè con tal regola mostrino di misurare e considerare i peccati, ed acciocchè i penitenti riconoscano maggiormente la gravità e l' impotenza dei peccati loro, sarà cosa conveniente, alle volte far loro sapere quelle pene le quali per ordine degli antichi Canoni Penitenziali erano statuite a ciaschedun peccato. E però il modo della Satisfazione avrà da essere moderato dalla gravità, e natura della colpa. Ma tra tutte le sorti di Satisfazione sarà molto conveniente ordinare e comandare ai penitenti, che in alcuni determinati giorni attendano alle orazioni, ed allora per tutti mandino preghi a Dio, e massime per quelli, che sono partiti di questa vita. Bisogna ancora esortargli, che spesso quelle medesime opere satisfattorie, che dal Sacerdote sono state loro imposte, prendano a far da loro stessi, e volontariamente, e le rinnovino; ed in tal modo i costumi loro compongano, che avendo con diligenza fatte tutte quelle opere, che far dovevano, per cagione del Sacramento, nondimeno non lascino mai di operare le opere di penitenza. E se alle volte cagion di qualche pubblica offesa, si avesse ad imporre una pubblica penitenza, quantunque il penitente la rifiutasse; non si dee così subito e di leggieri compiacere, ma bisognerà persuadergli, che voglia con allegro e pronto animo accettare di fare quelle cose, che debbono esser giovevoli ed a se, ed agli altri. Queste cose adunque del Sacramento della Penitenza e di tutte le sue parti in tal modo si avranno da insegnare, che non solo i popoli perfettamente le intendano, e capiscano, ma ancora che con l' ajuto del Signore si deliberino e dispongano nell' animo loro d' eseguirle con pietà, e religione.

DEL SACRAMENTO DELLA ESTREMA UNZIONE.

QUando la Sacra Scrittura insegna: *In omnibus operibus tuis memorare novissima tua, & in æternum non peccabis* (*Eccl.* 7.); In tutte le opere tue ricordati di quello, che nell' ultimo ti ha da intervenire, e così mai non

monentur, nullum tempus prætermittendum esse fidelem populum cohortandi, ut in assidua mortis meditatione versetur. Quoniam autem extremæ Unctionis Sacramentum non potest supremi illius diei memoriam conjunctam non habere: facile intelligitur, de eo sæpe agendum esse, non solum ob eam causam, quod illarum rerum mysteria, quæ ad salutem pertinent, aperire, & explicare maxime convenit; sed etiam, quia fideles, moriendi necessitatem omnibus propositam esse, animo repetentes, pravas cupiditates coercebunt: quare fiet, ut ipsa mortis expectatione minus se perturbari sentiant, sed immortales Deo gratias agant, qui, ut Baptismi Sacramento aditum nobis ad veram vitam patefecit, ita etiam, ut ex hac mortali vita decedentes expeditiorem ad cælum viam haberemus, extremæ Unctionis Sacramentum instituit. Ut igitur, quæ ad eam explicationem magis necessaria sunt, eodem fere ordine, qui in aliis Sacramentis servatus est, exponantur; primum illud tradendum erit, hoc Sacramentum idcirco extremam Unctionem appellatum esse, quod hæc omnium sacrarum unctionum, quas dominus Salvator noster Ecclesiæ suæ commendavit, ultima administranda sit. Quare hæc ipsa Unctio a majoribus nostris Sacramentum etiam unctionis infirmorum, & Sacramentum exeuntium dicta est: quibus vocabulis fideles in memoriam novissimi illius temporis facile redire possunt. Quod autem extremæ Unctioni propria Sacramenti ratio conveniat, in primis explanandum est. Id vero perspicuum fiet, si verba, quibus sanctus Jacobus Apostolus (Jacob. 5.) *hujus Sacramenti legem promulgavit, attendamus. Infirmatur quis in vobis? (inquit) inducat presbyteros Ecclesiæ, & orent super eum, ungentes eum oleo in nomine Domini: & oratio fidei salvabit infirmum, & alleviabit eum Dominus: & si in peccatis sit, remittentur ei. Nam quod peccata condonari Apostolus affirmat, in eo declarat Sacramenti vim, & naturam. Hanc vero catholicæ Ecclesiæ de extrema Unctione perpetuam doctrinam fuisse, cum alia*

plu-

peccherai; tacitamente si ammoniscono i Parrochi, che in ogni tempo debbono esortare i popoli ad una continua meditazione della morte. E perchè il Sacramento dell' Estrema Unzione non può fare che seco non abbia congiunta la memoria di quello estremo giorno, però di qui possiamo intendere, che di quello si dee spesso trattare; non solo perchè è molto conveniente di spiegare ed aprire tutti quei misterj, che alla salute nostra sono giovevoli, e pertinenti; ma perchè ancora i Cristiani, ravvolgendosi nell' animo, come a tutti è proposta la necessità della morte, raffreneranno le loro prave cupidità; e così avverrà, che nell' aspettare la morte, manco si sentiranno commovere e spaventare, anzi ringrazieranno sommamente Dio; il quale siccome col Sacramento del Battesimo alla vera vita ci ha aperta l' entrata, così ancora, acciocchè, da questa mortal vita partendoci, avessimo di gire al Cielo più spedito cammino e più facile strada, volle istituire il Sacramento dell' estrema Unzione. Acciocchè adunque quelle cose, che al dichiarar questa cosa più sono necessarie, quasi con un medesimo ordine si manifestino, che negli altri Sacramenti si è osservato; prima si ha da insegnare che questo Sacramento è stato nominato Estrema Unzione; perchè questa tra tutte le sacre Unzioni, che il Salvator nostro lasciò alla sua Chiesa, dee esser amministrata l' ultima. E però questa medesima Unzione dai nostri antichi fu detta Sacramento dell' Unzione degl' infermi, e Sacramento di quelli, che escono di vita; per le quali voci i Fedeli possono agevolmente ricordarsi di quello ultimo giorno. E si dee principalmente dichiarare, che l' Estrema Unzione è propriamente Sacramento; la qual cosa si farà manifesta, se noi ben noteremo le parole dell' Apostolo S. Giacomo, per le quali egli promulgò la legge di questo Sacramento: il quale dice: *Infirmatur quis in vobis? inducat presbyteros Ecclesiæ, & orent super eum, ungentes eum oleo in nomine Domini: & oratio fidei salvabit infirmum: & alleviabit eum Dominus; &, si in peccatis sit, remittentur ei* (*Jac.* 5.): Infermasi alcuno di voi? faccia venire a lui i Sacerdoti della Chiesa, e quelli facciano sopra di lui orazione, ungendolo con l' olio in nome del Signore: e l' orazione fatta con fede salverà l' infermo; ed il Signore gli alleggerirà il male: e se si troverà in peccati, gli saranno perdonati; perchè dicendo l' Apostolo, che si perdonano i peccati, in quello dichiara la forza, e natura del Sacramento. E che questa dottrina dell' Estrema Unzione sia stata perpetua dottrina della santa Chiesa Cattolica, lo testificano molti altri Concilj:

plura Concilia testantur, tum a Tridentina Synodo hoc ita declaratum est, ut in eos omnes anathematis pœnam constituerit, qui aliter docere, aut sentire audeant. Ac Innocentius quoque primus hoc Sacramentum fidelibus maxime commendat. Constanter itaque docendum est a Pastoribus, verum Sacramentum esse, nec plura, sed unum, quamvis per plures unctiones administretur; quarum singulis propriæ preces, ac peculiaris forma adhibenda est. Unum vero est non partium continuatione, quæ dividi non possint, sed perfectione; cujusmodi sunt cetera omnia, quæ ex pluribus rebus constant. Nam quemadmodum domus, quæ ex multis, & diversis rebus composita est, una tantum forma perficitur; ita hoc Sacramentum, etsi ex pluribus rebus, & verbis constituitur, unum tamen signum est, & unius rei, quam significat, efficientiam habet. Docebunt præterea Parochi, quæ sint hujus Sacramenti partes, elementum, inquam, & verbum. Hæc enim a sancto Jacobo (Jacobi 5.) *prætermissa non sunt: in quibus singulis sua mysteria licet animadvertere. Ejus igitur elementum, sive materia quemadmodum Concilia, ac præcipue Tridentinum decrevit, est oleum ab Episcopo consecratum, liquor scilicet, non ex quavis pingui, & crassa natura, sed ex olearum baccis tantummodo expressus. Aptissime autem hæc materia illud significat, quod vi Sacramenti interius in anima efficitur. Nam ut oleum ad mitigandos corporis dolores magnopere proficit: ita Sacramenti virtus animæ tristitiam, ac dolorem minuit. Oleum præterea sanitatem restituit, hilaritatem affert, & lumini tamquam pabulum præbet; tum vero ad recreandas defatigati corporis vires maxime accommodatum est. Quæ omnia, quid in ægroto divina virtute per hujus Sacramenti administrationem efficiatur, declarant. Hæc de materia satis sint. Forma vero Sacramenti est verbum, & sollemnis illa precatio, quam sacerdos ad singulas unctiones adhibet, cum inquit: Per istam sanctam unctionem indulgeat tibi Deus, quidquid oculorum, sive narium, sive*

ta-

ma il Concilio Trentino dichiara, e determina, che tutti quelli siano anatematizzati, che ardiscono altrimenti insegnare, o sentire. Innocenzio I. ancora commenda grandemente questo Sacramento. E però debbono i Pastori costantemente insegnare, questo esser vero Sacramento, e non più, ma un solo, sebbene si amministra con molte unzioni, ed a ciascceduna di quelle siano accomodate proprie orazioni, e particolar forma. Ed è uno, non per la continuazione delle parti, le quali non si possano tra loro dividere, ma si dice uno per perfezione, come sono tutte l'altre cose, che sono costituite di molte parti; perchè siccome la casa, la quale è composta di molte e diverse cose, è poi fatta perfetta da una sola forma: così parimente questo Sacramento, benchè sia costituito di molte cose, e di diverse parole, è nondimeno un segno, ed ha efficacia di fare quella sola cosa, la quale egli significa. Insegneranno ancora i Parrochi, quali siano le parti di questo Sacramento: le quali sono queste, cioè l'elemento, e la parola: perchè di queste due cose fece menzione l'Apostolo S. Giacomo, ed in ciascheduna di loro si possono notare ed avvertire i proprj e particolari suoi misterj. Il suo elemento adunque, o vogliam dire la sua materia, siccome i Concilj hanno determinato, e massime il Trentino, è l'olio consecrato dal Vescovo, e non ogni olio, ma solo olio di olive. E molto comodamente questa materia significa quello, che si opera dentro nell'anima per virtù del Sacramento; perchè siccome l'olio è molto giovevole a mitigare i dolori del corpo: così la virtù di questo Sacramento scema l'afflizione e dolore dell'anima. Appresso, l'olio restituisce la sanità, fa l'uomo allegro, ed è come un nutrimento del lume, ed è ancora molto atto a recreare e refocillare le virtù di un corpo lasso, ed affaticato: le quali cose dichiarano quello, che si opera nell'infermo per la divina virtù nell'amministrazione di questo Sacramento. E questo sia assai, quanto alla materia.

La forma poi del Sacramento è la parola, e quella solenne orazione, la quale il Sacerdote suol fare a ciascheduna particolare unzione, quando dice: *Per istam sanctam unctionem indulgeat tibi Deus quicquid oculorum, sive narium, sive tactus vitio deliquisti*: Per questa santa unzione perdoniti Dio tutto quello, che hai errato per vizio degli occhi, o dell'odorato, o del tatto. E che questa sia la vera e propia forma del Sacramento, lo significa S. Giacomo Apostolo, quando dice: E preghino sopra di lui: e l'orazione fatta in fede salverà l'infermo (*Jac.* 5.). Dalle quali parole si può cavare, che la forma

di

tactus vitio deliquisti. Quod autem hæc vera sit & propria hujus Sacramenti forma, sanctus Jacobus Apostolus significat, cum ait (Jacobi 5.): *Et orent super eum, & oratio fidei salvabit infirmum. Ex quo licet cognoscere, formam precationis modo proferendam esse; tametsi, quibus potissimum verbis concipienda sit, Apostolus non expresserit. Verum hoc ad nos fideli Patrum traditione permanavit, ita ut omnes Ecclesiæ eam formæ rationem retineant, qua omnium mater, & magistra sancta Ecclesia Romana utitur. Nam etsi aliqui nonnulla verba immutant, cum pro, Indulgeat tibi Deus, ponunt, Remittat, vel Parcat, interdum etiam, Sanet quidquid commisisti: tamen, quoniam nulla fit sententiæ immutatio, constat eandem ab omnibus formam religiose servari. Neque vero quisquam miretur, cur factum sit, ut aliorum Sacramentorum forma vel absolute significet quod efficit, ut cum dicimus: Ego te baptizo; aut; Signo te signo crucis: vel tamquam ab imperantibus pronuncietur, ut cum in Sacramento ordinis administrando dicitur; Accipe potestatem; hæc una veró extremæ Unctionis forma precatione quadam absolvatur: id enim optimo jure constitum est. Nam cum hoc Sacramentum propterea adhibeatur, ut, præter spiritualem gratiam, quam tribuit, sanitatem etiam restituat ægrotis: tamen, quia non semper sequitur, ut ægri a morbis valescant, ob eam causam precatione forma conficitur, ut a Dei benignitate id impetremus, quod Sacramenti vis constanti, & perpetuo ordine efficere non solet. Adhibentur autem ritus proprii in hujus quoque Sacramenti administratione: sed eorum maxima pars precationes continet, quibus sacerdos ad ægroti salutem impetrandam utitur. Nullum enim est aliud Sacramentum, quod pluribus precibus conficiatur; ac recte quidem: quoniam eo potissimum tempore fideles piis obsecratibus adjuvandi sunt. Quare & alii omnes, quos tum adesse contigerit, & præcipue Parochi debent orare Deum ex animo, & ejus misericordiæ laborantis vitam, & salutem omni studio commendare.*

Un-

di questo Sacramento dee essere espressa e proferita a modo di orazione: quantunque l'Apostolo non esprimesse di che parole debba essere composta; ma questo per fedele tradizione de' Padri è pervenuto fino a noi, tal che tutte le Chiese ritengono e conservano quella forma, la quale usa, e ritiene la Chiesa Romana, madre e maestra di tutte le altre. Perchè sebben vi sono certi, che mutano alcune poche parole, dicendo in luogo di quella parola, *Indulgeat tibi Deus*, *Remittat*, ovvero *Parcat*, ed alle volte, *Sanet*, *quidquid commisisti*; nondimeno, perchè non si muta il senso, si vede chiaro, che tutti religiosamente osservano la medesima forma. Nè sia qui, chi si maravigli, per qual cagione sia stato ordinato, che la forma degli altri Sacramenti, ovvero assolutamente significhi quello, che ella opera, come quando noi diciamo, *Ego te baptizo*; ovvero: *Signo te signo crucis*; ovvero sia pronunziata per modo di comandamento, come quando nell' amministrare il Sacramento dell' ordine si dice: *Accipite potestatem*: E questa sola forma della Estrema Unzione si proferisce per modo di orazione; perchè tal cosa non è stata ordinata senza gran ragione; e che sia il vero, dandosi questo Sacramento, acciocchè oltre la spiritual grazia, la quale egli dona, ancora restituisca la sanità agl' infermi: nondimeno, perchè non sempre segue che gl' infermi si risanino dalle loro infermità, per questa cagione la forma si esprime in modo di orazione; acciocchè dalla benignità di Dio impetriamo quello, che non si suol sempre cagionare per virtù del Sacramento. Ancora nell' amministrazione di questo Sacramento si usano alcuni proprj e particolari riti, de' quali la maggior parte si contiene nelle orazioni, che fa il Sacerdote per impetrare la salute dell' infermo; perchè non è alcun altro Sacramento, che si amministri con più orazioni: e per certo non senza giusta cagione: perchè in quel tempo debbono i Cristiani specialmente con pietose e divote orazioni essere ajutati. Onde non solo il Sacerdote, ma ancora tutti gli altri circostanti, e massime i Parrochi debbono con tutto il cuore pregare Dio, e raccomandare con ogni diligenza e sollecitudine alla sua misericordia la vita e salute dell' Infermo.

Che

Unctionis extremæ Sacramentum a Christo institutum, & quibus conferendam.

Verum cum demonstratum sit, extremam Unctionem vere, & proprie in Sacramentorum numero habendam esse; illud etiam sequitur, ejus institutionem a Christo domino profectam esse: quæ postea a sancto Jacobo Apostolo fidelibus proposita, & promulgata est. Quamquam idem Salvator hujus unctionis specimen quoddam dedisse visus est, cum discipulos suos binos, & binos ante faciem suam misit. De illis enim apud Evangelistam ita scriptum est (Marc. 6.): *Exeuntes prædicabant, ut pœnitentiam agerent: & dæmonia multa ejiciebant, & ungebant oleo multos ægros, & sanabant. Quam quidem unctionem non ab Apostolis inventam, sed a Domino præceptam; non naturali aliqua virtute præditam, sed mysticam, potius ad sanandos animos, quam ad corpora curanda institutam fuisse, credendum est: quam rem sancti Dionysius, Ambrosius, Chrysostomus, & Gregorius Magnus asserunt: ut nullo modo dubitandum sit, quin hoc unum ex septem catholicæ Ecclesiæ Sacramentis summa cum religione accipere oporteat. Sed docendi sunt fideles, quamvis hoc Sacramentum ad omnes pertineat, quædam tamen hominum genera excipi, quibus administrandum non sit. Ac primum excipiuntur, qui sano, & firmo corpore sunt: iis enim extremam Unctionem tribuendam non esse, & Apostolus docet, cum inquit* (Jacobi 5.)*: Infirmatur quis in vobis? & ratio ostendit; si quidem ob eam rem instituta est, non modo ut animæ, sed etiam ut corpori medicinam afferat. Cum igitur illi tantum, qui morbo laborant, curatione indigeant: idcirco iis etiam, qui adeo periculose ægrotare videntur, ut, ne supremus illis vitæ dies instet, metuendum sit, hoc Sacramentum præberi debet. In quo tamen gravissime peccant, qui illud tempus ægroti ungendi observare solent, cum, jam omni salutis spe amissa, vita, & sensibus carere incipiat. Constat enim, ad uberiorem Sacramenti gratiam percipiendam plurimum valere, si ægrotus,*

cum

Che il Sacramento della Estrema Unzione è stato istituito da Cristo, ed a chi si debba conferire.

Ma essendosi già dimostrato, come l' Estrema Unzione veramente e propiamente si dee porre nel numero de' Sacramenti; di qui segue ancora che Cristo nostro Signore sia stato di quello istitutore; la quale ordinazione ed istituzione poi è stata proposta e promulgata ai Fedeli dal S. Apostolo Giacomo: quantunque l' istesso Salvatore par che mostrasse una certa sembianza di questa unzione, quando mandò i suoi discepoli avanti di lui a due a due: de' quali così scrisse l' Evangelista: *Exeuntes prædicabant, ut pœnitentiam agerent, & dæmonia multa ejiciebant, & ungebant oleo multos ægros & sanabant (Marc. 6.):* Uscendo fuori, predicavano che facessero penitenza, e discacciavano molti demonj, ed ungevano con l' olio molti infermi, e li sanavano; la quale unzione, non ritrovata dagli Apostoli, ma comandata dal Signore, non dotata di virtù alcuna naturale, ma più tosto tutta mistica, si dee credere che sia stata istituita più a sanar gli animi, che a curare i corpi; la qual cosa affermano San Dionisio, Sant' Ambrogio, San Gio. Grisostomo, San Gregorio Magno: talchè non si ha in modo alcuno a dubitare, che questo non si debba con somma religione ricevere per uno dei sette Sacramenti della Cattolica Chiesa. Ma si debbono i Fedeli ammaestrare, che quantunque questo Sacramento si appartenga a tutti, nondimeno se ne eccettuano alcune sorti di uomini, ai quali non si dee amministrare: e prima se ne cavano quelli, i quali sono di corpo sano e gagliardo, ai quali insegna l' Apostolo S. Giacomo non dovere darsi l' Estrema Unzione, quando dice: *Infirmatur quis in vobis.* E questo si dimostra con la ragione: perchè è stata istituita come medicina a sanare non solo l' anima, ma ancora il corpo. Conciossiachè adunque, che quelli soli, che sono infermi, abbiano bisogno di medicina, per questo non si dee amministrare questo Sacramento ancora a quelli, che non mostrano essere in così pericolosa infermità, che di quella si tema che siano per morire. Nella qual cosa fanno gravissimo errore coloro, i quali sogliono eleggere quel tempo per ungere l' infermo, quando, già perduta ogni speranza di salute, comincia a mancargli la vita, ed i sentimenti; perchè egli è manifesto, che molto giova al ricevere più copiosa grazia del Sacramento, se l' infermo sia unto di questo sacro olio, quando ancora è in lui la ragione gagliarda, e sana, e quando può mostrare una fede ed una religiosa volontà dell' animo suo; e però debbono bene i Parrochi avvertire, che

cum in eo adhuc integra mens & ratio viget, fidemque, & religiosam animi voluntatem afferre potest, sacro oleo liniatur. Quare Parochis animadvertendum est, ut eo potissimum tempore cælestem medicinam adhibeant, illam quidem semper vi sua admodum salutarem, cum eorum etiam pietate, & religione, qui curandi sunt, magis profuturam intellexerint. Nemini igitur, qui gravi morbo affectus non sit, Sacramentum Unctionis dare licet, tametsi vitæ periculum adeat, vel quia periculosam navigationem paret; vel quia prælium initurus sit, a quo certa mors illi impendeat; vel etiam, si capitis damnatus ad supplicium raperetur. Omnes præterea, qui rationis usu carent, ad hoc Sacramentum suscipiendum apti non sunt: & pueri, qui nulla peccata admittunt, quorum reliquias sanare hujus Sacramenti remedio opus sit; amentes item, & furiosi, nisi interdum rationis usum haberent, & eo potissimum tempore pii animi significationem darent, peterentque ut sacro oleo ungerentur. Nam qui ab ipso ortu numquam mentis, & rationis compos fuit, ungendus non est: secus vero si ægrotus, cum mente adhuc integra hujus Sacramenti particeps fieri voluisset, postea in insaniam, & furorem incidit. Non sunt autem omnes corporis partes ungendæ, sed eæ tantum, quas veluti sensum instrumenta natura homini attribuit, oculi propter visionem, aures propter auditum, nares propter odoratum, os propter gustum, vel sermonem, manus propter tactum; qui tametsi toto corpore æqualiter fusus est, in ea tamen parte maxime viget. Hunc autem ungendi ritum uuiversalis Ecclesia retinet, atque etiam hujus Sacramenti naturæ optime convenit: medicamenti enim est instar. Ac quoniam in corporis morbis, quamvis universum corpus male affectum sit, tamen illi tantum parti curatio adhibetur, a qua, tamquam a fonte, & origine, morbus manat; idcirco non totum corpus, sed ea membra, in quibus potissimum sentiendi vis eminet, renes etiam, veluti voluptatis, & libidinis sedes, unguntur;

in quel tempo quella celeſte medicina applichino all' infermo, (la quale però per ſua natura è ſempre molto utile (quando conoſceranno, che accompagnata dalla religione e divozione di quelli, che debbono eſſere curati, più abbia da giovare. A niuno adunque è lecito dare il Sacramento della Eſtrema Unzione, che non ſia oppreſſo da una grave infermità, quantunque ſtia a pericolo della vita, come quando uno ſi metteſſe ad una pericoloſa navigazione, o doveſſe andar in una guerra, nella quale ſtia a pericolo di certa morte: ovvero ſe uno condannato a morte foſſe condotto al ſupplizio. Ancora tutti quelli, che ſon privi dell' uſo della ragione, non ſono atti a ricevere queſto Sacramento, nè ancora i fanciulli, che non commettono peccati, de' quali faccia di biſogno ſanare le reliquie col rimedio di queſto Sacramento; non ſi dà ancora ai pazzi, nè ai furioſi, ſe già alle volte non aveſſero l' uſo della ragione; ed in quel tempo ſpecialmente deſſero qualche ſegno di divozione, e dimandaſſero di eſſere unti con queſto ſanto olio; perchè colui, che, da che nacque, non ha mai avuto intelletto, o ragione, non ſi dee ungere. Ma ſe l' infermo, quando ancora era in cervello, volle che tal Sacramento gli foſſe dato, e di poi ſia caduto in qualche pazzia, o freneſia, a coſtui ſi dee dare l' olio ſanto: e non ſi debbono ungere le parti del corpo, ma ſolo quelle, le quali la natura ha concedute all' uomo come iſtrumenti dei ſenſi, gli occhi per il vedere, gli orecchi per l' udito, le narici per l' odorato, la bocca per il guſto, o per il parlare, le mani per il tatto: il quale ſebbene per tutto il corpo è ugualmente compartito, e ſparſo, nondimeno in quella parte ha maggior vigore, E queſto rito, e modo di ungere ritiene ed oſſerva la Chieſa univerſale: il quale ancora è molto conveniente alla natura di queſto Sacramento, perchè egli è a modo di un medicamento. Ma perchè nell' infermità de' corpi ſebben tutto il corpo foſſe mal diſpoſto, nondimeno a quella parte ſolamente ſi applica il rimedio, dalla quale come da un fonte ed origine deriva l' infermità, però non ſi unge tutto il corpo, ma quelle membra ſole, nelle quali principalmente è maggiore la virtù dei ſentimenti: ed oltre di queſte, le reni, come quelle, che ſiano quaſi ſede della libidine, e del diletto carnale: dipoi i piedi, i quali ci ſono principio di camminare, e di moverci da un luogo ad un altro. Nelle quali unzioni biſogna oſſervare, che in una medeſima infermità, quando l' infermo ancora ſi ritrova nel medeſimo pericolo della vita, una volta ſola ſi dee ungere. E ſe dopo l' aver ricevuta que-

tur; tum pedes, qui nobis ingressus, & ad locum movendi principium sunt. In quibus illud observare oportet, in una, eademque ægrotatione, cum æger in eodem vitæ periculo positus est, semel tantum ungendum esse. Quod si post susceptam hanc Unctionem æger convaluerit; quoties postea id vitæ discrimen inciderit, toties ejusdem Sacramenti subsidium ei poterit adhiberi. Ex quo patet, in eorum Sacramentorum numero, quæ iterari solent, reponendam esse.

Extrema Unctio qua præparatione suscipienda, quis minister, & fructus illius.

Quoniam vero omni studio curare oportet, ne quid Sacramenti impediat; ei vero nihil magis adversatur, quam alicujus peccati mortiferi conscientia; servanda est catholicæ Ecclesiæ perpetua consuetudo, ut, ante extremam Unctionem, Pœnitentiæ, & Eucaristiæ Sacramentum administretur. Ac deinde ægroto persuadere Parochi studeant, ut ea fide se ungendum sacerdoti præbeat, qua olim, qui ab Apostolis sanandi erant, se ipsos offerre consueverant. In primis autem animæ salus, deinde corporis valetudo cum illa adjunctione, si ea ad æternam gloriam profutura sit expetenda est. Nec vero dubitare fideles debent, quin sanctæ illæ, & sollemnes preces a Deo audiantur, quibus sacerdos non suam, sed Ecclesiæ, & domini nostri Jesu Christi personam gerens utitur. Qua una maxime re cohortandi sunt, ut hujus saluberrimi olei sacramentum sancte, & religiose sibi administrandum curent, cum & acrior pugna instare, & vires cum animi, tum corporis deficere videantur. Jam vero, quis extremæ Unctionis minister sit, ab eodem Apostolo, qui Domini legem promulgavit, didicimus. Ait enim (Jacobi 5.): *Inducat presbyteros. Quo nomine non eos significat, qui ætate provectiores sunt, quemadmodum sapienter Tridentina Synodus exposuit, aut qui in populo principem locum obtinent, sed sacerdotes, qui ab ipsis Episcopis per manuum impositionem rite ordinati sunt. Sacerdoti igitur hujus Sacramenti administra-*

sta unzione, l' infermo risanasse, quante volte poi ritornerà nel medesimo pericolo della vita, tante volte gli si potrà applicare il rimedio del medesimo Sacramento. Dal che si manifesta, che questa unzione si dee porre nel numero di quei Sacramenti, che si possono reiterare.

Con qual preparazione l' Estrema Unzione si debba ricevere, qual sia il suo ministro, e quali i suoi frutti.

E perchè con ogni studio e diligenza bisogna avvertire, che cosa alcuna non impedisca la grazia del Sacramento: ed a quella niente è più contrario, che la coscienza di qualche peccato mortale: si dee osservare quella perpetua consuetudine della Cattolica Chiesa, che avanti all' Estrema Unzione si dia all' infermo il Sacramento della Penitenza, e dell' Eucaristia. Dipoi i Parrochi s' ingegneranno di persuadere all' infermo, che con quella fede si esibisca a lasciarsi ungere dal Sacerdote, con la quale già quelli solevano se stessi offerire, che dagli Apostoli dovevano essere sanati. E prima, si dee dimandare a Dio la salute dell' anima, dipoi la sanità del corpo, aggiungendoci però sempre, se dee essergli utile per conseguire l' eterna gloria. Nè debbono i Cristiani in alcun mddo dubitare che quelle sante e solenni orazioni, le quali usa il Sacerdote, non siano da Dio esaudite, poichè egli non rappresenta la sua persona, ma della Chiesa e del nostro Signore Gesù Cristo. E debbono principalmente essere esortati, che procurino, che il Sacramento di questo santo olio sia loro amministrato santamente, e religiosamente; perchè allora più fiera ed acerba battaglia soprasta all' infermo, e gli mancano le forze dell' animo, e del corpo.

Ora chi sia il ministro dell' Estrema Unzione, l' abbiamo imparato dal medesimo Apostolo, il quale promulgò la legge fatta dal Signore, perchè dice: Faccia venire i Preti; col qual nome non significa quelli, che sono di età più antichi; il che par che importa la voce *Presbyter*; come bene il sacro Concilio Trentino ha esposto: ovvero quelli, che nel popolo sono di maggior riputazione, e dignità, ma i Sacerdoti, i quali dai Vescovi per l' imposizione delle mani sono stati legittimamente ordinati. E' adunque l' amministrazione di questo Sacramento commessa al Sacerdote: nè

 però

ſtratio commiſſa eſt. Neque tamen ex ſanctæ Eccleſiæ decreto cuivis ſacerdoti, ſed proprio Paſtori, qui juriſdictionem habeat, ſive alteri, cui ille ejus muneris fungendi poteſtatem fecerit, hoc Sacramentum adminiſtrare licet. Illud vero maxime animadvertendum eſt, ſacerdotem in ea adminiſtratione, quemadmodum etiam in aliis Sacramentis fit, Chriſti domini noſtri, & ſanctæ Eccleſiæ, ejus ſponſæ, perſonam ſuſtinere. Explicandæ etiam ſunt accuratius utilitates, quas ex hoc Sacramento capimus: ut, ſi nihil aliud fideles ad ejus uſum poſſit allicere, ipſa ſaltem utilitate ducantur: cum ita comparatum ſit, ut omnia fere noſtris commodis metiamur. Docebunt igitur Paſtores, hoc Sacramento gratiam tribui, quæ peccata, & in primis quidem leviora, & ut communi nomine appellantur, venialia, remittit: exitiales enim culpæ, Pœnitentiæ Sacramento tolluntur. Neque enim hoc Sacramentum primario loco ad graviorem criminum remiſſionem inſtitutum eſt: ſed Baptiſmus tantum, & Pœnitentia vi ſua hoc efficiunt. Altera eſt ſacræ Unctionis utilitas, quod animam a languore, & infirmitate, quam ex peccatis contraxit, & a ceteris omnibus peccati reliquiis liberat. Tempus autem huic curationi opportuniſſimum exiſtimandum eſt, cum gravi morbo affligamur, ac vitæ periculum impendet. Etenim homini natura inſitum eſt, ut nihil in rebus humanis æque, ac mortem pertimeſcat. Auget autem magnopere hunc timorem præteritorum ſcelerum memoria; cum præſertim graviſſima conſcientiæ noſtræ accuſatio nos urgeat. Ut enim ſcriptum eſt (Sap. 4.): *Venient in cogitationem peccatorum ſuorum timidi, & traducent illos ex adverſo iniquitates ipſorum. Deinde illa cura, & cogitatio vehementer angit, quod paulo poſt ſtare oporteat ante tribunal Dei, a quo de nobis juſtiſſima pro eo, ac meriti fuerimus, ſententia ferenda ſit. Sæpe autem evenit, ut fideles hoc terrore perculſi, ſe miris modis exagitari ſentiant. Nihil autem ad mortis tranquillitatem magis conducit, quam ſi triſtitiam abjiciamus, & læ-*

to

però per decreto della santa Chiesa a qualunque Sacerdote, ma al propio suo Pastore, il quale sopra di lui abbia jurisdizione, ovvero ad un altro, al quale esso abbia commesso quell' offizio, o gli abbia conceduta licenza, e data potestà di usarlo. Ma si dee massimamente avvertire, che il Sacerdote in questa amministrazione, come si fa negli altri Sacramenti, rappresenta la persona di Cristo nostro Signore, e della santa Chiesa, sua sposa.

Debbono ancora essere molto diligentemente spiegate le utilità, le quali riceviamo da questo Sacramento; acciocchè se altra cosa non potesse allettare i Cristiani a volerlo ricevere, almeno dalla utilità vi siano tratti, poichè sogliono gli uomini ciò che fanno farlo per benefizio e comodo loro. Insegneranno adunque i Pastori, come per questo Sacramento si conferisce e dona la grazia, la quale rimette i peccati e principalmente i veniali; perchè i peccati mortali si rilasciano col Sacramento della Penitenza; perchè questo Sacramento non è stato principalmente istituito alla remissione dei peccati mortali, ma solo il Battesimo e la Penitenza hanno virtù di far questo. L' altra utilità, che ne apporta questa sacra Unzione, è, che libera l' anima da quella debolezza, ed infermità, che ha contratto per li peccati, e da tutte le altre reliquie del peccato.

Il tempo, che si dee giudicare attissimo a questa sanazione, è, quando gli uomini siano sbattuti da qualche grave infermità, e stiano a pericolo di perder la vita; perchè egli è all' uomo cosa naturale, che niente tra le cose umane più tema, che la morte; il qual timore si accresce non poco per la ricordanza dei commessi falli, massime perchè una veementissima accusazione della coscienza nostra ci stimola; perchè, siccome è scritto, *Venient in cogitationem peccatorum suorum timidi, & traducent illos ex adverso iniquitates ipsorum* (*Sap.* 4.): Verranno nel pensiero dei peccati loro timidi, e dall' altra parte gli accuseranno le loro iniquità. Dipoi aspramente gli affligge quella cogitazione e quell' ansietà, per la quale veggono che poco dopo bisogna stare avanti al tribunal di Dio, dal quale secondo i meriti nostri sarà pronunziata una giustissima sentenza. E spesso avviene, che i Cristiani, spaventati da questo terrore, si sentono maravigliosamente travagliare; e niente è più utile, per fare che siamo nella morte tranquilli, e sicuri, che il discacciar da noi ogni melanconia, e l' aspettare con lieto animo l' avvenimento del Signor nostro, e l' esser preparati a rendergli volentieri il deposito nostro, qualunque volta gli piacerà rivolerlo da noi.

*to animo Domini adventum expectemus; paratique simus, depositum nostrum, quandocumque illud a nobis repetere voluerit, libenter reddere. Ut igitur hac sollicitudine fidelium mentes liberentur, animusque pio, & sancto gaudio repleatur, extremæ Unctionis Sacramentum efficit. Præterea, aliud etiam, quod merito omnium maximum videri potest, ex eo consequimur. Nam etsi humani generis hostis, quoad vivimus, numquam desinit de interitu, & exitio nostro cogitare; nullo tamen tempore, ut nos omnino perdat, ac si fieri possit, spem nobis divinæ misericordiæ eripiat, vehementius omnes nervos contendit, quam cum supremum vitæ diem appropinquare animadverterit. Quamobrem fidelibus arma, & vires hoc Sacramento subministrantur, quibus adversarii vim, & impetum frangere, & illi fortiter repugnare possint. Allevatur enim, & erigitur ægri animus, divinæ bonitatis spe; eaque confirmatus morbi incommoda omnia fert levius, ac ipsius Dæmonis, calcaneo insidiantis, artificium, & calliditatem facilius eludit. Accedit postremo, siquidem profutura sit, etiam corporis sanitas. Quod si ægroti hoc tempore eam minus consequuntur, id quidem non Sacramenti vitio, sed ob eam potius causam evenire credendum est, quod eorum magna pars, vel qui sacro oleo perunguntur, vel a quibus administratur, fide infirmior est. Testatur enim Evangelista (*Matth. 13.*), Dominum apud suos multas virtutes non fecisse propter incredulitatem illorum. Quamquam etiam recte dici potest, Christianam religionem, ex quo altius tamquam radices egit in animis hominum, minus jam hujusmodi miraculorum adminiculis indigere, quam olim nascentis Ecclesiæ initio necessaria esse viderentur. Sed tamen hoc loco fides magnopere excitanda erit. Utcumque enim, quod ad corporis valetudinem attinet, Dei consilio, & voluntate ceciderit, certa spe niti fideles debent, se hujus sacri olei virtute spiritualem sanitatem consecuturos esse; futurumque, ut, si eos vita decedere contingat, præclaræ*

illius

Acciocchè adunque gli animi de' Cristiani siano liberi da sì fatta ansietà e sollecitudine, e l' animo loro si senta colmo di un divoto e santo gaudio; questo lo cagiona il Sacramento dell' Estrema Unzione. Ancora riceviamo da questo Sacramento un altro gran beneficio, e tale, che meritamente può giudicarsi maggiore di tutti. Perchè quantunque l' avversario dell' uman genere, mentre che viviamo, non resti mai di pensare, come possa farci dannare, e rovinare: nondimeno in nessun tempo maggiori forze mette a far sì, che al tutto ci mandi in perdizione, e, se possibil fosse, a torci al tutto la speranza della divina misericordia, che quando egli si accorge, che noi siamo all' estremo della vita nostra. Per la qual cosa da questo Sacramento sono ai Cristiani date le forze, e somministrate le arme, con le quali possano rompere e superare la forza e l' impeto di sì fiero nimico, ed a lui resistere valorosamente; perchè l' animo dell' infermo si solleva per la speranza della divina bontà, e da quella confermato comporta più leggiermente tutti gl' incomodi della infermità, e più agevolmente scampa dall' arte e dall' astuzia del Demonio, che tende insidie al suo calcagno. Finalmente ancora ci dà la sanità del corpo, quando però quella ci ha da essere utile. E se in questo tempo gl' infermi non la conseguono; ciò nasce per mancamento del Sacramento, ma più tosto si dee credere che avvenga, perchè la fede della maggior parte di quelli, che si ungono con questo santo olio, o di quelli, dai quali è amministrato, è debole ed inferma; onde testifica l' Evangelista, che il Signore appresso i suoi non fece molti miracoli per la loro incredulità (*Matth.* 13.). Benchè si potrebbe ancor dire, e bene, che la Cristiana religione, poichè, quasi con le sue radici, ha penetrato profondamente negli animi degli uomini, ha manco bisogno degli ajuti di tali miracoli, i quali nel principio della nascente Chiesa più parevano necessarj. Nondimeno in questo luogo bisognerà grandemente eccitare la fede; perchè quanto si appartiene alla sanità del corpo, succeda per consiglio e volontà di Dio in qualsivoglia modo la cosa, debbono i Cristiani aver una certa speranza, che per virtù di questo sacro olio riceveranno la sanità spirituale; e se avranno a morire, sentiranno il frutto di quella divina voce: *Beati mortui, qui in Domino moriuntur* (*Apoc.* 14.). Queste cose abbiamo in brevità trattato del Sacramento dell' Estrema Unzione: ma se questi medesimi capi saranno esposti e dichiarati dai Pastori più diffusamente, e con quella diligenza, che si conviene; non si dee dubitare che i Fedeli

illius vocis fructum percipiant, qua scriptum est (Apoc. 14.): *Beati mortui, qui in Domino moriuntur. Hæc de extremæ Unctionis Sacramento breviter quidem dicta sunt: verum, si hæc ipsa rerum capita a Pastoribus latius, & ea, qua decet, diligentia explanata erunt; dubitandum non est, quin fideles ex hac doctrina maximum pietatis fructum percipiant.*

DE ORDINIS SACRAMENTO.

SI quis aliorum Sacramentorum naturam, & rationem diligenter consideravit, facile perspiciet, ea omnia ab Ordinis sacramento ita pendere, ut sine illo partim confici, & administrari nullo modo queant; partim sollemni cærimonia, & religioso quodam ritu, ac cultu carere videantur. Quare necesse est, ut Pastores institutam Sacramentorum doctrinam persequentes, eo diligentius de Ordinis etiam Sacramento sibi agendum arbitrentur. Proderit autem maxime hæc explicatio primum quidem illis ipsis, deinde aliis, qui ecclesiasticæ vitæ rationem ingressi sunt, postremo etiam fideli populo; ipsis, quod, dum in hujus argumenti tractatione versantur, ad eam gratiam excitandam, quam hoc Sacramento adepti sunt, magis commoventur; aliis, qui in sortem Domini vocati sunt, partim ut eodem pietatis studio afficiantur, partim vero, ut earum rerum cognitionem percipiant, quibus instructi viam sibi ad ulteriores gradus facilius munire possint: reliquis autem fidelibus, primum quidem ut intelligant, quo honore digni sint Ecclesiæ ministri; deinde, quoniam sæpe contingit, ut multi adsint, vel qui spe liberos suos adhuc infantes Ecclesiæ ministerio destinarint, vel qui sua sponte & voluntate illud vitæ genus sequi velint; quos certe ignorare minime æquum est, quæ præcipue ad hanc rationem pertinent. Primum itaque fidelibus tradendum est, quanta sit hujus instituti, si summum ejus gradum, hoc est sacerdotium spectemus, nobilitas, & excellentia.

non ricevano di questa dottrina gran frutto, ed accrescimento di divozione.

DEL SACRAMENTO DELL' ORDINE.

SE alcuno diligentemente considererà la natura e proprietà degli altri Sacramenti, agevolmente intenderà, che tutti gli altri in tal modo dipendono dal Sacramento dell' Ordine, che senza quello parte non possano in modo alcuno essere nè operati, nè amministrati, parte pare che manchino di una solenne cerimonia, e di un certo religioso rito, e culto, che loro si conviene, se non sono amministrati dal Sacerdote. E' pertanto necessario, che i Pastori, seguitando d' insegnare la incominciata dottrina de' Sacramenti, pensino di dover trattare con maggior diligenza ancora del Sacramento dell' Ordine. E' gioverà molto questa spiegazione, prima a loro stessi senza alcun dubbio, dipoi agli altri, che sono entrati nella vita Ecclesiastica; finalmente a tutto il restante del popolo fedele. A loro gioverà, perchè, mentre che si eserciteranno in trattare tal materia, più saranno mossi ad eccitare in loro quella grazia, la quale si hanno acquistata per questo Sacramento. Agli altri, che sono chiamati alla vita Clericale, gioverà parte a far loro acquistare questo medesimo fervore e divozione, parte a far loro aver cognizione di quelle cose, dalle quali istrutti, possano agevolmente farsi la strada agli altri più degni gradi. Agli altri Fedeli gioverà prima a far loro intendere, di quanto onore siano degni i ministri della Chiesa, dipoi, perchè spesso avviene, che molti siano presenti, i quali allevano i loro figliuoli ancora fanciulli con isperanza di fargli finalmente Preti, ovvero di quelli, che da loro stessi e spontaneamente vogliano seguitare questa sorte di vita, e questo stato Clericale, i quali tutti è molto inconveniente che non sappiano, nè conoscano quelle cose, che a questa vita sono richieste. Primieramente adunque ai Fedeli si ha a mostrare, quanta sia la nobiltà ed eccellenza di questo stato, se noi consideriamo il suo sommo grado, cioè il Sacerdozio. Perchè, conciossiachè i Ve-

tia. Nam cum Episcopi, & sacerdotes tamquam Dei interpretes, & internuncii quidam sint, qui ejus nomine divinam legem, & vitæ præcepta homines edocent, & ipsius Dei personam in terris gerunt; perspicuum est, eam esse illorum functionem, qua nulla major excogitari possit. Quare merito non solum angeli, sed Dii etiam, quod Dei immortalis vim, & numen apud nos teneant, appellantur. Quamvis autem omni tempore summam dignitatem obtinuerint, tamen novi testamenti sacerdotes ceteris omnibus honore longe antecellunt. Potestas enim tum corpus, & sanguinem Domini nostri conficiendi, & offerendi, tum peccata remittendi, quæ illis collata est, humanam quoque rationem, atque intelligentiam superat; nedum ei aliquid par, & simile in terris inveniri queat. Deinde vero, quemadmodum Salvator noster a Patre, Apostoli autem, ac discipuli in universum mundum a Christo domino missi sunt; ita quotidie sacerdotes, eadem, qua illi, potestate præditi, ad consummationem sanctorum in opus ministerii, in ædificationem corporis Christi mittuntur (Eph. 4.). *Hujus igitur tanti officii onus nemini temere imponendum est, sed iis tantum, qui illud vitæ sanctitate, doctrina, fide, prudentia sustinere possint. Nec vero quisquam sumat sibi honorem, sed qui vocatur a Deo, tamquam Aaron* (Hebr. 5.). *Vocari autem a Deo dicuntur, qui a legitimis Ecclesiæ ministris vocantur. Nam qui in hoc ministerium se ipsos arroganter inferunt, atque intrudunt, de his Dominum intellexisse docendum est, cum inquit* (Hier. 23.): *Non mittebam Prophetas, & ipsi currebant. Quo quidem hominum genere nihil infelicius, ac miserius, nihil Ecclesiæ Dei calamitosius esse potest.*

Quanta circumspectione ad sacros ordines accedendum.

Sed quoniam in omni actione suscipienda magnopere refert, quem sibi quisque finem constituat; (optimo enim fine posito, recte omnia consequuntur) de hoc in primis,

ſcovi e i Sacerdoti ſiano come interpreti ed ambaſciadori di Dio, i quali in nome ſuo dimoſtrano ed inſegnano agli uomini la divina legge ed i precetti della vita, e rappreſentano in terra la perſona dell' iſteſſo Dio; di quì ſi manifeſta, il loro offizio e miniſterio eſſer tale, che non ſi può immaginare maggiore: onde non ſolo Angeli, ma Dei ancora ſono meritamente nominati; perchè rappreſentano la poteſtà e maeſtà di Dio immortale. E ſebbene in ogni tempo ſono ſtati di gran riputazione e dignità; nondimeno i Sacerdoti del nuovo Teſtamento ſono di tutti gli altri aſſai più degni di onore; perchè la poteſtà, che hanno di conſecrare il corpo e 'l ſangue del Signore, e di offerirlo, e di rimettere i peccati, la quale è ſtata loro conceduta, ſupera ogni umana ragione ed intelligenza; non che ſi poſſa in terra ritrovar coſa alcuna a quella o ſimile, o uguale. Dipoi ſiccome il noſtro Salvatore fu mandato dal ſuo eterno Padre, e gli Apoſtoli e i Diſcepoli per tutto il Mondo da Criſto noſtro Signore: così parimente ogni giorno i Sacerdoti con la medeſima poteſtà ſono mandati per conſumazione e perfezione de' Santi nell' opera del miniſterio, ed edificazione del corpo di Criſto (*Eph.* 4.). Il peſo adunque di tanto officio non ſi dee porre ſopra alcuno temerariamente, e ſenza conſiderazione, ma ſolamente ſi dee dare a quelli, i quali lo poſſano ſoſtenere e con la ſantità della vita, e con la dottrina, e con la fede, e con la prudenza. Nè alcuno dee prenderſi tanto onore da ſe ſteſſo, ma ſolo quelli, che da Dio è chiamato, come Aronne (*Heb.* 5.); e quelli ſi dicono eſſere chiamati da Dio, i quali ſon chiamati dai legittimi miniſtri della Chieſa; perchè di quelli, che arrogantemente s' ingeriſcono, e s' intrudono in queſto miniſterio, par che voleſſe intendere il Signore, quando diſſe: *Non mittebam Prophetas, & ipſi currebant* (*Hier.* 23.): Io non mandava i Profeti: ed eſſi pur correvano. Queſta ſorte di uomini è per certo di ogni altra più infelice, e miſera, ed alla Chieſa di Dio dannoſiſſima.

Con quanta circoſpezione biſogna andare ai ſacri Ordini.

Ma perchè in ogni operazione, che l' uomo ſi mette a fare, molto importa, qual fine uno ſi proponga in tal coſa; perchè quando uno ſi propone un buon fine, ogni coſa ſuccede bene; circa queſto primieramente biſogno avvertire coloro,

mis, qui sacris initiari volunt, admonendi sunt, ut nihil sibi tanto munere indignum proponant. Qui quidem locus eo diligentius tractandus erit, quo gravius hoc tempore ea in re peccare fideles solent. Alii enim eo consilio ad hanc vivendi rationem se convertunt, ut, quæ ad victum, vestitumque necessaria sunt, parent, ita ut, præter quæstum, nihil aliud in sacerdotio, quemadmodum vulgo ceteri omnes in quovis sordidi artificii genere, spectare videantur. Quamvis enim, ex Apostoli sententia (1. Cor. 9.), *natura, & divina lex jubeat, ut qui altari servit, ex altari vivat; tamen, quæstus, & lucri causa ad altare accedere, maximum sacrilegium est. Alios honorum cupiditas, & ambitio ad sacerdotalem ordinem ducit. Alii vero, ut divitiis affluant, initiari volunt. Cujus quidem rei illud argumento est, quod, nisi opulentum aliquod ecclesiasticum beneficium eis deferatur, nullam sacri Ordinis cogitationem habent. Hi vero sunt, quos Salvator noster* (Joan. 10.) *mercenarios appellat; & quos Ezechiel dicebat* (Ezech. 34.), *semetipsos, & non oves pascere. Quorum turpitudo, & improbitas non solum sacerdotali ordini magnas tenebras offundit, ita ut jam nihil fere a fideli populo haberi possit contemptius, & abjectius; verum etiam efficit, ut ipsi nihil amplius ex sacerdotio consequantur, quam Judas ex Apostolatus munere; quod illi sempiternum exitium attulit. Illi autem ostio in Ecclesiam introire merito dicuntur, qui a Deo legitime vocati ecclesiastica munera ejus unius rei causa suscipiunt, ut Dei honori inserviant. Neque tamen hoc ita accipiendum est, quasi eadem lex æque omnibus non sit imposita. Homines enim ob eam rem conditi sunt, ut Deum colant. Quod præcipue fideles, qui Baptismi gratiam consecuti sunt, ex toto corde, ex tota anima, & ex totis viribus præstare debent. Verum qui ordinis Sacramento initiari volunt, hoc sibi proponant opus est, ut non solum Dei gloriam in omnibus rebus quærant; quod quidem cum omnibus, tum maxime fidelibus commune esse constat: sed etiam*

ut

loro, i quali vogliono prendere gli Ordini ſacri, acciocchè non ſi propongano coſa alcuna per fine che ſia indegna di tanto offizio: il qual luogo tanto più diligentemente dee eſſere trattato, quanto più gravemente in queſto noſtro tempo in tal coſa ſi ſuol peccare; perchè alcuni ſono, che ſi deliberano di far queſta vita, acciocchè in queſto modo ſi guadagnino il vitto, e 'l veſtito: talchè nel Sacerdozio non hanno l'occhio ad altro, che al guadagno: ſiccome univerſalmente ſuole avvenire in ogni ſordido e meccanico eſercizio; perchè ſebbene, ſecondo la mente dell'Apoſtolo, e la natura, e la legge divina ci comanda che, chi ſerve all'altare, dell'altare viva: nondimeno, ſol per cagione di guadagno andare all'altare, è un grandiſſimo ſacrilegio. Altri ſono, che per deſiderio di onore, e di dignità ſi conducono a prendere l'Ordine Sacerdotale. Altri per arricchire vogliono ordinarſi; della qual coſa ne fa chiaro ſegno ed argomento, che, ſe qualche ricco e graſſo benefizio non foſſe loro conferito, non penſerebbero pur mai a prendere gli Ordini ſacri. E queſti ſono quelli, i quali il Salvatore noſtro chiamò mercenarj (*Joan.* 10.), e che Ezechiele diceva paſcere loro ſteſſi, e non le loro pecorelle (*Ezech.* 34.); la bruttezza ed iniquità de' quali oſcura non poco il Sacerdotale Ordine, talchè oggimai non è coſa, che più ſia ſpregiata ed avvilita di quello; e non ſolo fa queſto, ma ancora cagiona, che eſſi dal Sacerdozio altro non ritraggono, che ſi faceſſe Giuda dal dono e grado dell'Apoſtolato, il quale gli apportò l'eterna dannazione. Ma quelli poi ſono detti entrare nella Chieſa per la porta, i quali, da Dio legittimamente chiamati, accettano i gradi ed officj Eccleſiaſtici ſolo per ſervire all'onor di Dio. Nè ſi dee per queſto intendere, che tutti non ſiano ſottopoſti a queſta medeſima legge; perocchè gli uomini non per altro ſono ſtati prodotti al Mondo, che per onorare Dio; il che debbono ſpecialmente operare i Criſtiani con tutto il cuore, con tutta l'anima, e con tutte le forze, i quali hanno conſeguita la grazia del Batteſimo. Ma quelli, i quali vogliono prendere gli Ordini ſacri, debbono proporſi non ſolo di cercare in tutte le coſe la gloria di Dio, (il che non ſolo a tutti gli uomini, ma particolarmente ai Criſtiani è comune) ma ancora di obbligarſi a qualche determinato miniſterio ed offizio della Chieſa di Dio, nel quale in ſantità e giuſtizia ſervano a Dio; perchè ſiccome in un eſercito tutti i ſoldati obbediſcono alle leggi ed a'comandamenti dell'Imperatore, ma poi fra loro chi è Capitano, chi Colonnello, chi Generale, chi fa un offi-

ut alicui certo ecclesiæ ministerio addicti, in sanctitate, & justitia illi serviant. Nam ut in exercitu omnes quidem milites imperatoris legibus parent, sed inter eos tamen alius centurio, alius præfectus est, alii alia munera obeunt: ita, quamvis omnes fideles pietatem, & innocentiam sectari omni studio debeant, quibus rebus maxime Deus colitur; eos tamen, qui Ordinis Sacramento sunt initiati, præcipua quædam munera, & functiones in ecclesia exequi oportet. Nam & sacra pro se ipsis, & pro omni populo faciunt; & divinæ legis vim tradunt; ad eamque prompto, & alacri animo servandam fideles hortantur, & instituunt: & Christi domini Sacramenta, quibus omnis gratia impertitur, & augetur, administrant; &, ut uno verbo complectamur, a reliquo populo segregati, in omnium longe maximo, & præstantissimo ministerio se exercent.

De duplici poteſtate eccleſiaſtica, ordinis & juriſdictionis.

His igitur explicatis, accedent Parochi ad ea tradenda, quæ propria hujus Sacramenti sunt, ut intelligant fideles, qui in ecclesiasticum Ordinem cooptari volunt, ad quodnam officii genus vocentur, quantaque ipsi Ecclesiæ, ejusque ministris potestas divinitus tributa sit. Ea autem duplex est, ordinis, & jurisdictionis. Ordinis potestas ad verum Christi domini corpus in sacrosancta Eucharistia refertur. Jurisdictionis vero potestas tota in Christi corpore mystico versatur. Ad eam enim spectat, Christianum populum gubernare, & moderari, & ad æternam, cælestemque beatitudinem dirigere. Verum Ordinis potestas non solum consecrandæ Eucharistiæ vim, & potestatem continet, sed ad eam accipiendam hominum animos præparat, & idoneos reddit, ceteraque omnia complectitur, quæ ad Eucharistiam quovis modo referri possunt. Ejus vero plura ex sacris litteris testimonia afferri possunt; sed illa præclara, & gravissima sunt, quæ apud sanctos Joannem, & Matthæum leguntur. Ait enim Dominus (Jo.20.): Sicut misit me

Pa-

offizio e chi un altro: così parimente, quantunque tutti i Cristiani debbano seguitare con ogni studio la carità ed innocenza, con le quali grandemente si onora Dio, nondimeno quelli, che sono promossi agli Ordini sacri, bisogna che eseguiscano nella Chiesa alcuni speciali officj ed esercizj; perchè questi sacrificano e per loro istessi, e per il popolo, ed insegnano l' efficacia della divina legge, ed istituiscono i Cristiani all' osservanza con pronto e lieto animo: e loro amministrano i Sacramenti del nostro Signore Gesù Cristo: con li quali ogni grazia si conferisce ed accresce; e per dire il tutto in una parola, i Sacerdoti segregati e divisi dal restante del popolo si esercitano in un ministerio di ogni altro maggiore e più eccellente.

Della doppia potestà Ecclesiastica, cioè dell' ordine e della giurisdizione.

Spiegate queste cose, se ne verranno poi i Parrochi ad insegnare quelle, che sono proprie di questo Sacramento; acciocchè così i Cristiani intendano, a che sorte di offizio siano chiamati coloro, i quali vogliono essere ammessi nell' Ordine Ecclesiastico, e quanta potestà sia stata conceduta da Dio ed alla Chiesa, ed ai suoi ministri. E' adunque questa potestà di due sorti, una detta potestà di Ordine, l' altra di giurisdizione; la potestà dell' Ordine risguarda il vero corpo di Cristo, nostro Signore, che si ritrova nella sacrosanta Eucaristia: la potestà della giurisdizione si esercita tutta intorno al mistico corpo di Cristo; perchè a questa si appartiene governare e moderare il popolo Cristiano ed indrizzarlo all' eterna e celeste beatitudine. Ma la potestà dell' Ordine non solo contiene in se la virtù di consecrare l' Eucaristia, ma ancora è quella, che prepara e fa idonei gli animi degli uomini al riceverla, e contiene in se tutte le altre cose, le quali in qualsivoglia modo hanno all' Eucaristia qualche riguardo, e relazione. E di tal cosa si possono addurre molti testimonj delle sacre Lettere: ma quelli sono efficacissimi, i quali si leggono appresso S. Giovanni e S. Matteo, dove dice il Signore: *Sicut misit me Pater, & ego mitto vos. Accipite Spiritum Sanctum: quorum remiseritis peccata, remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta sunt*

(*Joan.*

Pater, & ego mitto vos. Accipite spiritum sanctum: quorum remiseritis peccata, remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta sunt. Et (Matth. 18.): *Amen dico vobis, quaecumque alligaveritis super terram, erunt ligata & in caelo: & quaecumque solveritis super terram, erunt soluta & in caelo. Quae quidem loca a Pastoribus ex sanctorum Patrum doctrina, & auctoritate explanata, maximum veritati lumen afferre poterunt. Haec autem potestas plurimum illi praestat, quae in naturae lege certis hominibus, qui res sacras curarent, tributa est. Nam & illa aetas, quae scriptam legem antecessit, suum sacerdotium, suamque potestatem spiritualem habuerit, necesse est, cum legem habuisse satis constet. Haec duo enim ita conjuncta esse testatur Apostolus* (Hebr. 7.), *ut, eorum altero translato, simul etiam alterum transferri necesse sit. Cum igitur naturali instinctu homines agnoscerent, Deum colendum esse; consequens erat, ut in quavis republica aliqui sacrorum, & divini cultus procurationi praeficerentur: quorum potestas aliquo modo spiritualis diceretur. Eadem etiam potestate populus Israeliticus non caruit; quae tametsi dignitate superior fuit, quam illa, qua in lege naturae sacerdotes praediti erant, longe tamen inferior, quam legis evangelicae spiritualis potestas existimanda est. Haec enim caelestis est, omnemque angelorum etiam virtutem superat, neque a sacerdotio Mosaico, sed a Christo domino, qui non secundum Aaron sacerdos fuit, sed secundum ordinem Melchisedec ortum habet* (Hebr. 5.). *Is enim, qui summa potestate gratiam tribuendi, & peccata remittendi praeditus fuit, hanc potestatem, quamvis virtute definitam, est Sacramentis adstrictam, Ecclesiae suae reliquit. Quare ad eam exercendam certi ministri instituti sunt, & sollemni religione consecrati; quae quidem consecratio Ordinis Sacramentum, vel sacra ordinatio vocatur. Placuit autem sanctis Patribus hoc vocabulo uti, quod latissimam significationem habet, ut dignitatem & excellentiam ministrorum Dei indicarent. Est enim ordo, si*

pro-

(*Joan.* 20.): Siccome il mio Padre ha mandato me, io mando voi: ricevete lo Spirito Santo: a coloro, ai quali voi perdonerete i peccati, sono rimessi: ed a coloro, ai quali voi gli riterrete, sono ritenuti. Ed altrove: *Amen dico vobis: quæcumque alligaveritis super terram, erunt ligata & in cælo: & quæcumque solveritis super terram, erunt soluta & in cælo* (*Matth.* 18.): Io vi dico in verità che tutte le cose, che voi legherete sopra la terra, saranno legate ancora in Cielo: e tutte le cose, che voi scioglierete sopra la terra, saranno sciolte ancora in Cielo; i quali luoghi, poichè i Pastori avranno dichiarati con l' autorità e dottrina de' Santi Padri, potranno dare un gran lume di verità alle menti degli uomini. E questa tal potestà è assai più prestante, e nobile di quell' altra, la quale nella legge di natura fu conceduta agli altri uomini, che trattavano le cose sacre; perchè quella età, che precedette alla legge scritta, è necessario che avesse il suo Sacerdozio, e la sua potestà spirituale, poichè egli è chiaro che ella aveva la legge, testificando l' Apostolo (*Heb.* 7.), che queste due cose sono di maniera tra loro congiunte, che trasferendosi una delle due, è necessario che ancora l' altra si trasferisca. Conciossia adunque che per naturale istinto conoscessero gli uomini, Dio doversi onorare; era conseguente, che in qualsivoglia republica e ragunanza di uomini fossero alcuni proposti al servizio del culto divino, la cui potestà in un certo modo era detta spirituale. Questa medesima potestà ancora non mancò al popolo Israelitico: la quale benchè fosse di dignità superiore a quella, che nella legge della natura avevano i Sacerdoti; nondimeno è assai inferiore alla spiritual potestà della legge Evangelica; perchè questa è celeste, e supera ogni virtù e potestà ancora angelica, e non ha la sua origine e 'l suo nascimento dal Sacerdozio Mosaico, ma da Cristo nostro Signore: il quale non fu Sacerdote secondo Aronne, ma secondo l' ordine di Melchisedecco; perocchè Cristo il quale ebbe in lui una somma potestà e di conferire la grazia, e di rilasciare i peccati, questa potestà lasciò alla sua Chiesa, con virtù però determinata, e finita, e ristretta ai Sacramenti; onde, per doverla esercitare, sono stati istituiti alcuni determinati ministri, e consecrati con solenne religione: la qual consecrazione è detta Sacramento dell' Ordine, ovvero la sacra ordinazione: ed è piaciuto ai nostri Santi Padri usare questo vocabolo, il quale è vocabolo comunissimo, ed ha una molto ampia significazione, acciocchè così ci significasse la dignità, e l' eccellenza dei

mi-

propriam ejus vim, & notionem accipiamus, dispositio superiorum, & inferiorum rerum, quæ inter se ita aptæ sunt, ut una ad alteram referatur. Cum itaque in hoc ministerio multi sint gradus, & variæ functiones; omnia vero certa ratione distributa sint, & collocata; recte, & commode ordinis nomen ei impositum videtur. Quod autem inter cetera Ecclesiæ Sacramenta sacra Ordinatio numeranda sit, sancta Tridentina Synodus ratione illa, quæ sæpius repetita est, comprobavit. Nam cum Sacramentum sit rei sacræ signum; id vero, quod hac consecratione extrinsecus fit, gratiam & potestatem significet, quæ illi tribuitur, qui consecratur; omnino sequi perspicuum est, Ordinem vere ac proprie Sacramentum dicendum esse. Quare Episcopus ei calicem cum vino, & aqua, & patenam cum pane porrigens, qui sacerdos ordinatur, inquit: Accipe potestatem offerendi sacrificium, &c. Quibus verbis semper docuit Ecclesia, dum materia exhibetur, potestatem consecrandæ Eucharistiæ, charactere animo impresso, tradi, cui gratia adjuncta sit, ad illud munus rite, & legitime obeundum: quod Epostolus his verbis declarat (1. Tim. 1.)*: Admoneo te ut resuscites gratiam Dei, quæ est in te per impositionem manuum mearum. Non enim dedit nobis Deus spiritum timoris: sed virtutis, & dilectionis, & sobrietatis.*

Sacramentum Ordinis varios habet sui exercendi ministros.

Jam vero, ut sacræ Synodi verbis utamur, cum divina res sit tanti sacerdotii administratio; consentaneum fuit, quo dignius, & majori cum veneratione exerceri posset, ut in ecclesiæ ordinatissima dispositione plures essent, & diversi ministrorum ordines, qui sacerdotio ex officio deservirent; atque hi quidem ita distributi, ut, qui jam clericali tonsura insigniti essent, per minores ad majores ascenderent. Docendum igitur erit,

ministri di Dio; perchè l' Ordine (se noi vogliamo ben considerare la sua forza, e la sua significazione) non è altro, che una disposizione delle cose superiori, e delle inferiori; le quali sono tra loro in tal modo disposte, ed ordinate, che una si riferisce all' altra. Conciossia adunque che in questo ministerio si ritrovino molti gradi e diversi offizj, e tutte le cose siano ordinate e distribuite e collocate con una certa e determinata ragione, rettamente e comodamente gli è stato imposto il nome di Ordine.

Ora che la sacra Ordinazione debba esser posta tra gli altri Sacramenti della Chiesa, il sacro Concilio Trentino l' ha approvato con quella ragione già tante volte replicata; perchè essendo il Sacramento un segno di una cosa sacra, e significando quello che per questa consecrazione esteriormente si opera, cioè la grazia, e la potestà, la quale si concede a quello, che si consacra; di qui segue, che l' Ordine veramente e propriamente dee essere detto Sacramento; per la qual cosa il Vescovo, porgendo a quello, che si ordina, il calice col vino e con l' acqua, e la patena col pane, gli dice: *Accipe potestatem offerendi sacrificium*; per le quali parole sempre la Chiesa ha insegnato, che, nel dargli la materia, insieme gli si dà la potestà di consecrare l' Eucaristia, essendogli nell' animo impresso il Carattere, al quale è congiunta la grazia: acciocchè con quella legittimamente possa esercitare un tale offizio; il che l' Apostolo dichiarò con queste parole: *Admoneo te, ut resuscites gratiam Dei, quæ est in te, per impositionem manuum mearum: non enim dedit nobis Deus spiritum timoris, sed virtutis, & dilectionis, & sobrietatis* (*1. Tim. 1.*): Io ti ammonisco, che tu risvegli la grazia di Dio, che è in te, per la imposizione delle mie mani: perchè Dio non ci ha dato lo spirito del timore, ma della virtù, della dilezione, e della sobrietà.

Il Sacramento dell' Ordine ha varj ministri per esercitarlo.

Ora, per usare le parole del sacro Concilio, essendo l' amministrazione di un tanto Sacerdozio cosa divina, fu conveniente, acciocchè si potesse esercitare con più dignità, e con maggior venerazione, che nella ordinatissima disposizione della Chiesa fossero più e diversi gli ordini dei ministri, i quali, siccome era debito ed offizio loro, servissero al Sacerdozio, e questi fossero talmente distribuiti, che quelli, i quali già fossero ornati della tonsura clericale, se ne ascendessero per li minori gradi ai maggiori; e però bisognerà insegnare, come tutti questi Ordini si contengono nel numero di sette, e che così sempre la Chiesa Cattolica ha insegnato,

*erit, hosce omnes Ordines septenario numero contineri, semperque ita a catholica Ecclesia traditum esse; quorum nomina hæc sunt, Ostiarius, Lector, Exorcista, Acolytus, Subdiaconus, Diaconus, Sacerdos. Hunc autem ministrorum numerum recte ita definitum esse, probari potest propter ea ministeria, quæ ad sacrosanctum Missæ sacrificium, & Eucharistiam vel conficiendam, vel administrandam, cujus causa præcipue sunt instituta, necessaria videntur. Ex his alii majores, qui etiam sacri dicuntur, alii minores sunt. Majores, vel sacri, sunt, Ordo Sacerdotalis, Diaconatus, & Subdiaconatus: ad minores referuntur Acolyti, Exorcistæ, Lectores, Ostiarii: de quorum singulis pauca dicenda sunt, ut habeant Parochi, unde eos potissimum instituant, quos noverint aliquo ordine initiandos esse. Incipiendum est autem a prima tonsura. Quam quidem, docere oportet, quandam præparationem esse ad ordines accipiendos. Ut enim homines ad Baptismum exorcismis, ad Matrimonium sponsalibus præparari solent: ita, cum tonso capillo, Deo dedicantur, tamquam aditus ad Ordinis Sacramentum illis aperitur. Declaratur enim, qualis esse debeat, qui sacris imbui cupit. Nam clerici nomen, quod ei tunc primum imponitur, ab eo deductum est, quod Dominum sortem, & hereditatem suam habere incipiat; veluti qui in Hebræorum populo, divino cultui mancipati erant: quibus vetuit Dominus aliquam agrorum partem in terra promissionis distribui, cum inquit (*Num. 18.*): Ego pars, & hereditas tua. Ac quamvis id omnibus fidelibus commune sit, præcipua tamen ratione iis conveniat necesse est, qui se Dei ministerio consecrarunt. Tondentur vero capilli ad coronæ speciem, & similitudinem, quam perpetuo conservare oportet; & ut quisque in altiori deinceps ordinis gradu collocatur, sic ejus orbis forma latior circumscribi debet, quod quidem ex Apostolorum traditione acceptum esse, docet Ecclesia; cum de hujusmodi tondendi more sancti Dionysius Areopagita, Augustinus, Hieronymus, vetustissimi & gra-*

vissi-

to, ed ordinato: de' quali questi sono i nomi, l'Ostiario, il Lettore, l'Esorcista, l'Accolito, il Suddiacono, il Diacono, il Sacerdote. E che questo numero di ministri sia stato giustamente e rettamente istituito, si può provare, considerando a quei ministerj, ed offizj, i quali si vede che sono necessarj al sacrosanto Sacrifizio della Messa, ed al consecrare, o all' amministrare l' Eucaristia, per cagione della quale sono stati principalmente istituiti. Tra questi, altri son detti Ordini maggiori, ed insieme Ordini sacri, altri minori. Gli Ordini maggiori, ovvero sacri, sono questi, l' Ordine Sacerdotale, il Diaconato, il Suddiaconato. Tra i minori sono gli Accoliti, gli Esorcisti, i Lettori, e gli Ostiarj; e di ciascuno di questi in particolare abbiamo con brevità a trattare; acciocchè i Parrochi possano istituire, ed ammaestrare coloro, i quali sapranno dovere essere ammessi a qualche Ordine. Si dee adunque incominciare dalla prima tonsura: la quale bisogna mostrare come è una certa preparazione al ricevere gli Ordini; perchè siccome gli uomini soglion prepararsi al Battesimo con gli esorcismi, al Matrimonio con gli sponsali: così, quando, tosandosi i capelli, si dedicano a Dio, si apre loro come una porta al Sacramento dell' Ordine: perchè allora si manifesta, qual debba esser colui, che desidera essere ordinato e consecrato con li sacri Ordini. Perchè il nome del Chierico, che allora gli è imposto, è derivato da una voce greca, che vuol dire sorte, o parte, e però vuol dire colui, che allora ha da avere il Signore per sua eredità, e per sua parte, siccome quelli, che nel popolo Ebraico erano destinati al culto divino: ai quali proibì il Signore, che nella terra di promissione si distribuisse parte alcuna di terreni, o di campi, dicendo, Io sarò la tua parte, e la tua eredità (*Num.* 18.). E quantunque ciò sia comune a tutti i Fedeli: nondimeno in un certo particolar modo è necessario, che convenga a quelli, i quali si sono consecrati al ministerio di Dio, e gli si tosano i capelli in guisa di corona, la quale gli bisogna in perpetuo conservare: e secondo che uno è poi collocato in più alto grado di Ordine, si dee fare il cerchio della corona più largo; il che c' insegna la Chiesa essere stato ricevuto per tradizione Apostolica, facendo chiara memoria di questo modo e costume di tosare i capelli, S. Dionisio Areopagita, S. Agostino, S. Girolamo Autori, e Padri antichissimi, e di grandissima autorità. E si dice, che il Principe degli Apostoli fu il primo, che mettesse questa usanza in memoria della corona di spine, che fu posta sopra il capo del nostro Salvatore;

vissimi Patres, meminerint. Primum autem omnium, ferunt, Apostolorum Principem eam consuetudinem induxisse ad memoriam coronæ, quæ ex spinis contexta Salvatoris nostri capiti fuit imposita, ut, quod impii ad Christi ignominiam, & cruciatum excogitarunt, eo Apostoli ad decus, & gloriam uterentur; simulque significarent curandum esse a ministris Ecclesiæ, ut omnibus in rebus Christi domini nostri speciem, & figuram gerant. Quamquam nonnulli asserant, hac nota regiam dignitatem declarari, quæ iis maxime, qui in sortem Domini vocati sunt, videtur convenire. Quod enim Petrus Apostolus fideli populo tribuit (1. Petr. 2.); *Vos genus electum, regale sacerdotium, gens sancta; peculiari quadam, & magis propria ratione ad ecclesiasticos ministros pertinere facile intelligimus. Etsi non desunt, qui vel perfectioris vitæ professionem a Clericis susceptam circuli figura, quæ omnium perfectissima est, significari existiment, vel externarum rerum contemptionem, animique ab omnibus humanis curis vacuitatem declarari putent; quod capilli, supervacaneum quiddam in corpore, tondeantur. Post primam Tonsuram ad Ostiarii ordinem primus gradus fieri consuevit. Ejus munus est, templi claves, & januam custodire, & aditu templi arcere eos, quibus ingredi interdictum erat. Ad sanctum etiam Missæ sacrificium assistebat, curaturus ne quis propius, quam par esset, ad sacram aram accederet, & sacerdotem rem divinam facientem interpellaret. Alia etiam ministeria illi commissa erant: ut ex ritibus, quæ ad ejus consecrationem adhibentur, perspici potest. Nam Episcopus claves ex altari acceptas ei tradens, quem Ostiarium vult instituere, Sic age, inquit, quasi redditurus Deo rationem pro iis rebus, quæ his clavibus recluduntur. Magnam autem in antiqua Ecclesia hujus ordinis dignitatem fuisse, ex eo intelligitur, quod his temporibus in Ecclesia servari animadvertimus. Nam Thesaurarii officium, qui idem erat sacrarii custos, quod ad Ostiarios pertinebat, inter honestiores ecclesiæ functio-*

acciocchè quello, che i tristi e scelerati uomini aveano ritrovato ad ignominia, e tormento di Cristo, gli Apostoli usassero ad ornamento, e gloria; ed insieme significassero dovere i ministri della Chiesa bene avvertire di rappresentare in ogni loro operazione la figura e somiglianza di Cristo nostro Salvatore; quantunque siano alcuni, che affermino, con questo segno dichiararsi la regia dignità: la quale a coloro massimamente par che si convenga, che sono stati chiamati ad aver parte nel Signore. Perchè quello, che Pietro Apostolo affermò, convenire al popolo fedele, quando disse: *Vos genus electum, regale sacerdotium, gens sancta* (1. *Petr.* 2.): Voi siete un genere eletto, un Sacerdozio regale, una gente santa: con una certa spirituale e più peculiar ragione par che si possa attribuire ai ministri Ecclesiastici. E non mancano ancora di quelli, che dicono, che quella figura rotonda, di tutte più perfetta, significa la professione di una più perfetta vita, la quale i Chierici hanno presa, ovvero per quella pensano dichiararsi il dispregio delle cose esteriori, e l' alienazione dell' animo da tutte le cose humane: perchè si tondano i capelli, che sono nel corpo, come una cosa superflua. Dopo la prima tonsura, il primo grado suole essere l' Ostiario: il cui offizio è custodire le chiavi del tempio, ed aver cura della porta, e dall' entrare nel tempio proibire e scacciare quelli, ai quali era vietato l' entrarvi. Questo Ostiario ancora stava presente al santo Sacrifizio della Messa, ed aveva cura, che alcuno non si accostasse all' altare più che non si convenisse, e così impedisse il Sacerdote, mentre che celebrava. Gli erano ancora commessi altri ministerj, siccome si può considerare per quei riti, che si usano quando si consacra; perchè il Vescovo dando a colui, che vuol ordinare Ostiario, le chiavi, le quali prende di sopra l' altare, gli dice: *Sic age, quasi redditurus Deo rationem pro iis rebus, quæ his clavibus recluduntur:* Portati come quelli, che hai a rendere ragione di tutte quelle cose, che da queste chiavi sono serrate. E che la dignità di questo Ordine nella Chiesa antica fosse di gran conto e riputazione, si conosce da quello, che in questi nostri tempi nella Chiesa si conserva; perocchè l' offizio del Tesoriere ecclesiastico, che era il medesimo, che il custode della Sagrestia, il quale offizio s' apparteneva agli Ostiarj, ancora oggi è tra i nobili offizj della Chiesa. Il secondo grado dell' Ordine è l' offizio del Lettore. A questo si appartiene, nella Chiesa recitare i libri del vecchio Testamento, e del nuovo, con chiara voce, e distintamente, e massime quelli, i quali si sogliono leggere

ctiones etiam nunc habetur. Secundus Ordinis gradus est Lectoris munus. Ad eum pertinet, in Ecclesia veteris, & novi testamenti libros clara voce & distincta recitare, præsertim vero eos, qui inter nocturnam psalmodiam legi solent. Ejus quoque partes erant, prima religionis Christianæ rudimenta fidelibus tradere. Episcopus itaque, præsente populo, in ejus ordinatione librum, quo descripta sunt, quæ ad hanc functionem attinent, illi tradens, inquit: Accipe, & esto verbi Dei relator, habiturus, si fideliter, & utiliter impleveris officium tuum, partem cum iis, qui verbum Dei bene ministrarunt ab initio. Tertius est ordo Exorcistarum, quibus potestas data est nomen Domini invocandi in eos, qui ab immundis spiritibus obsidentur. Quare Episcopus, cum eos instituit, librum, in quo exorcismi continentur, eis porrigit, usus ea formula verborum: Accipe, & commenda memoriæ, & habe potestatem imponendi manus super energumenos, sive baptizatos, sive catechumenos. Acolytorum quartus est gradus, & ultimus eorum omnium, qui minores, & non sacri appellantur. Eorum munus est, ministros majores Subdiaconos, & Diaconos in altaris ministerio assectari, eisque operam dare. Præterea lumina deferunt, & asservant, cum Missæ sacrificium celebratur, præcipue vero cum evangelium legitur; ex quo & ceroferarii alio nomine vocati sunt. Cum itaque ordinantur, hic ritus ab Episcopo servari consuevit. Primum quidem, postquam eos officii sui diligenter admonuit, lumina eorum singulis tradit in hunc modum: Accipe ceroferarium cum cereo, & scias te ad accendenda Ecclesiæ luminaria mancipari, in nomine Domini. Deinde item urceolos vacuos, quibus aqua, & vinum in sacrificio ministratur: Accipe urceolos ad suggerendum vinum, & aquam in Eucharistiam sanguinis Christi, in nomine Domini. A minoribus ordinibus, iisdemque non sacris, de quibus hactenus dictum est, ad majores, & sacros legitimus aditus, & ascensus patet. In eorum primo gradu Subdiaconus collocatur: cujus munus

nel Mattutino. Ancora era suo offizio insegnare ai Fedeli i primi principj della Cristiana religione. Nella sua ordinazione adunque il Vescovo in presenza del popolo dandogli in mano un libro, il quale contenga quelle cose, che appartengono al suo offizio, gli dice: *Accipe, & esto verbi Dei relator, habiturus, si fideliter & utiliter impleveris officium tuum, partem cum iis, qui verbum Dei bene ministrarunt ab initio:* Prendi, e sii annunziatore del verbo di Dio, per avere, se fedelmente ed utilmente adempirai il tuo offizio, parte con quelli, i quali dal principio bene amministrarono la parola di Dio. Il terzo è l'Ordine degli Esorcisti: ai quali è data potestà d'invocare il nome del Signore in quelli, i quali sono agitati ed afflitti dagli spiriti immondi; e però il Vescovo, quando gli ordina, porge loro un libro, dove si contengono gli esorcismi con questa forma di parole: *Accipe, & commenda memoriæ, & habe potestatem imponendi manus super energumenos, sive baptizatos, sive catechumenos:* Prendi, e mettitelo a memoria, ed abbi potestà d'imporre le mani sopra i battezzati, o sopra i catecumeni. Il quarto grado è quello degli Accoliti: ed è l'ultimo di quelli, che son detti Ordini minori, e che non sono Ordini sacri. L'offizio di questi è, seguitare sempre i ministri maggiori, cioè il Suddiacono, il Diacono nel servizio e ministerio dell' altare, ed a loro servire. Portano ancora i lumi, e quelli mantengono accesi, quando si celebra il sacrifizio della Messa, e specialmente quando si legge l'Evangelio: e di qui sono detti con un altro nome Ceroferarj. Quando adunque questi si ordinano, si suole dal Vescovo servare questo modo. Primieramente, poichè diligentemente gli ha avvertiti, qual sia il loro offizio, a ciascuno di loro dà in mano un lume con queste parole: *Accipe ceroferarium cum cereo; & scias, te ad accendenda Ecclesiæ luminaria mancipari, in nomine Domini:* Prendi il candelliere con la candela: e sappi, che ora sei destinato ad accendere i lumi della Chiesa nel nome del Signore. Dipoi gli dà l'ampollette vote, con le quali s'amministra nel Sacrifizio l'acqua e 'l vino, e dice: *Accipe urceolos ad suggerendum vinum & aquam in Eucharistiam sanguinis Christi, in nomine Domini:* Prendi l'ampollette a portare l'acqua e 'l vino per l'Eucaristia del sangue di Cristo, nel nome del Signore.

Dai minori Ordini, e non sacri, dei quali fin qui si è trattato, si sale e perviensi ordinatamente agli Ordini maggiori, e sacri: nel primo grado de' quali si trova il Suddiaconato: il cui offizio, siccome ben ci manifesta il suo no-

nus est, ut nomen ipsum declarat, Diacono ad altare inservire. Sacra enim lintea, vasa, panem, & vinum, ad sacrificii usum necessaria parare debet. Nunc Episcopo, & sacerdoti aquam præbet, cum manus in Missæ sacrificio abluunt. Epistolam etiam, quæ olim a Diacono in Missa recitabatur, Subdiaconus legit, ac tamquam testis ad sacrum assistit, probibetque ne sacerdos sacra faciens a quopiam perturbari possit. Hæc autem, quæ ad Subdiaconi ministerium spectant, ex sollemnibus cærimoniis, quæ in illius consecratione adhibentur, licet cognoscere. Primum enim Episcopus legem perpetuæ continentiæ huic ordini impositam esse admonet, edicitque neminem in Subdiaconorum ordinem cooptandum esse, cui ultro hanc legem accipere non sit propositum: deinde, post sollemnem litaniarum precationem, quæ Subdiaconi munera, & functiones sint, enumerat, atque exponit. His peractis, eorum singuli, qui ordinantur, ab Episcopo quidem calicem, & sacram patenam accipiunt; ab Archidiacono vero, ut intelligatur Subdiaconum Diaconi officio subservire, urceolos, vino & aqua plenos, una cum lebete, & linteolo, quo manus absterguntur, dicente Episcopo: Videte, cujusmodi ministerium vobis traditur; ideo vos admoneo, ut ita vos exhibeatis, ut Deo placere possitis. Adduntur præterea aliæ preces. Ad extremum, cum Episcopus sacris vestibus Subdiaconum ornavit, ad quarum singulas propria verba, & cærimoniæ adhibentur, tradit ei epistolarum librum, ac dicit: Accipe librum epistolarum, & habe potestatem legendi eas in ecclesia sancta Dei tam pro vivis, quam pro defunctis. Secundum autem sacrorum ordinum gradum Diaconus obtinet: cujus ministerium latius patet, sanctiusque semper habitum est. Ad eum enim pertinet, Episcopum perpetuo sequi, concionantem custodire, eique, & sacerdoti facienti, vel alia Sacramenta administranti præsto esse, & in Missæ sacrificio evangelium legere. Olim vero fidelium animos sæpius excitabat, ut sacra attenderent: sanguinem etiam Domini

mi-

me, è di servire all' altare al Diacono; perchè egli dee preparare i purificatoj, i veli, ed altri pannicelli, che s' adoperano al Sacrifizio, il calice, la patena, il pane e'l vino, cose necessarie al Sacrifizio. Ancora egli dà l' acqua alle mani al Vescovo, ed al Sacerdote, quando nel Sacrifizio della Messa si lavano le mani. Ancora il Suddiacono legge l' Epistola, la quale una volta già dal Diacono si recitava nella Messa, e quasi un testimonio sta presente al Sacrifizio, e proibisce, e guarda, che mentre che il Sacerdote celebra, non sia perturbato da alcuno. E queste cose che s' appartengono all' offizio del Suddiacono, si possono imparare considerando alle solenni cerimonie, che si fanno nella sua consecrazione. Prima il Vescovo gli fa intendere, che a questo Ordine è posta una legge di una perpetua continenza, e pronunzia, che niuno dee essere ammesso all' Ordine del Suddiacono, il quale non abbia volontariamente fatto proponimento di osservare questa legge. Dipoi, dette solennemente le Litanie, comincia a a narrare, ed esporre, quali siano gli offizj ed obblighi del Suddiacono. Fatte queste cose, tutti quelli, che si ordinano, ricevono dal Vescovo il Calice, e la sacra patena, e poi dall' Arcidiacono (acciocchè così s' intenda come il Suddiacono serve all' offizio del Diacono) le ampollette piene di vino e di acqua, insieme con un bacile, e con uno sciugatojo da nettare le mani: e gli dice il Vescovo queste parole: *Videte, cujusmodi ministerium vobis traditur: ideo vos admoneo, ut ita vos exhibeatis, ut Deo placere possitis:* Vedete bene, che ministerio vi si commette: e però vi ammonisco, che vi portiate in modo, che voi possiate piacere a Dio. Si aggiungono poi altre orazioni. Finalmente, poichè il Vescovo ha vestito il Suddiacono delle vesti sacre, ed a tutte quelle ha dette e fatte alcune cerimonie, e parole particolari, gli dà il libro dell' Epistole, e gli dice: *Accipe librum Epistolarum, & habe potestatem legendi eas in Ecclesia sancta Dei, tam pro vivis, quam pro defunctis:* Prendi il libro delle Epistole, ed abbi potestà di leggerle nella Chiesa santa di Dio, così per li vivi come per li morti. Il secondo grado degli Ordini sacri lo tiene il Diacono: il cui ministerio è più ampio, e sempre è stato tenuto più santo; perchè egli dee sempre seguire il Vescovo, e quando predica, fargli compagnia, ed aver cura di lui, ed esser presente a lui, ed al Sacerdote, quando celebra, o amministra altri Sacramenti, e nel Sacrifizio della Messa leggere l' Evangelio. Anticamente spesso soleva il Diacono eccitare gli animi de' popoli a stare attenti al Sacrifizio: amministrava ancora

ministrabat, in quibus ecclesiis ea consuetudo erat, ut fideles Eucharistiam sub utraque specie sumerent. Diacono præterea ecclesiasticorum bonorum dispensatio commissa erat, ut unicuique necessaria ad victum subministraret. Ad Diaconum etiam attinet, tamquam Episcopi oculum, pervestigare, quinam in urbe pie, & religiose, quive secus vitam traducant; qui ad sacrificium, & concionem statis temporibus conveniant, qui rursus non conveniant: ut, cum de omnibus Episcopum certiorem fecerit, ille vel privatim unumquemque hortari, admonere, vel palam corrigere, & objurgare possit, uti se magis profecturum esse intellexerit. Catechumenorum etiam nomina recitare debet, & eos, qui Ordinis Sacramento initiandi sunt, ante Episcopum statuere. Licet ei præterea, si absit Episcopus & sacerdos, evangelium explanare, non tamen e superiori loco; ut intelligatur hoc ejus proprium munus non esse. Quanta vero diligentia adhibenda sit, ne quis eo munere indignus ad hunc ordinis gradum ascendat, Apostolus ostendit (1. Tim. 3.), *cum ad Timotheum Diaconi mores, virtutem, & integritatem exposuit. Hoc idem satis etiam declarant ritus, & sollemnes cærimoniæ, quibus ab Episcopo consecratur. Pluribus enim & sanctioribus precibus ad Diaconi, quam ad Subdiaconi ordinationem utitur Episcopus, & alia addit sacrarum vestium ornamenta. Præterea, manus ei imponit: quod quidem ab Apostolis factitatum esse legimus* (Act. 6.), *cum primos Diaconos instituerunt. Denique evangeliorum librum ei tradit his verbis: Accipe potestatem legendi evangelium in Ecclesia Dei tam pro vivis, quam pro defunctis, in nomine Domini. Tertius, omniumque sacrorum Ordinum summus gradus est sacerdotium. Qui vero illo præditi sunt, eos veteres Patres duobus nominibus vocare solent. Interdum enim Presbyteros appellant, quod græce seniores significat, non solum propter ætatis maturitatem, quæ huic ordini maxime necessaria est, sed multo magis propter morum gravitatem, doctrinam, &*

pru-

cora il sangue del Signore in quelle Chiese, nelle quali era usanza di dare ai Cristiani l' Eucaristia sotto ambedue le specie. Al Diacono ancora era commessa la dispensazione dei beni Ecclesiastici, acciocchè così egli fosse quelli che provvedesse e ministrasse a ciascuno quello, che gli fosse necessario per vivere. Ancora al Diacono conviene, come se fosse un occhio del Vescovo, diligentemente investigare, chi siano quelli, che nella città vivano spiritualmente, e religiosamente, e chi faccia vita disonorata, e viziosa; chi siano quelli, che ai tempi ordinati convengono alla Messa, ed alle prediche, e chi non vi venga, acciocchè, manifestando poi tutte queste cose al Vescovo, egli possa o privatamente esortare, ed ammonire, ovvero palesemente correggere, e riprendere, secondo che egli conoscerà poter maggiormente giovare. Dee ancora il Diacono recitare i nomi dei Catecumeni, e quelli, che debbono prendere gli Ordini sacri, condurre e rappresentare avanti al Vescovo. Ancora gli è lecito, se non vi fosse il Vescovo, nè altro Sacerdote, spiegare, e dichiarare l' Evangelio: non però dee ascendere in luogo eminente: acciocchè si mostri, che questo non è suo propio officio. Or quanta diligenza si dee usare che niuno di tanto officio indegno ascenda al grado di quest' Ordine, lo dimostrò l' Apostolo, quando a Timoteo (1. *Tim.* 3.) espose i costumi, la virtù, e l' integrità, che dee avere un Diacono. Il medesimo dichiarano ancora quei riti e solenni cerimonie, con le quali è consecrato dal Vescovo; perchè il Vescovo usa assai più orazioni e più sante all' ordinazione del Diacono, che del Suddiacono, e ci aggiugne ancora molti altri ornamenti di sacre vesti. In oltre, gli pone le mani sopra il capo; il che leggiamo essere stato fatto dagli Apostoli, quando ordinarono i primi Diaconi (*Act.* 6.). Finalmente gli dà il libro degli Evangeli, con queste parole: *Accipe potestatem legendi Evangelium in Ecclesia Dei, tam pro vivis, quam pro defunctis, in nomine Domini:* Ricevi la potestà di leggere l' Evangelio nella Chiesa di Dio, così per li vivi, come per li morti, nel nome del Signore. Il terzo grado, e più degno di tutti gli altri Ordini sacri, è il Sacerdozio: e quelli, che a questo grado erano pervenuti, i nostri antichi Padri solevano chiamare con due nomi: perchè alle volte li dicono Preti, la qual parola, secondo la lingua greca, vuol dire i più vecchi, non solo per la matura età, la quale è a quest' Ordine massimamente necessaria, ma molto più per la gravità dei costumi, per la dottrina, e per la prudenza; perchè, siccome

prudentiam. Ut enim ſcriptum eſt (Sap. 4.)*; Senectus venerabilis eſt, non diuturna, neque annorum numero computata: cani autem ſunt ſenſus hominis, & ætas ſenectutis vita immaculata. Interdum vero Sacerdotes vocant, tum quia Deo conſecrati ſunt, tum quia ad eos pertinet Sacramenta adminiſtrare, ſacraſque res, & divinas tractare. Sed quoniam duplex ſacerdotium in ſacris litteris deſcribitur, alterum interius, alterum externum, utrumque diſtinguendum eſt; ut, de quo hoc loco intelligatur, a Paſtoribus explicari poſſit. Quod igitur ad interius ſacerdotium attinet, omnes fideles poſtquam ſalutari aqua abluti ſunt, ſacerdotes dicuntur, præcipue vero juſti, qui ſpiritum Dei habent, & divinæ gratiæ beneficio Jeſu Chriſti, ſummi ſacerdotis, viva membra effecti ſunt. Hi enim fide, quæ charitate inflammatur, in altari mentis ſuæ ſpirituales Deo hoſtias immolant: quo in genere bonæ omnes, & honeſtæ actiones, quas ad Dei gloriam referunt, numerandæ ſunt. Quare in Apocalypſi ita legimus* (Apoc. 1.)*: Chriſtus lavit nos a peccatis noſtris inſanguine ſuo, & fecit nos regnum, & ſacerdotes Deo & Patri ſuo. In quam ſententiam ab Apoſtolorum Principe dictum eſt* (1. Petr. 2.)*: Ipſi tamquam lapides vivi ſuperædificamini, domus ſpirituales, ſacerdotium ſanctum, offerentes ſpirituales hoſtias, acceptabiles Deo per Jeſum Chriſtum. Et Apoſtolus nos hortatur* (Rom. 12.)*, ut exhibeamus corpora noſtra hoſtiam viventem, ſanctam, Deo placentem, rationabile obſequium noſtrum. David item multo ante dixerat* (Pſ. 50.)*: Sacrificium Deo ſpiritus contribulatus: cor contritum, & humiliatum Deus non deſpicies. Quæ omnia ad interius ſacerdotium ſpectare facile intelligitur. Externum vero ſacerdotium, non omnium fidelium multitudini, ſed certis hominibus convenit, qui legitima manuum impoſitione, ſollemnibuſque ſanctæ Eccleſiæ cærimoniis inſtituti, & Deo conſecrati, ad aliquod proprium, ſacrumque miniſterium adſcribuntur. Hoc ſacerdotii diſcrimen in veteri etiam lege*

ge

me è scritto: *Senectus venerabilis est, non diuturna, neque annorum numero computata: cani autem sunt sensus hominis, & ætas senectutis vita immaculata* (*Sap.* 4.): La vecchiaja venerabile non è quella, che è di lungo tempo, nè che è computata col numero degli anni: ma canuti sono i sensi dell' uomo, e l' età della vecchiaja è una vita immaculata. Alle volte li nominano Sacerdoti: sì perchè a Dio sono consecrati; sì perchè a loro s' appartiene amministrare i Sacramenti, e trattare le cose sacre divine.

Ma perchè nelle sacre Lettere si descrivono due sorti di Sacerdozio, uno interiore, l'altro esteriore; però si debbono tra loro distinguere; acciocchè i Pastori possano spiegare, di quale s' intenda in questo luogo. Quanto adunque fa al proposito, nel Sacerdozio interiore tutti i Fedeli, poi che sono battezzati, sono detti Sacerdoti, e specialmente i giusti, i quali hanno lo spirito di Dio e per beneficio della divina grazia sono fatti vive membra di Gesù Cristo, sommo Sacerdote; perocchè questi con fede infiammata di carità sopra l' altare della mente loro immolano a Dio ostie spirituali; e queste sono tutte le buone ed oneste operazioni, le quali fanno a gloria di Dio; onde nell' Apocalisse leggiamo: *Christus lavit nos a peccatis nostris in sanguine suo, & fecit nos regnum, & Sacerdotes Deo, & Patri suo* (*Apoc.* 1.): Cristo ci ha lavati dai nostri peccati nel suo sangue, e ci ha fatti regno, e Sacerdoti a Dio, ed al suo Padre; e nel medesimo senso fu detto dal Principe degli Apostoli: *Ipsi, tamquam lapides vivi, superædificamini domus spirituales, Sacerdotium Sanctum offerentes spirituales hostias, acceptabiles Deo per Jesum Christum* (1. *Petr.* 2.): Voi come pietre vive siete edificati sopra di lui case spirituali, Sacerdozio santo, offerendo l' ostie spirituali, accettabili a Dio per Gesù Cristo; e l' Apostolo ci esorta, che noi esponiamo ed offeriamo i corpi nostri, come ostia viva, santa, e piacente a Dio (*Rom.* 12.), il nostro razionabile ossequio. E molto avanti aveva detto il Profeta Davide: *Sacrificium Deo spiritus contribulatus: cor contritum & humiliatum Deus non despiciet* (*Psal.* 50.): Il Sacrifizio a Dio è lo spirito contribolato: il cuor contrito ed umiliato Dio non dispregerà. Le quali cose tutte, si vede chiaro, che sono dette al proposito del Sacerdozio interiore. Ma l' esteriore Sacerdozio non conviene a tutta la moltitudine de' Fedeli, ma solo ad alcuni determinati uomini, i quali ordinati con legittima imposizione delle mani, e con solenni cerimonie della santa Chiesa, e consecrati a Dio, sono dedicati e destinati a fare un

pro-

ge observari potest. Nam de interiori Davidem locutum esse, paulo ante demonstratum est. Externi vero, nemo ignorare potest, quam multa Dominus Moysi, & Aaroni præcepta dederit. Præterea, universam leviticam tribum ministerio templi adscripsit, ac lege cavit, ne quis ex alia tribu in eam functionem se inferre auderet: quare Ozias rex lepra a Domino percussus, quod sacerdotale munus usurpasset, arrogantiæ, & sacrilegii sui gravissimas pœnas dedit (2. Par. 26.). *Quia igitur eandem sacerdotii distinctionem in lege evangelica licet animadvertere, docendi erunt fideles, nunc de sacerdotio externo agi, quod certis hominibus attributum est. Hoc enim tantummodo ad Ordinis Sacramentum pertinet. Sacerdotis igitur munus est, Deo sacrificium facere, ecclesiastica Sacramenta administrare, quemadmodum ex consecrationis ritibus perspicitur. Nam Episcopus cum aliquem sacerdotem instituit, primum quidem manus ei, una cum omnibus sacerdotibus, qui adsunt, imponit: deinde stolam humeris aptans, eam ante pectus in crucis formam componit: quo quidem declaratur, sacerdotem virtute indui ex alto, qua possit crucem Christi domini, & jugum suave divinæ legis perferre, eamque non verbis solum, sed vitæ sanctissime actæ exemplo tradere. Postea manus sacro oleo inungit: tum vero calicem cum vino, & patenam cum hostia tradit, dicens: Accipe potestatem offerendi sacrificium Deo, Missasque celebrandi tam pro vivis, quam pro defunctis. Quibus cærimoniis, & verbis interpres, ac mediator Dei, & hominum constituitur: quæ præcipua sacerdotis functio existimanda est. Ad extremum vero, manibus iterum ejus capiti impositis, Accipe, inquit, spiritum sanctum; quorum remiseris peccata, remittuntur eis, & quorum retinueris, retenta sunt. Eique cælestem illam, quam Dominus discipulis suis dedit* (Jo. 20.), *peccata retinendi, ac remittendi potestatem tribuit. Hæc vero sunt sacerdotalis ordinis propria, & præcipua munera: qui tametsi unus est, varios tamen dignitatis, & potestatis gradus habet.*

propio e sacro ministerio. Questa diversità del Sacerdozio si può ancora osservare nella legge vecchia; perchè poco di sopra si dimostrò, che dell'interiore parlò Davidde. Dell' esteriore, non è chi non sappia, quanti precetti il Signore diede a Moisè, e ad Aronne. Oltre di questo, tutta la Tribù Levitica dedicò al ministerio del tempio, e per legge proibì, che niuno di altre Tribù avesse ardire d'intromettersi in quello officio (2. *Paralip.*); e per questo Ozia Re, percosso dal Signore con la lebbra, perchè si aveva usurpato l'officio Sacerdotale, fu severissimamente punito della sua arroganza, e del gravissimo sacrilegio commesso. Perchè adunque la medesima distinzione del Sacerdozio si può osservare nella Legge Evangelica; bisognerà ammaestrare i Fedeli, che ora si tratta del Sacerdozio esteriore, il quale è dato ad alcuni determinati uomini; perocchè sol questo appartiene al Sacramento dell' Ordine. Adunque l'officio del Sacerdote è, offerire il Sacrifizio a Dio, amministrare i Sacramenti Ecclesiastici, siccome si vede per li riti della consecrazione; perocchè il Vescovo, quando ordina qualcheduno in Sacerdote, prima gli pone sopra il capo le mani: il medesimo fanno tutti gli altri Sacerdoti, che si trovano presenti. Dipoi, acconciandogli la stola sopra le spalle, gliela mette avanti al petto, in forma di una Croce: per il che si dichiara, che il Sacerdote è dal Cielo vestito di virtù, per la qual possa portare la Croce di Cristo nostro Signore, e 'l soave giogo della divina legge, e quella non solo con le parole, ma con l'esempio di una onestissima e santissima vita insegnare agli altri. Dipoi gli unge le mani con l'olio sacro; dopo questo gli porge il calice col vino, e la patena con l'ostia, dicendo: *Accipe potestatem offerendi sacrificium Deo, Missasque celebrandi tam pro vivis, quam pro defunctis*: Ricevi la potestà di offerire il Sacrifizio a Dio, e di celebrare le Messe, così per li vivi, come per li morti; con le quali cerimonie è costituito interpretre, e mediatore tra Dio e gli uomini; e questo dee esser giudicato il principal officio, che faccia il Sacerdote. All' ultimo, poste di nuovo le mani sopra il suo capo, dice: *Accipe Spiritum Sanctum: quorum remiseris peccata, remittuntur eis: & quorum retinueris, retenta sunt*: Ricevi lo Spirito Santo: a quelli, dei quali tu rimetterai i peccati, sono rimessi, ed a quelli, dei quali tu li riterrai, saranno ritenuti; e così gli concede, e dona quella celeste e divina potestà di ritenere, e rimettere i peccati, la quale il Signore diede ai suoi Discepoli.

E que-

bet. Primus est eorum, qui sacerdotes simpliciter vocantur: quorum functiones hactenus declaratæ sunt. Secundus est Episcoporum, qui singulis episcopatibus præpositi sunt: ut non solum ceteros ecclesiæ ministros, sed fidelem populum regant, & eorum saluti summa cum vigilantia, & cura prospiciant. Quare in sacris litteris Pastores ovium sæpe appellantur: quorum munus, & officium Paulus descripsit, ut in Apostolorum actis legimus, (Act. 20.), *in ea concione, quam ad Ephesios habuit. Itemque a Petro Apostolorum Principe* (1. Pet. 5.), *divina quædam Episcopalis ministerii regula tradita est: ad quam si Episcopi actiones suas dirigere studeant, dubitandum non erit, quin Pastores boni & sint, & habeantur. Sed iidem Episcopi & Pontifices dicuntur, accepto ab ethnicis nomine, qui Principes sacerdotum Pontifices appellare consueverunt. Tertius gradus est Archiepiscorum, qui pluribus Episcopis præsunt; qui Metropolitani etiam vocantur, quod illarum urbium antistites sint, quæ tamquam matres habeantur illius provinciæ. Quare superiorem, quam Episcopi, locum, & ampliorem potestatem habent, tametsi ab Episcopis ordinatione nihil differunt. In quarto gradu Patriarchæ collocantur, idest primi supremique Patres. Olim in universa Ecclesia, præter summum Romanum Pont. quatuor tantum Patriarchæ numerabantur, neque omnes tamen dignitate pares. Nam Constantinopolitanus, etsi ad eum post omnes alios hic honos delatus est, tamen ob imperii majestatem altiorem locum obtinuit. Proximus est Alexandrinus, cujus ecclesiam Marcus Evangelista jussu Principis Apostolorum fundavit. Tertius Antiochenus, ubi Petrus sedem primo locavit. Extremum gradum habet Hierosolymitanus; quam ecclesiam Jacobus, frater Domini, rexit. Præter hos omnes, catholica Ecclesia Romanum Pont. Max. quem in Ephesina Synodo Cyrillus Alexandrinus Archiepiscopum, totius orbis terrarum Patrem, & Patriarcham appellat, semper venerata est. Cum enim in Petri, Apostolorum Principis,*

ca-

E questi sono i propj e precipui officj dell' Ordine Sacerdotale: il quale sebbene è un solo, ha nondimeno varj e diversi gradi di potestà, e dignità. Il primo è di quelli, che sono detti Sacerdoti semplici, de' quali gli esercizj ed officj sono già dichiarati. Il secondo grado è dei Vescovi, i quali sono preposti ai loro Vescovati; talchè non solo gli altri ministri della Chiesa, ma ancora reggono tutto il popolo de' Fedeli, ed attendono alla loro salute con somma vigilanza, e cura; e però nelle sacre Lettere spesso son detti Pastori di pecore: il cui officio ed obbligo fu descritto da S. Paolo; siccome si legge negli Atti Apostolici in quella predica, che egli fece agli Efesj (*Act.* 20.): e similmente da Pietro Principe degli Apostoli fu data una divina regola del ministerio del Vescovo (1. *Petr.* 5.): alla quale se i Vescovi s' ingegnassero indrizzare le loro operazioni, non si potrebbe dubitare, che non avessero da essere tenuti buoni Pastori. E questi medesimi sono detti e Vescovi, e Pontefici: il qual nome hanno preso dai Gentili, i quali solevano chiamare Pontefici i caporali e i principali de' Sacerdoti. Il terzo grado è degli Arcivescovi: i quali sono superiori a molti Vescovi, e questi sono detti ancora Metropolitani: perchè sono Prelati di quelle Città, le quali sono tenute come madri di quella tal Provincia; e però tengono un luogo superiore, e più degno, che i Vescovi, ed hanno più ampia potestà: quantunque nella ordinazione loro non siano in cosa alcuna differenti dai Vescovi. Nel quarto grado sono collocati i Patriarchi, cioè i primi e supremi Padri. E già in tutta la Chiesa, oltre il sommo Pontefice Romano, solo quattro Patriarchi si ritrovavano: nè però tutti erano di ugual dignità; perocchè il Patriarca Constantinopolitano, sebbene dopo gli altri ha avuto questo onore, nondimeno per la maestà dell' Imperio ha ottenuto il più alto e degno luogo. Dopo lui è l' Alessandrino, la cui Chiesa fondò Marco Evangelista per comandamento di S. Pietro Apostolo. Il terzo è l' Antiocheno, dove Pietro Apostolo prima pose la sua sede. L' ultimo grado tiene il Gerosolimitano, la qual Chiesa ebbe in governo S. Giacomo, fratello del Signore. Oltre tutti questi, la Cattolica Chiesa ha sempre venerato il Romano Pontefice Massimo, il quale nel Concilio Efesino Cirillo Alessandrino nomina Arcivescovo, Padre e Patriarca di tutto il Mondo; perocchè sedendo in quella sede e Cattedra di Pietro Principe degli Apostoli, nella quale è manifesto che è seduto Pietro fino all' estremo della sua vita; si confessa in lui un sommo grado di dignità, ed una

cathedra sedeat, in qua usque ad vitæ finem sedisse constat, summum in eo dignitatis gradum, & jurisdictionis amplitudinem non quidem ullis Synodicis, aut aliis humanis constitutionibus, sed divinitus datam agnoscit. Quamobrem omnium fidelium, & Episcoporum, ceterorumque Antistitum, quocumque illi munere, & potestate præditi sint, Pater, ac moderator universali Ecclesiæ, ut Petri successor, Christique domini verus, & legitimus Vicarius præsidet. Ex his itaque Pastores docebunt, & quæ sint Ecclesiasticorum ordinum, ac graduum præcipua munera, & functiones, & quis hujus Sacramenti minister sit. Constat enim ad Episcopum eam administrationem pertinere: quod etiam sanctarum litterarum auctoritate, certissima traditione omnium Patrum testimonio, Conciliorum decretis, sanctæ Ecclesiæ usu, & consuetudine facile erit comprobare. Quamvis autem nonnullis Abbatibus permissum sit, ut minores, non sacros ordines interdum administrent: tamen hoc proprium Episcopi munus esse nemo dubitat: cui uni ex omnibus, præterea nemini, licet reliquis ordinibus, qui majores, & sacri dicuntur, initiare. Nam Subdiaconos, Diaconos, & Sacerdotes unus tantum Episcopus ordinat: Episcopi ex Apostolorum traditione, quæ perpetuo in Ecclesia custodita est, a tribus Episcopis consecrantur.

Quinam debeant ad dignitatem sacerdotii admitti.

Sequitur nunc, ut explicetur, quinam ad hoc Sacramentum, in primisque ad sacerdotalem ordinem apti sint, & quæ in eis potissimum requirantur. Ex hoc enim difficile non erit statuere, quid in aliis ordinibus dandis, pro cujusque officio, & dignitate, observare oporteat. Maximam autem in hoc Sacramento cautionem adhibendam esse, ita colligitur, quod cetera gratiam ad illorum sanctificationem, & usum tribuunt, a quibus percipiuntur: at vero qui sacris initiantur, ob eam rem cælestis gratiæ participes fiunt, ut eorum ministerio, Ecclesiæ, atque adeo omnium hominum saluti consulatur.

Ex

ampliſſima giuriſdizione, concedutagli non da coſtituzione alcuna umana, o da Concilj; ma ſolo per virtù divina; per la qual coſa egli è prepoſto per Padre, e moderatore di tutta la Chieſa, di tutti i Fedeli, e di tutti i Veſcovi, e di tutti gli altri Prelati, e ſiano di qualſivoglia grado, o dignità: ed è vero ſucceſſore di Pietro, e di Criſto vero e legittimo Vicario.

Da quello, che ſi è detto, iſtrutti i Paſtori inſegneranno e quali ſiano i principali officj ed operazioni degli Ordini, e de' gradi Eccleſiaſtici, e chi ſia il miniſtro di queſto Sacramento. Perchè egli è certo, che queſto miniſterio è proprio del Veſcovo; il che ſi potrà agevolmente provare con l'autorità delle ſacre Lettere, e con una certiſſima tradizione, col teſtimonio di tutti gli antichi Padri, con li decreti de' Concilj, e con l'uſo e conſuetudine, della ſanta Chieſa. E quantunque ad alcuni Abati ſia conceduto, che alle volte amminiſtrino e conferiſcono gli Ordini minori, non ſacri: nondimeno niuno è, che dubiti queſto eſſere propio officio del Veſcovo, il qual ſolo, e non altri, può ordinare agli Ordini maggiori e ſacri; perchè i Suddiaconi, i Diaconi, ed i Sacerdoti ordina un ſol Veſcovo: ma i Veſcovi ſono ordinati da tre altri Veſcovi, per la tradizione degli Apoſtoli, la quale ſempre è ſtata nella Chieſa conſervata.

Chi ſiano quelli, che alla dignità del Sacerdozio debbono eſſere ammeſſi.

Segue ora, che ſi dichiari, chi ſiano quelli, che ſiano atti ed idonei a queſto Sacramento, e maſſime all' Ordine Sacerdotale: e quali coſe ſi ricerchino in quelli principalmente; perchè di qui ſi potrà agevolmente ſtatuire, e deliberare, quello che nel conferire gli altri Ordini ſia neceſſario oſſervare ſecondo l' officio e dignità di ciaſcuno. E che in queſto Sacramento biſogni uſare una grandiſſima avvertenza, di qui s' intende, che gli altri Sacramenti conferiſcono la grazia per utilità e ſantificazione di coloro, che li ricevono. Ma quelli, che ricevono gli Ordini ſacri, ſono partecipi della divina grazia; acciocchè per il miniſterio ed opera loro ſi provegga ed alla Chieſa, ed alla ſalute di tutti gli uomini; e di qui naſce, che le ordinazioni ſi tengano

Ex quo factum esse intelligimus, ut statis tantummodo diebus, quibus etiam sollemnia jejunia ex vetustissimo catholicæ Ecclesiæ more indicuntur ordinationes fiant: ut scilicet fidelis populus ejusmodi sacrarum rerum ministros piis, & sanctis precationibus a Deo impetret, qui ad tanti ministerii potestatem, recte, & cum Ecclesiæ utilitate gerendam aptiores esse videantur. Primum itaque in eo, qui Sacerdos creandus est, vitæ, & morum integritas commendetur magnopere oportet; non solum quia, si alicujus mortiferi peccati conscius se initiari curet, vel etiam patiatur, novo se, & maximo scelere obstringit; sed etiam, quia virtutis, & innocentiæ lumen aliis præferre debet. Ea de re quid Apostolus Tito (Tit. 1.), *& Timotheo* (1. Tim. 3.) *præcipiat, Pastoribus declarandum erit: & simul illud docendum, ea corporis vitia, quæ in veteri lege ex domini præscriptione aliquem ab altaris ministerio excludebant, in evangelica lege ad animæ vitia præcipue transferenda esse. Quare sanctam illam consuetudinem in Ecclesia servari animadvertimus, ut qui sacris initiandi sunt, prius pœnitentiæ Sacramento conscientiam purgare diligenter studeant. Præterea in Sacerdote non solum ea cognitio requirenda est, quæ ad Sacramentorum usum, & tractationem pertinet; sed etiam sacrarum litterarum scientia ita instructum esse oportet, ut populo Christianæ fidei mysteria, & divinæ legis præcepta tradere, ad virtutem, & pietatem incitare, a vitiis revocare fideles possit. Sacerdotis enim duo sunt munera: quorum alterum est, ut Sacramenta rite conficiat, & administret: alterum, ut populum, fidei suæ commissum, iis rebus, & institutis, quæ ad salutem necessaria sunt, erudiat. Malachias enim ita testatur* (Malach. 2.): *Labia sacerdotis custodient scientiam, & legem requirent ex ore ejus: quia angelus Domini exercituum est. Ut igitur in horum altero, si mediocri cognitione sit ornatus, præstare, quod debet, possit; alterum certe non vulgarem, sed exquisitam potius doctrinam desiderat: quamvis æque ab omnibus sacerdotibus*

sum-

solo in alcuni determinati giorni, nei quali si comandano, per un antichissimo costume della Cattolica Chiesa, i digiuni solenni, acciocchè il popolo Cristiano impetri da Dio con divote e sante orazioni così fatti ministri delle cose sacre, che siano più atti degli altri ad esercitar rettamente e con utilità della Chiesa la potestà di tanto ministerio. Primieramente adunque in colui, che dee esser fatto Sacerdote, bisogna che grandemente risplenda l' integrità della vita, e dei costumi: non solo perchè, se consapevole di qualche peccato mortale, procurerà o patirà di essere ordinato, commette un nuovo e gravissimo peccato mortale: mà ancora perchè con la virtù e con la innocenza dee illuminare gli altri. E di questa cosa dovranno i Pastori dichiarare, quello che l' Apostolo comanda a Tito ed a Timoteo (*Tit.* 1. 1. *Tim.* 3.), ed insieme insegnare, che tutti quelli vizj e difetti del corpo, i quali nella legge vecchia per ordinazione del Signore proibivano uno dal ministerio dell' altare, nella legge Evangelica debbono particolarmente trasferirsi ai peccati dell' anima. E però noi vediamo nella Chiesa osservarsi quella santa consuetudine, che coloro, che debbono ricevere gli Ordini sacri, prima col Sacramento della Penitenza diligentemente si studino purgare la coscienza. Oltre di ciò, nel Sacerdote non solo si dee ricercare quella cognizione, la quale è conveniente per l' uso, e trattazione de' Sacramenti, ma ancora bisogna, che di maniera sia istrutto nella scienza delle sacre Lettere, che egli possa al popolo Cristiano insegnare i misterj della fede, ed i precetti della divina legge, ed alla virtù e pietà eccitare, e dai vizj ritrarre i Fedeli; perchè due sono gli offizj del Sacerdote, uno di operare ed amministrare legittimamente i Sacramenti: l' altro è, che il popolo, che è commesso alla sua fede, ed a lui dato in guardia e custodia, istruisca in quelle cose, ed in quelli ammaestramenti, ed istituti, che alla salute sua sono necessarj; per il che Malachia Profeta così testifica: *Labia Sacerdotis custodient scientiam, & legem requirent ex ore ejus; quia Angelus Domini exercituum est* (*Malach.* 2.): Le labbra del Sacerdote avranno cura della scienza, e dalla sua bocca si ricercherà la legge; perchè egli è l' Angelo del Signore degli eserciti; siccome adunque nell' uno di questi ufficj, essendo di mediocre cognizione dotato, potrà fare quello, che gli conviene, ed eseguire il debito suo: così l' altro ricerca non una volgare e comune, ma una esquisita e singolar dottrina; benchè non ugualmente si richiegga da tutti i Sacerdoti una somma scienza di cose a-

summa reconditarum rerum scientia non exigatur, sed quæ ad suscepti officii, & ministerii functionem unicuique satis esse possit. Pueris autem, & furiosis, vel amentibus, quod usu rationis carent, hoc Sacramentum dandum non est: quamvis, si iis quoque administraretur, Sacramenti characterem in eorum animam imprimi, certo credendum sit. Qui vero ætatis annus in singulis ordinibus sit expectandus, ex sacri Tridentini Concilii decretis facile erit cognoscere. Excipiuntur etiam servi: neque enim divino cultui dedicari debet, qui non sui juris, sed in alterius potestate est: viri præterea sanguinum, & homicidæ, quia ecclesiastica lege repelluntur, atque irregulares sunt: spurii quoque, & iis omnes, qui ex legitimis nuptiis non sunt procreati. Decet enim, ut, qui sacris addicuntur, nihil in se habeant, quo ab aliis merito contemni, ac despici posse videantur. Ad extremum etiam admitti non debent, qui aliquo insigni corporis vitio deformes, aut manci sunt. Ea enim fœditas, & debilitatio tum offensionem habet, tum vero Sacramentorum administrationem impediat necesse est.

De præclaris Sacramentis ordinis effectibus.

Sed jam his rebus expositis, superest, ut Pastores doceant, qui sint hujus Sacramenti effectus. Constat vero, quamvis Ordinis Sacramentum, ut antea dictum est, maxime ad Ecclesiæ utilitatem, & pulchritudinem spectet, tamen in ejus quoque anima, qui sacris initiatur, sanctificationis gratiam efficere, quia idoneus, habilisque ad recte munus suum fungendum, sacramentaque administranda reddatur: quemadmodum etiam Baptismi gratia quilibet ad alia Sacramenta percipienda aptus efficitur. Aliam quoque gratiam hoc Sacramento tribui perspicuum est, præcipuam videlicet potestatem, quæ ad sanctissimum Eucaristiæ Sacramentum refertur, in sacerdote quidem plenam, & perfectam, ut qui Domini nostri corpus & sanguinem unus potest conficere, in aliis vero inferiorum ordinum ministris majorem, minoremve, quo quisque ministerio suo magis, minusve ad alta-

ris

scose, e difficili; ma quella, che a ciascheduno possa esser bastevole all' eseguire il suo ufficio e ministerio. Ai fanciulli, ed ai pazzi, e furiosi, perchè sono privi dell'uso della ragione, non si dee concedere questo Sacramento: benchè, se a questi ancora si conferisse, si dee tener per fermo, che nell' animo loro s' imprimerebbe il Carattere del Sacramento.

Qual anno in ciaschedun Ordine si debba aspettare, ed osservare, si vede chiaro per li decreti del sacro Concilio Trentino. Si eccettuano ancora i servi: perchè al culto divino non si dee dedicare colui, che non è di se stesso padrone, ma si ritrova nell' altrui potestà. Ancora gli uomini micidiali, e crudeli; perchè per la legge Ecclesiastica sono esclusi, e sono irregolari, ed ancora tutti quelli, che sono illegittimi; perchè egli è convenevole, che quelli, che agli esercizj sacri si obbligano, non abbiano in loro cosa alcuna, per la quale meritamente da altri possano essere dispregiati, e scherniti. Finalmente non si debbono ancora accettare, o ammettere quelli, che per qualche notabil mancamento del corpo fossero o deformi, o scontraffatti, o mancasse loro qualche notabil membro: perchè quella bruttezza del corpo e quella debolezza, è necessario, che offenda altrui, e che insieme impedisca l' amministrazione del Sacramento.

Dei preclari effetti del Sacramento dell' Ordine.

Ma oramai essendosi esposte tutte le predette cose, resta solo, che i Pastori insegnino, quali siano gli effetti di que-Sacramento. E' adunque manifesto, che quantunque il Sacramento dell' Ordine (come già si è detto) molto faccia all' utilità e bellezza della Chiesa; nondimeno nell' anima ancora di colui, che lo riceve, causa la grazia, che lo santifica: per la quale si rende atto e idoneo ad eseguire rettamente il suo officio, ed amministrare i Sacramenti: siccome ancora per la grazia del Sacramento del Battesimo ciascheduno si fa atto e idoneo al ricevere gli altri Sacramenti. Un' altra grazia ancora si dona con questo Sacramento: e questa è una precipua e singolar potestà, che ha risguardo al Santissimo Sacramento dell' Eucaristia, la quale nel Sacerdote è per certo piena e perfetta, come quelli, che solo può consecrare il corpo e 'l sangue del nostro Signor Gesù Cristo; ma negli altri ministri degli Ordini inferiori è o maggiore, o minore, secondo che uno nel suo ministerio più o meno si avvicina ai Sacramenti dell' altare. E questa tal potestà è detta ancora Carattere spirituale; perchè quelli, che hanno

ris Sacramenta accedit. Atque hæc etiam character spiritualis dicitur; quod qui sacris imbuti sunt, interiori quadam nota, animæ impressa, ab aliis fidelibus distinguantur, ac divino cultui mancipentur: ad quam Apostolus videtur spectasse, cum ad Timotheum ait (1. Tim. 4.): *Noli negligere gratiam, quæ in te est, quæ data est tibi per prophetiam, cum impositione manuum presbyterii.* Et *alibi* (1. Tim. 1.): *Admoneo te ut resuscites gratiam Dei, quæ est in te, per impositionem manuum mearum. Hæc de Ordinis Sacramento satis dicta sint. Potiora enim tantum rerum capita Pastoribus tradere professi sumus, ut illis fidelis populi docendi, & in Christiana pietate erudiendi argumenta suppeditarent.*

DE MATRIMONII SACRAMENTO.

Quoniam Pastoribus beata & perfecta Christiani populi vita proposita esse debet, iis quidem maxime optandum esset, quod Apostolus se cupere ad Corinthios scribebat his verbis (1. Cor. 7.): *Volo enim omnes vos esse sicut me ipsum: nimirum, ut omnes continentiæ virtutem sectarentur: nihil enim beatius in hac vita fidelibus potest contingere, quam ut animus, nulla mundi cura distractus, sedataque, & restincta omni carnis libidine, in uno pietatis studio, & cælestium rerum cogitatione conquiescat. Sed quoniam, ut idem Apostolus testatur* (1. Cor. 7.), *unusquisque proprium donum habet ex Deo: alius quidem sic, alius vero sic; & Matrimonium magnis, & divinis bonis ornatum est, ita ut inter alia catholicæ Ecclesiæ Sacramenta vere, & proprie numeretur; ac Dominus nuptiarum celebritatem præsentia sua honestarit* (Jo. 2.): *satis apparet, ejus doctrinam tradendam esse; cum præsertim liceat animadvertere, tum sanctum Paulum, tum Apostolorum Principem, quæ non solum ad dignitatem, sed etiam ad offi-*

cia

già ricevuti gli Ordini sacri, con una certa interior nota impressa nell'anima son distinti dagli altri Fedeli, ed al divino culto sono dedicati; alla quale parve che l'Apostolo avesse l'occhio, quando disse a Timoteo: *Noli negligere gratiam, quæ in te est, quæ data est tibi per prophetiam cum impositione manuum presbyterii* (1. *Tim.* 4.): Non volere negligentemente usare la grazia, che è in te, la quale ti è stata data, perchè così di te era stato profetato, con la imposizione delle mani del Sacerdozio. Ed altrove: *Admoneo te ut resuscites gratiam Dei, quæ est in te, per impositionem manuum mearum* (1. *Tit.* 1.): Io ti ammonisco, che tu risvegli quella grazia di Dio, che è in te, per la imposizione delle mie mani. Queste cose siano abbastanza intorno al Sacramento dell' Ordine; perchè noi abbiamo voluto solamente ai Pastori insegnare i capi principali, acciocchè di qui trovino materia di potere insegnare il popolo fedele, e d'istituirlo nella pietà e religione Cristiana.

DEL SACRAMENTO DEL MATRIMONIO.

PErchè i Pastori debbono proporsi di condurre il popolo Cristiano ad una vita beata, e perfetta; però debbono grandemente bramare quello che l'Apostolo scrivendo ai Corintj diceva massimamente desiderare, con queste parole: *Volo omnes homines esse sicut me ipsum* (1. *Cor.* 7.): Voglio che tutti gli uomini siano come sono io; cioè che tutti seguitassero la virtù della continenza; perchè niuna cosa in questa vita può ai Cristiani avvenire più felice, o beata, che il vivere di maniera, che l'animo non distratto da cupidità alcuna del Mondo, e quietata ed estinta ogni carnale libidine, solo attenda alla divozione, e si riposi nella cognizione delle cose divine; ma perchè, siccome il medesimo Apostolo testifica, ciascheduno ha il suo propio dono da Dio, uno in modo, ed uno in un altro, e 'l Matrimonio è ripieno ed ornato di grandi e divini doni, talchè veramente e propiamente è annoverato tra gli altri Sacramenti della Chiesa Cattolica, e 'l Signore istesso con la sua santa presenza onorò le solennità delle nozze; di qui si manifesta, che ancora si dee insegnare la sua dottrina, e massime che egli si può vedere, che e S. Paolo e S. Pietro, Prencipe degli Apostoli, in molti luoghi diligentemente hanno scritte quelle cose, che non solo s'appartenevano alla dignità, ma ancora agli offiz

del

cia Matrimonii pertinebant, pluribus locis accurate scripta reliquisse. Divino enim spiritu afflati optime intelligebant, quanta & quam multa commoda ad Christianam societatem pervenire possent, si fideles Matrimonii sanctitatem cognitam haberent, & inviolatam servarent; contra vero, ea ignorata, vel neglecta, plurimas, maximasque calamitates, & detrimenta in Ecclesiam importari. Primum itaque Matrimonii natura, & vis explicanda est. Nam cum vitia sæpe honesti similitudinem gerant, cavere oportet, ne fideles, falsa Matrimonii specie decepti, turpitudine, & nefariis libidinibus animam commaculent: cujus rei declarandæ causa, a nominis significatione ordiendum est.

Matrimonii descriptio, vis, & natura.

Matrimonium ab eo dicitur, quod femina idcirco maxime nubere debet, ut mater fiat; vel quia prolem concipere, parere, educare, matris munus est. Conjugium quoque a conjungendo appellatur; quod legitima mulier cum viro quasi uno jugo adstringatur. Præterea nuptiæ; quia, ut inquit sanctus Ambrosius, pudoris gratia puellæ se obnuberent: quo etiam declarari videbatur, viris obedientes, subjectasque esse oportere. Ita vero ex communi theologorum sententia definitur: Matrimonium est viri, & mulieris maritalis conjunctio inter legitimas personas individuam vitæ consuetudinem retinens. Cujus definitionis partes ut planius intelligantur, docendum est, quamvis hæc omnia in perfecto Matrimonio insint, consensus videlicet interior, pactio externa verbis expressa, obligatio, & vinculum, quod ex ea pactione efficitur, & conjugum copulatio, qua Matrimonium consummatur; nihil horum tamen Matrimonii vim & rationem proprie habere, nisi obligationem illam, & nexum, qui conjunctionis vocabulo significatus est. Additur vero, Maritalis, quoniam alia pactionum genera, quibus viri, & mulieres obligantur, ut sibi mutuam operam præstent, vel pretii, vel alterius rei causa, prorsus aliena sunt a Matrimonii ratione. Sequitur

de-

del Matrimonio; imperocchè ispirati dallo Spirito Santo intendevano benissimo, che gran comodi e quanti ne potessero di giorno in giorno venire alla conversazione, e società, che si usa tra i Cristiani, se i Fedeli ben conoscessero la santità del Matrimonio, e quella inviolata conservassero; e per lo contrario, che non la conoscendo, o disspregiandola, molte e grandissime calamità e danni gravissimi si cagionavano nella Chiesa di Dio. Prima adunque si dee spiegare la natura e forza del Matrimonio; perocchè, conciossiachè bene spesso i vizj mostrino qualche somiglianza di virtù, bisogna guardarsi che i Fedeli ingannati da una falsa figura del Matrimonio, con molte disonestà e con brutti e libidinosi atti non macchino l' anima loro: la qual cosa volendo dichiarare, si dee fare il principio dalla significazione del nome.

Descrizione, virtù, e natura del Matrimonio.

Il Matrimonio è detto così, perchè la femina si dee perciò massimamente maritare, acciocchè così diventi madre; ovvero perchè il concepire, il partorire, il nutrire la prole, è propio officio della madre. E' ancora detto Conjugio dal congiugnere; perchè la legittima donna quasi al medesimo giogo con l' uomo sia astretta. Son dette ancora Nozze; perchè, siccome dice S. Ambrogio, già per vergogna, che avevano le fanciulle, si coprivano il volto, il che si esprime col verbo latino, *obnubo*. Con la qual cosa ancora si dichiarava, che le donne dovevano essere obedienti, e soggette ai mariti; e così è il Matrimonio per comun consenso definito da tutti i Teologi: Il Matrimonio è una marital congiunzione dell' uomo, e della donna, tra legittime persone, il quale ritiene in se una inseparabile consuetudine di vita; della cui definizione acciocchè le parti più chiaramente s' intendano, è necessario insegnare, come, sebben tutte queste cose si ritrovano in un perfetto Matrimonio, cioè il consenso interiore, il patto esteriore espresso con parole, l' obbligazione, ed il legame, che nasce da quel patto, e la copula, e congiugnimento, che nasce dai due sposi, con cui il Matrimonio si consuma; nondimeno in niuna di queste cose propiamente consiste la natura, e sostanza del Matrimonio, ma solo in quella obbligazione, e legame, che è significato per quel vocabolo Congiunzione. Vi si aggiugne dipoi, Maritale, perchè le altre sorti di patti, per li quali gli uomini, e le donne tra loro si obbligano di satisfare l' uno all' altro, o per prezzo, o per qualsivoglia altra cagione,

deinde, inter legitimas personas: quoniam qui a nuptiarum conjunctione legibus omnino exclusi sunt, ii Matrimonium inire non possunt; neque, si ineant, ratum est. Exempli enim gratia: qui intra quartum gradum propinquitate conjuncti sunt, puerque ante decimum quartum annum, aut puella ante duodecimum, quæ ætas legibus constituta est, ad Matrimonii justa fœdera ineunda apti esse non possunt. Quod vero extremo loco positum est, Individuam vitæ consuetudinem retinens; indissolubilis vinculi naturam declarat, quo vir, & uxor colligantur. Ex iis igitur patet, Matrimonii naturam, & rationem in vinculo illo consistere. Nam quod aliæ clarissimorum virorum definitiones hoc videntur consensui tribuere, ut cum dicunt, conjugium esse consensum maris, & feminæ, hoc ita accipiendum est, consensum ipsum Matrimonii causam effectricem esse: quod Patres in Concilio Florentino docuerunt. Etenim obligatio, & nexus oriri non potest, nisi ex consensu, & pactione.

Sed illud maxime necessarium est, ut consensus verbis, quæ præsens tempus significant, exprimatur. Neque enim Matrimonium est simplex donatio, sed mutua pactio: atque ita fit, ut consensus alterius tantum, ad Matrimonium conjungendum satis esse non possit, sed duorum inter se mutuum esse oporteat. Atqui, ad declarandum mutuum animi consensum verbis opus esse, perspicuum est. Si enim ex interiori tantum consensu, sine aliqua externa significatione, Matrimonium constare posset, illud etiam sequi videretur, ut, cum duo, qui disjunctissimis & maxime diversis in locis essent, ad nuptias consentirent, antequam altera alteri voluntatem suam vel litteris, vel nunciis declarasset, veri, & stabilis Matrimonii lege conjungerentur; quod tamen a ratione, & sanctæ Ecclesiæ consuetudine, & decretis alienum est. Recte autem dicitur oportere, ut consensus verbis exprimatur, quæ præsentis temporis significationem habeant. Nam, quæ futurum tempus indicant, Matrimonium non conjungunt, sed spondent. Deinde, quæ futura

ne, sono lontanissime dalla natura, e dalla proprietà del Matrimonio. Segue dipoi quell' altra particella, Tra legittime persone; perchè quelli, che sono al tutto per leggi esclusi dalla congiunzione delle nozze, questi tali non possono contrarre il Matrimonio; nè, se lo contraessero, è valido. Come per esempio, quelli, che tra loro son parenti dentro al quarto grado, ancora i fanciulli avanti il xiiii. anno, e le fanciulle avanti il xii. (la quale età è per legge ordinata ad essere atta a contrarre giustamente il Matrimonio) non sono atti a maritarsi fra loro, e non sono persone legittime. Quello, che nell' ultimo luogo della definizione si disse, Il quale ritiene in se una inseparabile consuetudine di vita, ci dichiara la natura del suo indissolubil nodo, col quale sono legati il marito e la consorte; e di qui si manifesta, che la natura e proprietà del Matrimonio consiste in quel nodo. E le altre definizioni di molti famosissimi uomini pare che tal virtù attribuiscano al consenso, in quanto essi dicono il Conjugio essere consenso del maschio e della femina; questo si dee intendere in questo modo, che il consenso è causa efficiente del Matrimonio; il che dichiararono i Padri nel Concilio Fiorentino; perchè l' obbligazione ed il nesso, o legame, non può d' altronde nascere, che dal consenso, e dal patto. Ma è grandemente necessario, che il consenso sia espresso con parole, che significhino il tempo presente; perchè il Matrimonio non è una semplice donazione, ma uno scambievole patto; e di qui nasce, che il consenso d' un solo non è bastevole, nè sufficiente a congiugnere, e far perfetto il Matrimonio; ma bisogna, che sia di due, che tra loro scambievolmente acconsentano. Ma, per dichiarar questo scambievole consenso dell' animo, non è dubbio, che ci bisognano le parole; perchè se, per l' interior consenso solamente, senza alcuna esteriore significazione il Matrimonio potesse farsi perfetto, seguirebbe ancora, che, quando due, i quali fossero in due luoghi tra loro di grande intervallo divisi, e lontanissimi, e consentissero tra loro alle nozze, ed al Matrimonio, prima che uno all' altro facesse manifesta la sua volontà o per ambasciatori, o per lettere, con stabile e vera legge di Matrimonio fossero tra loro congiunti: il che è però lontano dalla ragione, e dalla consuetudine della Santa Chiesa, e dai suoi decreti. E bene si è detto, che bisogna che il consenso sia espresso con parole, che significhino il tempo presente; perchè quelle che dimostrano il futuro, non congiungono il Matrimonio, ma solo lo promettono. Dipoi le cose, che hanno

da

tura sunt, nondum esse perspicuum est: quæ vero non sunt, parum, vel nihil firmi, aut stabilis habere existimandum est. Quare nondum connubii jus in eam mulierem quisquam habet, quam se in Matrimonium ducturum esse pollicetur: neque statim ab eo impletum est, quod se facturum promisit, tametsi fidem præstare debet: quod si non faciat, violatæ fidei reus esse convincitur. At vero qui Matrimonii fœdere alteri jungitur, quamvis postea pœniteat, tamen, quod factum est, mutare, irritumve, & infectum reddere non potest. Cum itaque conjugii obligatio nuda promissio non sit, sed ejusmodi abalienatio, qua re ipsa vir mulieri, & vicissim mulier viro corporis sui potestatem tradit, idcirco necesse est, verbis, quæ præsens tempus designant, Matrimonium contrahi: quorum verborum vis, postquam etiam enunciata sunt, permanet, virumque & uxorem indissolubili vinculo constrictos tenet. Sed verborum loco tum nutus, & signa, quæ intimum consensum aperte indicent, satis ad Matrimonium esse possunt; tum ipsa etiam taciturnitas, cum puella propter verecundiam non respondet, sed pro ea parentes loquuntur. Ex iis igitur Parochi fidelibus tradent, Matrimonii naturam, & vim in vinculo, & obligatione sitam esse; ac præter consensum, eo, quo dictam est, modo expressum, ut verum Matrimonium existat, concubitum necessario non requiri. Nam & primos parentes (Gen. 2) *ante peccatum, quo tempore nulla inter eos carnis copula intercesserat, ut Patres testantur, vero Matrimonio junctos fuisse plane constat. Quare a sanctis Patribus dictum est, Matrimonium non concubitu, sed consensu existere: quod etiam a sancto Ambrosio in libro de Virginibus repetitum legimus.*

Duplex matrimonii ratio, ut est officium naturæ, & ut Sacramentum.

Jam vero hisce explicatis, illud docendum erit, Matrimonium duplicem rationem habere. Nam vel ut naturalis conjunctio, (conjugium enim non ab hominibus in-

da essere, è chiaro, che ancora non sono: e le cose, che non sono, si dee credere, che ritengono in loro poco di fermo, o di stabile. Onde non ha alcuno ragione di Matrimonio in quella donna, la quale promette di dover prendere per sua consorte, nè subito ha adempiuto quello, che ha promesso di dover fare; è ben vero, che costui dee osservare la sua promessa, e non mancare della sua fede; il che non facendo, può esser condannato di mancatore di fede. Ma colui, che col patto e legge di Matrimonio si congiugne ad altri, sebbene poi se ne pentisse, nondimeno con questo suo pentimento non può mutar quello, che già è fatto, nè renderlo, o fare finalmente che non sia fatto. Conciossia adunque, che l' obbligazione del Matrimonio non sia una nuda e semplice promessa, ma un' alienazione sì fatta, con la quale in verità la donna all' uomo, e dall' altra parte l' uomo alla donna dona piena e libera potestà del suo corpo; per questo è necessario, che il Matrimonio si debba contrarre con parole significative del tempo presente: la virtù e forza delle quali parole, ancora poi che son proferite, resta e tiene il marito e la moglie legati e stretti di vincolo indissolubile. Ma qui è da notare, che in luogo di parole i cenni ed altri segni possono esser bastevoli al Matrimonio, i quali manifestino apertamente l' intimo ed interior consenso, ed ancora la taciturnità, quando egli avviene che la fanciulla per vergogna non risponde, ma per lei parlano i suoi genitori. Conosciute adunque queste cose, i Parrochi insegneranno ai lor popoli, la forza e natura del Matrimonio esser collocata nel vincolo, e nell' obbligazione; e che oltre il consenso espresso nel modo detto, acciocchè sia vero Matrimonio, di necessità non si ricerca ancora il concubito, e la copula; perocchè i primi nostri Padri avanti il peccato, nel qual tempo tra loro non era ancora intervenuta copula carnale, siccome i Padri testificano, è cosa certa che con vero Matrimonio tra loro erano congiunti; onde hanno detto i santi nostri Padri, che il Matrimonio non consiste nel concubito, ma nel consenso; il che replicò ancora S. Ambrogio nel libro, che scrisse delle Vergini.

Due sorti di Matrimonio, una in quanto è officio di natura, l' altra in quanto è Sacramento.

Ora, avendo già spiegate le sopraddette cose, bisognerà insegnare, come il Matrimonio si può considerare in due modi; perchè, ovvero si dee considerare, in quanto è una natural congiunzione, essendo che il conjugio non è trovato

da-

inventum, sed a natura) vel ut Sacramentum, cujus vis naturalium rerum conditionem superat, considerandum est. Ac quoniam gratia naturam perficit, (neque prius quod spirituale est, sed quod animale: deinde quod spirituale (1. Cor. 15.) rei ordo postulat, ut de Matrimonio, ut natura constat, & ad naturæ officium pertinet, prius agendum sit: tum vero, quæ illi, ut Sacramentum est, conveniunt, explananda erunt. In primis itaque docendi sunt fideles, Matrimonium a Deo institutum esse: scriptum est enim in Genesi (Gen. 1.); Masculum, & feminam creavit eos. Benedixitque illis Deus, & ait: Crescite, & multiplicamini. Et (Gen. 2.), Non est bonum esse hominem solum: faciamus ei adjutorium simile sibi. Ac paulo post: Adæ vero non inveniebatur adjutor similis ejus. Immisit ergo Dominus Deus soporem in Adam: cumque obdormisset, tulit unam de costis ejus, & replevit carnem pro ea. Et ædificavit Dominus Deus costam, quam tulerat de Adam, in mulierem: & adduxit ad eam Adam. Dixitque Adam: Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea: hæc vocabitur Virago, quoniam de viro sumpta est. Quamobrem relinquet homo patrem suum, & matrem, & adhærebit uxori suæ: & erunt duo in carne una. Quæ, ipso Domino auctore apud sanctum Matthæum, ostendunt Matrimonium divinitus institutum esse. Neque vero Deus Matrimonium tantummodo instituit; verum, ut sancta Tridentina Synodus declarat, perpetuum etiam, & indissolubilem nodum ei addit: siquidem Salvator ait (Matth. 19.): Quod Deus conjunxit, homo non separet. Quamvis enim Matrimonio, quatenus naturæ est officium, conveniat, ut dissolvi non possit; tamen id maxime fit, quatenus est Sacramentum. Qua ex re etiam in omnibus, quæ naturæ lege ejus propria sunt, summam perfectionem consequitur. Tamen & prolis educandæ studio, & aliis Matrimonii bonis repugnat, ut ejus vinculum dissolubile sit. Quod vero a Domino dictum est (Gen. 1.); Crescite, & multiplicamini; id eo spectat, ut, cujus

rei

dagli uomini, ma dalla natura; ovvero, in quanto è Sacramento, la cui forza e virtù supera la condizione delle cose naturali. E la grazia facendo perfetta la natura: (perchè non è prima quello, che è spirituale, ma quello, che è animale, e poi quello, che è spirituale (1. *Cor.* 15.)) però l'ordine di questo negozio ricerca, che prima si tratti del Matrimonio, in quanto vien dalla natura, ed è officio di natura; dipoi si dichiareranno quelle cose, che gli convengono, in quanto è Sacramento. Prima adunque si dee insegnare ai Fedeli, che il Matrimonio è stato istituito da Dio; perchè è scritto nel Genesi (*Gen.* 1.): *Masculum & fœminam creavit eos, benedixitque illis Deus, & ait: Crescite, & multiplicamini:* Iddio gli creò maschio, e femina, e gli benedisse, e disse: Crescete, e multiplicate. Ed altrove: *Non est bonum, hominem esse solum; faciamus ei adjutorium simile sibi* (*Gen.* 2.): Non è buono, che l'uomo sia solo: facciamogli un ajuto simile a lui; e poco dopo: *Adæ vero non inveniebatur adjutor similis ejus*: Ad Adamo non si trovava adjutore simile a lui. *Immisit Dominus Deus soporem in Adam: cumque obdormisset, tulit unam de costis ejus & replevit carnem pro ea: Et ædificavit Dominus Deus costam, quam tulerat de Adam, in mulierem; & adduxit eam ad Adam. Dixitque Adam: Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea: hæc vocabitur Virago, quoniam de viro sumpta est. Quamobrem relinquet homo patrem suum, & matrem suam, & adhærebit uxori suæ: & erunt duo in carne una:* Mise adunque il Signore Dio il sonno in Adamo: e così essendosi addormentato, prese una delle sue coste, e quel luogo riempì di carne: e fabbricò il Signore Dio di quella costa, che avea preso da Adamo, una donna, e la condusse ad Adamo: e disse Adamo: Questa ora osso delle mie ossa, e carne della mia carne: questa sarà detta Virago: perchè dall'uomo è stata presa, per il che lascerà l'uomo il padre suo, e la madre sua, e si accosterà alla sua consorte: e saranno due in una carne: Le quali parole, secondo che dichiarò il Signore istesso appresso S. Matteo, mostrano il Matrimonio essere stato istituito da Dio. Nè solo istituì Dio il Matrimonio, ma (siccome dichiara il santo Concilio Trentino (gli aggiunse ancora un perpetuo ed indissolubil nodo: e però disse il Salvatore: *Quod Deus conjunxit, homo non separet* (*Matth.* 19.): Quello, che Dio ha congiunto, non separi l'uomo; perchè quantunque al Matrimonio, in quanto è officio di natura, convenga il non potersi dissolvere: nondimeno questa indissolubilità gli

rei causa Matrimonium institutum erat, declaret, non ut singulis hominibus necessitatem imponat. Nunc enim, aucto jam humano genere, non solum ulla lex uxorem ducere aliquem non cogit, sed potius virginitas summopere commendatur, & unicuique in sacris litteris suadetur, ut quæ Matrimonii statu præstantior sit, majoremque in se perfectionem, & sanctitatem contineat. Dominus enim Salvator noster ita docuit (Matth. 19.)*: Qui potest capere, capiat: & Apostolus ait* (1. Cor. 7.), *De Virginibus præceptum Domini non habeo: consilium autem do, tamquam misericordiam consecutus a Domino, ut sim fidelis.*

Matrimoniam quibus causis ineundum.

Sed quibus de causis vir, & mulier conjungi debeant, explicandum est. Prima igitur est, hæc ipsa diversi sexus naturæ instinctu expetita societas, mutui auxilii spe conciliata; ut alter alterius ope adjutus, vitæ incommoda facilius ferre, & senectutis imbecillitatem sustentare queat. Altera est procreationis appetitus, non tam quidem ob eam rem, ut bonorum, & divitiarum heredes relinquantur, quam ut veræ fidei, & religionis cultores educentur: quod quidem maxime sanctis illis Patriarchis, cum uxores ducerent, propositum fuisse, ex sacris litteris satis apparet. Quare Angelus, cum Tobiam admoneret, quo pacto mali dæmonis vim posset repellere; Ostendam, inquit (Tob. 6.), *tibi qui sunt, quibus prævalere potest dæmonium. Hi namque qui conjugium ita suscipiunt, ut Deum a se, & a sua mente excludant, & suæ libidini ita vacent, sicut equus, & mulus, quibus*

non

conviene massimamente, in quanto è Sacramento. E di qui nasce, che tutte l'altre cose, che per legge di natura sono proprie del Matrimonio, da quello, in quanto è Sacramento, ricevono una somma perfezione. Nondimeno che il suo vincolo sia indissolubile, repugna alla diligenza di allevare i figliuoli, ed agli altri beni del Matrimonio. E quello, che dal Signore fù detto: *Crescite, & multiplicamini*; ha riguardo solo a dichiarar quello, per cagion del quale il Matrimonio era stato istituito, e non per necessitare tutti gli uomini e sforzarli a maritarsi. Perchè ora, quando già l'uman genere è accresciuto, non solo non ci è legge alcuna, che sforzi uomo veruno a prender moglie; ma più tosto è sommamente lodata e commendata la virginità, ed a ciascuno è persuasa nelle sacre Lettere, come quella che dello stato del Matrimonio sia più degna e prestante, e contenga in se maggior perfezione e santità, perchè così ci ha insegnato il Salvatore, e Signor nostro: *Qui potest capere, capiat* (*Matth.* 19.): Chi può tal cosa capire, lo faccia; e l'Apostolo disse: *De virginibus præceptum Domini non habeo: consilium autem do, tamquam misericordiam consecutus, ut sim fidelis* (1. *Cor.* 7.): Delle vergini non ho precetto alcuno del Signore; ma ve ne consiglio; come quegli, che ho da lui ricevuta questa misericordia, per essergli fedele.

Per qual cagione si dee contrarre il Matrimonio.

Ma ora si ha da dichiarare, per qual cagione l'uomo e la donna si debbono congiugnere in Matrimonio; la prima adunque è una desiderata compagnia per naturale istinto dei due diversi sessi, la quale si fa per la speranza dello scambievole sovvenimento tra di loro, acciocchè uno ajutato dall'altro, più agevolmente possa sostenere le incomodità della vita, e la debolezza della vecchiaja; l'altra è, l'appetito della generazione; non tanto per avere chi lasciare erede dei suoi beni e ricchezze; quanto per nutrire ed allevare quelli, che abbiano da essere cultori della vera fede, e religione. La qual cosa massimamente si proponevano quei santi Patriarchi, quando prendevano le loro consorti, secondo che apparisce per le sacre Lettere; onde l'Angelo quando avvertiva Tobia del modo, col quale potesse reprimere la forza del Demonio, gli disse: Io ti voglio mostrare, chi sian quelli, i quali possono esser superati dal Demonio; perchè quelli, che contraggono il Matrimonio in modo, che da loro e dalla lor mente al tutto discacciano Dio, e solo attendono alla libidine a guisa di cavalli, e di muli, i quali

non est intellectus, habet potestatem dæmonium super eos. Deinde subjecit: Accipies virginem cum timore Domini, amore filiorum magis, quam libidine ductus, ut in semine Abrahæ benedictionem in filiis consequaris. Atque una etiam hæc causa fuit, cur Deus ab initio Matrimonium instituerit. Quare fit, ut illorum sit scelus gravissimum, qui matrimonio juncti, medicamentis vel conceptum impediunt, vel partum abigunt. Hæc enim homicidarum impia conspiratio existimanda est. Tertia est, quæ post primi parentis lapsum ad alias causas accessit; cum propter justitiæ, in qua homo conditus erat, amissionem, appetitus rectæ rationi repugnare cœpit; ut scilicet, qui sibi imbecillitatis suæ conscius est, nec carnis pugnam vult ferre, Matrimonii remedio ad vitanda libidinis peccata utatur. De quo ita Apostolus scribit (1. Cor. 7.): *Propter fornicationem unusquisque suam uxorem habeat, & unaquæque suum virum habeat. Ac paulo post, cum docuisset, interdum orationis causa a Matrimonii debito abstinendum esse, subjecit: Et iterum revertimini in idipsum, ne tentet vos Satanas propter incontinentiam vestram. Hæ igitur sunt causæ, quarum aliquam sibi proponere quisque debet, qui pie, & religiose, ut sanctorum filios decet, nuptias velit contrahere. Quod si ad eas causas aliæ etiam accedant, quibus homines inducti Matrimonium ineant, atque in habendo uxoris delectu, hanc illi præponant, ut hæredis relinquendi desiderium, divitiæ, forma, generis splendor, morum similitudo; hujusmodi sane rationes damnandæ non sunt, cum Matrimonii sanctitati non repugnent. Neque enim in sacris litteris Jacob Patriarcha reprehenditur, quod Rachelem, ejus pulchritudine illectus, Liæ prætulerit* (Gen. 19.). *Hæc de Matrimonio, ut naturalis conjunctio est, docenda erunt. Ut autem Sacramentum est, explicare oportebit, ejus naturam multo præstantiorem esse, & omnino ad altiorem finem referri. Quemadmodum enim Matrimonium, ut naturalis conjunctio, ad propagandum humanum genus ab initio insti-*

sti-

non hanno intelletto, il Demonio ha sopra di loro potestà (*Tob. 6.*). Dipoi soggiunse: Prenderai questa vergine col timore del Signore, più tosto a ciò indotto dall' amor de' figliuoli, che dalla libidine; acciocchè così nel seme di Abramo tu conseguisca ne' tuoi figliuoli la benedizione. E questa fu ancora una cagione, per la quale Dio dal principio istituisse il Matrimonio. E' ben vero, che commettono quelli una grandissima sceleratezza, i quali congiunti in Matrimonio, ovvero con le medicine impediscono il concepimento de' figliuoli, ovvero, poichè è concetto, uccidono nel ventre la creatura; perchè questo fatto dee esser giudicato un' empia cospirazione di uomini micidiali. La terza cagione aggiunta alle altre dopo il caso del primo Padre, poichè per perdita della giustizia, nella quale l' uomo era stato creato, l' appetito incominciò a repugnare alla retta ragione, è questa, acciocchè quegli, che ben è della sua debolezza consapevole, nè vuole sopportare la guerra della carne, usi il remedio del Matrimonio per fuggire i peccati della libidine. Per la qual cosa così scrisse l' Apostolo: *Propter fornicationem unusquisque suam uxorem habeat, & unaquaeque suum virum habeat* (1. *Cor.* 7.): Per la fornicazione ciascheduno abbia la sua consorte, ed ogni donna abbia il suo marito. E poco dopo avendo insegnato, alle volte, per cagione di fare orazione, doversi astenere dal debito del Matrimonio, soggiunse: *Et iterum revertimini in idipsum, ne tentet vos Satanas propter incontinentiam vestram*: E di nuovo ritornare al medesimo; acciocchè Satanasso non vi tenti per la vostra incontinenza. Queste sono adunque le cagioni, delle quali sempre dee proporsi qualcheduna colui, che con pietà, e religione Cristiana, siccome si appartiene a' figliuoli de' santi, cioè ai Cristiani, vuol celebrare le nozze; e se oltre queste cagioni, altre cose ancora ci concorressero, per le quali gli uomini indotti fanno i maritaggi, e nell' eleggersi la moglie prepongono questa a quella, come sarebbe il desiderio di lasciare dopo di lui erede, le ricchezze, la bellezza, la nobiltà, la conformità e somiglianza de' costumi; non si debbono tali ragioni dannare, non repugnando alla santità del Matrimonio; perchè nelle sacre Lettere non si riprende Giacobbe Patriarca, che preferì Rachele per la sua bellezza a Lia (*Gen. 29.*).

Queste cose si dovranno insegnare del Matrimonio, in quanto è una congiunzione naturale: ma in quanto è Sacramento bisognerà dichiarare come la sua natura è molto più nobile e degna, e che risguarda a più alto fine. Perchè

stitutum est; ita deinde, ut populus ad veri Dei, & salvatoris nostri Christi cultum & religionem procrearetur, atque educaretur, Sacramenti dignitas illi tributa est. Cum enim Christus dominus vellet arctissimæ illius necessitudinis, quæ ei cum Ecclesia intercedit, suæque erga nos immensæ charitatis certum aliquod signum dare, tanti mysterii divinitatem hac potissimum maris, & feminæ sancta conjunctione declaravit. Quod quidem aptissime factum esse, intelligi ex eo potest, quod ex omnibus humanis necessitatibus nulla inter se homines magis, quam Matrimonii vinculum constringit, maximaque inter se vir, & uxor charitate, & benevolentia devincti sunt. Atque idcirco fit, ut frequenter sacræ litteræ nuptiarum similitudinem divinam hanc Christi, & Ecclesiæ copulationem nobis ante oculos proponant.

Matrimonium Sacramentum esse, & unum de septem legis evangelicæ.

Jam vero Matrimonium Sacramentum esse, Ecclesia, Apostoli auctoritate confirmata, certum, & exploratum semper habuit: ita enim ad Ephesios scribit (Eph. 4.): *Viri debent diligere uxores suas, ut corpora sua. Qui suam uxorem diligit, se ipsum diligit. Nemo enim umquam carnem suam odio habuit, sed nutrit, & fovet eam, sicut & Christus Ecclesiam: quia membra sumus corporis ejus de carne ejus, & de ossibus ejus. Propter hoc relinquet homo patrem, & matrem suam, & adhærebit uxori suæ: & erunt duo in carne una. Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico, in Christo, & in Ecclesia. Nam quod inquit, Sacramentum hoc magnum est; nemini dubium esse debet, ad Matrimonium referendum esse: quod scilicet viri, & mulieris conjunctio, cujus Deus auctor est, sanctissimi illius vinculi, quo Christus dominus cum Ecclesia conjungitur, Sacramentum, idest sacrum signum sit. Atque hanc esse eorum verborum propriam & veram sententiam, veteres sancti Patres, qui eum locum interpretati sunt, ostendunt: idemque sancta Tridentina Synodus explicavit. Constat er-*

ſiccome il Matrimonio, in quanto è una natural congiunzione, è ſtato dal principio iſtituito per propagare ed accreſcere l'uman genere: così dipoi, acciocchè il popolo ſi produceſſe ed allevaſſe al culto e religione del vero Dio e Salvator noſtro Criſto; gli ſi attribuiſce la dignità del Sacramento; perchè volendo il Signor noſtro Gesù Criſto dare un chiaro e certo ſegno di quella ſtrettiſſima amicizia, la quale ha con la ſua Chieſa, e della ſua immenſa carità verſo di noi, dichiarò la divinità di sì alto miſterio con queſta ſanta congiunzione del maſchio, e della femina; il che eſſere ſtato fatto molto convenientemente, di qua ſi può agevolmente conſiderare, che, di tutte le umane amicizie e ſocietà, niuna è, che tra loro più ſtrettamente ſtringa gli uomini, che il legame del Matrimonio; e ſono il marito e la moglie con grandiſſima carità e benevolenza congiunti tra loro. E di qui è, che aſſai ſpeſſo le ſacre Lettere con la ſomiglianza delle nozze ci propongono avanti agli occhi queſta divina congiunzione di Criſto con la Chieſa.

Che il Matrimonio è Sacramento, ed uno dei ſette della legge Evangelica.

Ora che il Matrimonio ſia Sacramento, la Chieſa, confermata dall' autorità dell' Apoſtolo, ſempre ha tenuto per certo, e chiaro, il quale così ſcriſſe agli Efesj: I mariti debbono amare le ſue conſorti; come i lor corpi proprj: e chi ama la ſua conſorte, ama ſe ſteſſo: perchè non fu mai alcuno, che la ſua carne aveſſe in odio, ma la nutriſce, e conforta, come fa Criſto la ſua Chieſa: perchè noi ſiamo membra del ſuo corpo, della ſua carne, e delle ſue oſſa; per queſto abbandonerà l' uomo il padre e la madre ſua, e ſi accoſterà alla ſua moglie, e ſaranno due in una carne. Queſto è un gran Sacramento: ed io vi dichiaro, che ſignifica la congiunzione di Criſto con la Chieſa; perchè quando dice: Queſto è un gran Sacramento; non ſi può dubitare, che non intendeſſe del Matrimonio; perchè la congiunzione dell' uomo e della donna, della quale Dio è autore, è un Sacramento, cioè un ſacro ſegno di quel ſantiſſimo legame, col quale il Signor noſtro Gesù Criſto ci congiugne con la Chieſa. E che queſto ſia il proprio e vero ſentimento di quelle parole, gli antichi ſanti Padri, i quali hanno interpretato quel luogo, lo dimoſtrano; il medeſimo ha ſpiegato il ſacro Concilio Trentino. Onde è chiaro, che l' Apoſtolo fa comparazione del marito a Criſto, e della moglie alla Chieſa; e che l' uomo è capo della donna, come Criſto della Chieſa; e da queſta ragione naſce, che il marito

ergo, virum Cristo, uxorem Ecclesiæ ab Apostolo comparari; virum esse caput mulieris, ut est Christus Ecclesiæ: eaque ratione fieri, ut vir uxorem diligere, & vicissim uxor virum amare; & colere debeat. Christus enim dilexit Ecclesiam, & pro ea semetipsum tradidit. Rursus vero, ut idem Apostolus docet (Eph. 5.), *Ecclesia subjecta est Christo. Sed gratiam quoque hoc Sacramento significari, & tribui, in quo maxime ratio Sacramenti inest, ea Synodi verba declarant* (Trid. Syn.): *Gratiam vero, quæ naturalem illum amorem perficeret, & indissolubilem unitatem confirmaret, conjugesque sanctificaret, ipse Christus, venerabilium Sacramentorum institutor, atque perfector, sua nobis passione promeruit. Quare docendum est, hujus Sacramenti gratia effici, ut vir, & uxor, mutuæ charitatis vinculo conjuncti, alter in alterius benevolentia conquiescat, alienosque, & illicitos amores, & concubitus non quærat, sed in omnibus sit honorabile connubium, & torus immaculatus* (Hebr. 15.). *Sed quantum Matrimonii Sacramentum iis Matrimoniis præstet, quæ ante, vel post legem iniri solebant, ex eo licet cognoscere, quod etsi gentes Matrimonio divini aliquid inesse arbitrabantur, atque ob eam rem vagos concubitus a naturæ lege alienos esse, itemque stupra, adulteria, & alia libidinis genera vindicanda esse judicabant, tamen eorum connubia nullam prorsus Sacramenti vim habuerunt. Apud Judæos vero religiosius omnino nuptiarum leges servari consueverant: neque dubitandum, quin eorum Matrimonia majori sanctitate prædita essent. Cum enim promissionem accepissent, fore aliquando, ut omnes gentes in semine Abrahæ benedicerentur* (Gen. 21.); *magnæ apud eos pietatis officium merito esse videbatur, filios procreare, electi populi sobolem, ex qua Christus dominus Salvator noster, quod ad humanam naturam attinet, ortum habiturus esset, propagare: sed illæ quoque conjunctiones vera Sacramenti ratione caruerunt. Huc accedit, quod sive naturæ, post peccatum, sive Mosis* le-

debba amare la moglie, e la moglie onorare il marito; perchè Cristo ha amata la Chiesa, e per quella se stesso ha dato alla morte. Ed ancora, come l' istesso Apostolo insegna, la Chiesa è soggetta a Cristo. Ma che per questo Sacramento si significhi ancora la grazia, e si conceda, nella qual cosa consiste principalmente la natura del Sacramento, lo dichiara il Sacro Concilio Trentino con queste parole: Ma la grazia, la quale quel naturale amore facesse perfetto, e quella indissolubile unità confermasse e santificasse i due sposi, Cristo stesso istitutore e perfezionatore dei venerabili Sacramenti ci ha meritato con la sua Passione. E però si dee insegnare, come per la grazia di questo Sacramento si fa, che il marito e la moglie con uno scambievole legame di carità insieme congiunti, si riposino nella benevolenza che è tra di loro, nè cerchino o desiderino amare stranieri, o illeciti amori e congiugnimenti, ma in ogni loro operazione si conservi il connubio onorato, ed il letto maritale immacolato. Ma, quanto il Sacramento del Matrimonio sia più degno e più nobile di quei Matrimonj, i quali si solevano contrarre e avanti e dopo che fu data la legge, si può conoscere da questo, che, se i Gentili pur pensavano, che nel Matrimooio si ritrovasse qualche cosa di divino, e per questo giudicavano, che il congiugnersi indifferentemente con chi altri volesse non fosse cosa secondo la legge della Natura; e similmente che si dovessero severamente castigare gli stupri, gli adulterj, e le sorti di atti libidinosi: nondimeno i loro Matrimonj e sponsalizj non ebbero virtù alcuna di Sacramento. E' ben vero che appresso i Giudei con più religione e riverenza solevano osservarsi le leggi Matrimoniali. Nè si dee dubitare, che nei loro Matrimonj non fosse più santità; imperocchè avendo avuta la promessa, che verrebbe un tempo, nel quale tutte le generazioni del Mondo sarebbero nel seme di Abramo benedette; appresso di loro, e meritevolmente, era giudicato officio di gran pietà, il generar figliuoli, e propagare la stirpe del popolo eletto, della quale poi il nostro Salvatore Gesù Cristo, in quanto uomo, dovesse avere origine. Nondimeno ancora quei lor congiungimenti non ebbero la vera proprietà e natura di Sacramento. A questo si aggiugne, che, se noi risguardiamo ovvero la legge della Natura dopo il peccato, ovvero quella di Moisè, potremo agevolmente conoscere, che il Matrimonio ha perduto quella vaghezza, ed onestà che riteneva nel principio del suo nascimento; perchè mentre che la legge della Natura mantenne il suo vigore, ed

legem spectemus, facile animadvertimus Matrimonium a primi ortus sui decore, & honestate decidisse. Dum enim naturæ lex vigebat, multos ex antiquis Patribus fuisse comperimus, qui plures simul uxores ducerent. Deinde vero in lege Mosis permissum erat (Deuter. 24.), *dato repudii libello, si causa fuisset, divortium cum uxore facere: quorum utrumque ab evangelica lege* (Matth. 19.) *sublatum, Matrimoniumque in pristinum statum restitutum est. Nam quod polygamia a Matrimonii natura aliena esset, (& si aliqui ex priscis Patribus accusandi non sunt, quod non sine Dei indulgentia plures uxores ducerent) Christus dominus ostendit illis verbis* (Matth. 19.): *Propter hoc dimittet homo patrem, & matrem, & adhærebit uxori suæ, & erunt duo in carne una. Ac deinde subjungit: Itaque jam non sunt duo, sed una caro. Quibus verbis planum fecit, Matrimonium ita a Deo institutum esse, ut duorum tantum, non plurium conjunctione definiretur. Quod etiam alibi apertissime docuit: ait enim* (Marc. 11.): *Quicumque dimiserit uxorem suam, & aliam duxerit, adulterium committit super eam. Et si uxor dimiserit virum suum, & alii nupserit, mœchatur. Nam si viro liceret plures uxores ducere, nulla omnino causa esse videretur, cur magis adulterii reus dicendus esset, quod præter eam uxorem, quam domi haberet, aliam duceret, quam quod, priore dimissa, cum alia conjungeretur. Atque ob eam rem fieri intelligimus, ut, si infidelis quispiam, gentis suæ more, & consuetudine, plures uxores duxisset, cum ad veram religionem conversus fuerit, jubeat eum Ecclesia ceteras omnes relinquere, ac priorem tantum justæ, & legitimæ uxoris suæ loco habere. Verum eodem Christi domini testimonio facile comprobatur, nullo divortio vinculum Matrimonii dissolvi posse. Si enim post libellum repudii mulier a viri lege soluta esset, liceret ei sine ullo adulterii crimine alteri viro nubere. Atqui Dominus aperte denunciat: Omnis, qui dimittit uxorem suam, & alteram ducit, mœchatur* (Matth. 19. Marc. 10. Luc. 16.). *Quare conjugii vin-*

cu-

ed era osservata dagli uomini, troviamo, che molti di quei Padri antichi prendevano molte consorti. Dipoi nella legge di Moisè era permesso, essendovi cagione alcuna, fare il divorzio con la moglie, dato che avevano il libello del repudio (*Deut.* 24.): Ed ambedue queste cose sono state dalla lègge Evangelica (*Matth.* 9.) tolte via e proibite, e si è restituito il Matrimonio nel suo pristino stato: perchè sebben non si debbono accusare alcuni de' Padri antichi dell' aver prese più mogli, perchè ciò fecero per comandamento, e permissione di Dio; nondimeno, che il prender più mogli non fosse secondo la natura, lo dimostrò Cristo nostro Salvatore, quando disse; *Propter hoc dimittet homo patrem & matrem suam, & adhærebit uxori suæ: & erunt duo in carne una* (*Matth.* 19.): Per questo abbandonerà l' uomo il padre e la madre, ed accosteraffi alla sua consorte: e saranno due in una carne. E dipoi soggiugne: *Itaque jam non sunt duo, sed una caro*: Onde non son più due, ma una carne sola; Con le quali parole manifesta, che il Matrimonio è stato in modo da Dio istituito, che consiste nella congiunzione di due soli, e non di più: il che altrove ancora insegnò apertissimamente, quando disse: *Quicumque dimiserit uxorem suam, & aliam duxerit, adulterium committit super eam: & si uxor dimiserit virum suum, & alii nupserit, mœchatur* (*Mar.* 10.): Qualunque lascerà la sua consorte, e ne prenderà un' altra, commette adulterio: e se la moglie lascerà il suo marito, e si mariterà ad un altro, fa un adulterio: perchè se all' uomo fosse lecito di pigliare più mogli, non parrebbe che ci fosse cagione alcuna, per la quale più dovesse essere colui condannato per adultero, che, oltre quella consorte, la quale già ha condotta in casa, ne meni un' altra, che colui, il quale, lasciata la prima si congiugne con un' altra. E di qui sappiamo che si suol usare, che, se qualche Infedele, secondo il costume, che è tra loro, avesse prese più mogli, quando poi si converte alla vera religione, la Chiesa gli comanda, che tutte le altre lasci, e che la prima solo abbia in luogo di giusta e legittima moglie; ma col medesimo testimonio di Cristo si prova, che il vincolo del Matrimonio non può essere disciolto dal divorzio; perchè se, dopo il libello del repudio, la donna restasse sciolta e libera della legge del marito, le sarebbe lecito senza peccato alcuno di adulterio rimaritarsi ad un altro uomo; ma il Signore apertamente dichiara e manifesta, che, *Omnis, qui dimittit uxorem suam, & alteram ducit, mœchatur* (*Matth.* 19. *Mar.* 10. *Luc.* 16.): Ciascuno, che lascia

la

culum nulla re, nisi morte, dirumpi perspicuum est. Quod quidem Apostolus etiam confirmat, cum inquit (1. Cor. 7.): *Mulier alligata est legi, quanto tempore vir ejus vivit. Quod si dormierit vir ejus, liberata est a lege: cui vult, nubat: tantum in Domino. Et rursus:* His, *qui Matrimonio juncti sunt, præcipio, non ego, sed Dominus, uxorem a viro non discedere; quod si discesserit, manere innuptam, aut viro suo reconciliari. Eam vero optionem Apostolus mulieri, quæ justa de causa virum reliquisset, detulit, ut aut innupta maneat, aut viro suo reconcilietur. Neque enim sancta Ecclesia viro, & uxori permittit, ut sine gravioribus causis alter ab altero discedat.*

Uxorum cur pluralitas illicita: tum de triplici bono Matrimonii.

Ac ne forte alicui videatur durior Matrimonii lex, quod nulla umquam ratione dissolvi possit; docendum est, quæ sint cum ea utilitates conjunctæ. Primum enim homines in conjungendis Matrimoniis *virtutem potius, & morum similitudinem, quam divitias, & pulchritudinem spectandam esse intelligant: qua quidem re communi societati maxime consuli nemo dubitare potest. Præterea, si divortio Matrimonium dissolveretur; vix umquam dissidendi causæ hominibus, quæ eis ab antiquo pacis, & pudicitiæ hoste quotidie objicerentur, deessent. Nunc vero cum fideles secum cogitant, quamvis etiam conjugii convictu, & consuetudine careant, se tamen Matrimonii vinculo constrictos teneri, omnemque alterius uxoris ducendæ spem sibi præcisam esse; ea re fit, ut ad iracundiam, & dissidia tardiores esse consueverint. Quod si interdum etiam divortium faciant, & diutius conju-*

gis

la sua moglie, e ne prende un'altra, è adultero; perchè è cosa chiara, che il legame del Matrimonio non si può disciorre, o spezzare, se non per morte; il che confermò ancora l'Apostolo, quando disse: *Mulier alligata est legi, quanto tempore vir ejus vivit: quod si dormierit vir ejus, liberata est a lege: cui vult, nubat, tantum in Domino* (1. Cor. 7.): La donna è obbligata alla legge, quanto tempo vive il suo marito: e se il suo marito muore, è libera della legge: allora maritisi a chi vuole, ma solo si mariti nel Signore: ed altrove dice: *His, qui Matrimonio juncti sunt, præcipio, non ego, sed Dominus, uxorem a viro non discedere: quod si discesserit, manere innuptam, aut viro suo reconciliari:* A quelli, che son congiunti in Matrimonio, comando, non io, ma il Signore, che la moglie non si parta mai dal marito: e se pur si partirà, si stia senza prendere altro marito, ovvero si reconcilj col suo consorte. E diede l'Apostolo questa elezione, che ovvero si stesse senza marito, ovvero col suo consorte si reconciliasse, solo a quella donna che si fosse partita dal suo marito per giusta cagione; perchè la santa Chiesa non permette al marito, ed alla moglie, che mai si abbandonino, o si dividano, se non per qualche causa di grandissima importanza.

Per qual cagione non sia lecito, aver più mogli, e dei tre beni del Matrimonio.

Ed acciocchè forse a qualcheduno non paja troppo dura quella legge del Matrimonio, per la quale non si possa mai disciogliere in modo alcuno, nè per alcuna ragione, bisognerà qua mostrare, quali utilità siano congiunte a questa tal legge.

Primieramente adunque sappiano gli uomini, che nel fare il Matrimonio, più tosto si dee avere rispetto alla virtù ed alla somiglianza e conformità dei costumi, che alle ricchezze, o alla beltà; e facendo questo, niuno può dubitare, che non si procuri massimamente la società, che comunemente dee ritrovarsi tra gli uomini. Oltre di questo, se il Matrimonio per il divorzio si dissolvesse, non mancherebbono quasi mai nuove cagioni agli uomini di essere tra di loro discordi; le quali ogni giorno sarebbono ritrovate dall'antico avversario e nimico di pace e di onestà; ma ora pensando tra loro i Cristiani, che sebben non conversano, nè abitano insieme i consorti, nondimeno restano pure legati dal vincolo del Matrimonio, e che al tutto è loro tagliata e tolta ogni speranza di mai poter prendere altra consorte; di qui nasce, che non si lascino così di leggieri traboccare nell'ira e nelle discordie: e se pure alle volte fanno tra lor divorzio, non pos-

gis desiderium ferre non possit; facile per amicos reconciliati ad ejus convictum redeunt. Sed hoc loco prætermittenda non erit Pastoribus sancti Augustini salutaris admonitio. Is enim ut ostenderet fidelibus, haud gravate faciendum esse, ut cum uxoribus, quas adulterii causa dimisissent, si eas delicti pœniteret, in gratiam reducerentur; Cur, inquit, vir fidelis non recipiet uxorem, quam recipit Ecclesia? aut cur uxor viro adultero, sed pœnitenti, non ignoscat, cui etiam ignovit Christus? Nam quod scriptura (Proverb. 18.) *stultum vocat, qui tenet adulteram; de ea sentit, quæ cum deliquerit, pœnitere, & a cœpta turpitudine desistere recusat. Ex iis itaque perspicuum est, fidelium conjugia perfectione, & nobilitate, tum gentilium, tum judæorum Matrimoniis longe præstare. Docendi præterea sunt fideles, tria esse Matrimonii bona, prolem, fidem, Sacramentum: quorum compensatione illa incommoda leniuntur, quæ Apostolus indicat his verbis* (1. Cor. 7.): *Tribulationem carnis habebunt hujusmodi; efficiturque, ut conjunctiones corporum, quæ extra Matrimonium merito damnandæ essent, cum honestate conjunctæ sint. Primum igitur bonum est proles: hoc est liberi, qui ex justa, & legitima suscipiuntur uxore: id enim tanti fecit Apostolus, ut diceret* (1. Tim. 2.); *Salvabitur mulier per filiorum generationem. Nec vero hoc de procreatione solum, sed de educatione etiam, & disciplina, qua filii ad pietatem erudiuntur, intelligendum est. Sic statim subdit Apostolus: Si in fide permanserint. Monet enim scriptura* (Eccl. 7.); *Filii tibi sunt? erudi illos, & curva illos a pueritia illorum. Idem etiam Apostolus docet; ejusque institutionis pulcherrima exempla Tobias, Job, & alii sanctissimi Patres in sacris litteris præbent. Quæ vero sint parentum, & filiorum officia, in quarto præcepto latius explicabitur. Sequitur fides: quod est alterum Matrimonii bonum, non ille virtutis habitus, quo imbuimur, cum Baptismum percipimus; sed fidelitas quædam, qua mutuo vir uxori, & uxor viro ita se ob-*

strin-

possono troppo lungamente dalla consorte viver lontani; ed agevolmente per mezzo degli amici riconciliati, ritornano a vivere e conversare insieme. Ma in questo luogo non debbono i Pastori lasciare indietro una utilissima ammonizione di S. Agostino; il quale volendo mostrare ai Cristiani, che non si rendessero difficili a riconciliarsi con le loro consorti; le quali per cagione di adulterio avessero lasciate e licenziate da loro, quando vedessero che del fallo commesso si fossero pentite, disse queste parole: Per qual cagione un Cristiano non vuole accettare la sua moglie, la quale già ha accettata la Chiesa? E perchè cagione la consorte al marito adultero e penitente non perdona, al quale già ha perdonato Cristo? perchè, quando la Scrittura chiamò stolto colui, che tiene l'adultera (*Prov.* 18.), intende di quella, la quale, poichè ha fatto il peccato, non vuol pentirsene e dall'incominciata disonestà recusa partirsi. Dalle cose dette adunque si vede chiaro, come i maritaggi dei Fedeli e di perfezione e di nobiltà sono assai superiori ai Matrimonj dei Gentili e dei Giudei.

De' beni del Matrimonio.

Oltre di questo, si dee insegnare al popolo Cristiano, come tre sono i beni del Matrimonio, la prole, la fede, ed il Sacramento: i quali ci ricompensano quegli incomodi, che ci manifestò l'Apostolo con queste parole: *Tribulationem carnis habebunt hujusmodi* (1. *Cor.* 7.): Avranno questi una tribolazione di carne. E di qui nasce ancora, che quelle congiunzioni de' corpi, che fatte fuor del Matrimonio, sarebbono meritamente da essere dannate, diventano oneste, e lecite. Il primo bene adunque è la prole, cioè i figliuoli, i quali si generano di una giusta e legittima moglie; perchè questo stimò tanto l'Apostolo, che egli disse: *Salvabitur mulier per filiorum generationem* (1. *Tim.* 2.): Si salverà la donna per la generazione de' figliuoli. Nè questo luogo si dee intendere solo della generazione, ma ancora della educazione e della disciplina, con la quale i figliuoli si ammaestrano ed istruiscono alla pietà; e però così subito soggiugne l'Apostolo: *Si in fide permanserint*: Purchè stiano perseveranti nella fede; perchè la Scrittura ci ammonisce con queste parole: *Filii tibi sunt? erudi illos, & curva illos a pueritia illorum* (*Eccl.* 7.): Hai tu figliuoli? istruiscili, e piegali dalla loro fanciullezza. Il medesimo ancora c'insegna l'Apostolo; e di tale istituzione ci danno nelle sacre Lettere bellissimi esempj Tobia, Giobbe, e molti altri santissimi Padri. E quali siano gli ufficj de' padri, e de' figliuoli, si tratterà diffusamente nel quarto precetto. Segue

ora

ſtringit, ut alter alteri ſui corporis poteſtatem tradat, ſanctumque illud conjugii fœdus numquam ſe violaturum polliceatur. Id facile colligitur ex illis verbis, quæ a primo parente enunciata ſunt, cum Evam uxorem ſuam accepit (Gen. 2.)*: quæ deinde Chriſtus dominus in evangelio comprobavit. Quamobrem relinquet homo patrem, & matrem, & adhærebit uxori ſuæ: & erunt duo in carne una* (Matth. 19.)*: item ex eo Apoſtoli loco: Mulier ſui corporis poteſtatem non habet, ſed vir. Similiter autem & vir ſui corporis poteſtatem non habet, ſed mulier* (1. Cor. 7.)*. Quare optimo jure graviſſimæ animadverſiones a Domino in adulteros, quod hanc maritalem fidem frangant, in veteri lege conſtitutæ erant. Poſtulat præterea Matrimonii fides, ut vir, & uxor ſingulari quodam, ſanctoque, & puro amore conjuncti ſint: neque ut adulteri inter ſe ament, ſed ut Chriſtus dilexit Eccleſiam: hanc enim Apoſtolus regulam præſcripſit, cum ait* (Eph. 5.)*: Viri diligite uxores veſtras, ſicut & Chriſtus dilexit Eccleſiam: quam certe immenſa illa charitate, non ſui commodi gratia, ſed ſponſæ tantum utilitatem ſibi proponens, complexus eſt. Tertium bonum, Sacramentum appellatur, vinculum ſcilicet Matrimonii, quod numquam diſſolvi poteſt. Nam, ut eſt apud Apoſtolum* (1. Cor. 7.)*, Dominus præcepit uxorem a viro non diſcedere: quod ſi diſceſſerit, manere innuptam, aut viro ſuo reconciliari. Et vir uxorem non dimittat. Si enim Matrimonium, ut Sacramentum eſt, Chriſti conjunctionem cum Eccleſia ſignat; neceſſe eſt, ut Chriſtus ſe ab Eccleſia numquam disjungit, ita uxorem a viro, quod ad Matrimonii vinculum attinet, ſeparari non poſſe. Verum ut hæc ſancta ſocietas ſine querela facilius conſervetur, viri, & uxoris officia, quæ a ſancto Paulo, & a Principe Apoſtolorum Petro deſcripta ſunt, tradenda erunt.*

ora la fede, che è il secondo bene del Matrimonio. E questa non è quell' abito di virtù, del quale ci vestiamo, quando riceviamo il Battesimo, ma è una certa fedeltà, per la quale l'uomo alla donna, e la donna all' uomo scambievolmente di maniera si obbligano, che l' uno concede all' altro la piena e libera potestà del suo corpo, e promette di non mai violare o rompere quel santo patto del Matrimonio. E questo si può intendere da quelle parole che furono dette dal primo Padre nostro, quando prese Eva per sua moglie: le quali parole dipoi Cristo Signor nostro nell' Evangelio confermò, quando disse: *Quare relinquet homo patrem, & matrem, & adhærebit uxori suæ: & erunt duo in carne una* (*Matth.* 19.). Ed ancora da quel luogo dell' Apostolo: *Mulier sui corporis potestatem non habet, sed vir: similiter autem & vir sui corporis potestatem non habet, sed mulier* (1. *Cor.* 7.): La moglie non ha la potestà del suo corpo, ma il marito: e similmente il marito non ha la potestà del suo corpo, ma la moglie. E però giustissimamente dal Signore Dio erano state ordinate gravissime pene contro gli adulteri nella vecchia Legge; perchè essi sono, che rompono e non osservano questa fedeltà maritale. Ancora ricerca questa fedeltà del Matrimonio, che il marito e la moglie siano tra loro congiunti con un certo singolare, santo, e puro amore, nè si amino come adulteri, ma siccome Cristo ha amata la Chiesa, perchè questa regola prescrisse l' Apostolo, quando disse: *Viri diligite uxores vestras, sicut Christus dilexit Ecclesiam*: O mariti amate le vostre consorti, siccome Cristo ha amata la Chiesa; la quale ha amato con una immensa carità, e non per comodo suo, ma solo ha risguardato all' utilità della sua sposa. Il terzo bene è detto Sacramento: e questo è il legame del Matrimonio: il quale non si può mai disciorre: perchè, siccome disse l' Apostolo, il Signore comandò, che la moglie non si partisse mai dal marito; e, se pur si partisse, che ella restasse senza altro marito, ovvero si riconciliasse con il suo consorte (1. *Cor.* 7.). Il marito similmente non lasci la moglie; perchè, se il Matrimonio, in quanto è Sacramento, significa la congiunzione di Cristo con la Chiesa; è necessario, che, siccome Cristo dalla Chiesa non si parte mai, così la moglie dal marito non si possa mai separare; e qui consiste il vincolo del Matrimonio. Ma acciocchè questa santa compagnia più agevolmente senza querela alcuna si conservi, bisognerà insegnare quali siano gli offizj del marito, e quali quelli della moglie i quali sono stati descritti e da S. Paolo, e da S. Pietro Principe degli Apostoli.

Mutua viri & uxoris officia.

Ergo viri munus est, uxorem liberaliter, & honorifice tractare. Qua in re meminisse oportet, Evam ab Adamo sociam appellatam esse, cum inquit: Mulier, quam dedisti mihi sociam. Cujus rei causa aliqui Patres factum esse docuerunt, ut ea non ex pedibus, sed ex latere vir formaretur: quemadmodum etiam ex capite condita non est, ut se viri dominam non esse intelligeret, sed viro potius subjectam. Decet praeterea virum in alicujus honestae rei studio semper occupatum esse; tum ut ea suppeditet, quae ad familiam sustentandam necessaria sunt; tum ne inerti otio languescat, a quo vitia fere omnia fluxerunt; deinde vero familiam recte constituere, omnium mores corrigere, singulos in officio continere. Rursus autem uxoris partes sunt, quas Apostolorum Princeps enumerat, cum inquit (1. Pet. 1.): *Mulieres subditae sint viris suis: ut & si qui non credunt verbo, per mulierum conversationem, sine verbo lucrifiant, considerantes in timore castam conversationem vestram. Quarum non sit extrinsecus capillatura, aut circumdatio auri, aut indumenti vestimentorum cultus, sed qui absconditus est cordis homo, in incorruptibilitati quieti, & modesti spiritus, qui est in conspectu Dei locuples. Sic enim aliquando & sanctae mulieres, sperantes in Deo, ornabant se, subjectae propriis viris, sicut Sara obediebat Abrahae, dominum eum vocans. Earum quoque praecipuum studium sit, filios in religionis cultu educare, domesticas res diligenter curare. Domi vero libenter se contineant, nisi necessitas exigere cogat: idque sine viri permissu facere numquam audeant. Deinde, in quo maxime maritalis conjunctio sita est, meminerint semper, secundum Deum, magis quam virum, neminem diligendum, cove pluris faciendum esse neminem; cui etiam omnibus in rebus, quae Christianae pietati non adversantur, morem gerere, & obtemperare summa cum alacritate animi oporteat. Harum rerum explicationi consequens erit, ut Pastores ritus etiam doceant, qui in Matri-*

Gli Offizj che tra di loro debbono fare il marito e la moglie.

E' adunque offizio del marito, il trattare la sua consorte onorevolmente ed amorevolmente. Nella qual cosa dee ricordarsi, che Eva fu da Adamo detta compagna, quando egli disse: *Mulier, quam dedisti mihi sociam:* Quella donna, che tu mi desti per compagna. E per questa cagione alcuni Padri hanno insegnato, che non fu formata dei piedi, ma del fianco dell' uomo: come ancora non fu fatta del capo: acciocchè così sapesse lei non esser padrona del consorte, ma più tosto a lui soggetta. E' ancora conveniente, che l' uomo sia sempre occupato nell' esercizio di qualche cosa onesta; sì per provvedere quelle cose, che al mantenimento della famiglia sono necessarie; sì ancora per non si dare all' ozio, dal quale quasi son derivati tutti i peccati. Dipoi dee la sua famiglia bene ordinare, correggere i mancamenti di tutti, e fare a ciascuno eseguire il debito suo. Gli uffizj della moglie sono quelli, i quali dal Principe degli Apostoli sono narrati, quando dice: *Mulieres subditæ sint viris suis; at, si qui non credunt verbo, per mulierum conversationem sine verbo lucrifiant, considerantes in timore sanctam conversationem vestram, quarum non sit extrinsecus capillatura, aut circumdatio auri, aut indumenti vestimentorum cultus, sed qui absconditus est cordis homo in incorruptibilitate quieti & modesti spiritus, qui est in conspectu Dei locuples: sic enim aliquando & sanctæ mulieres sperantes in Deo ornabant se, subjectæ propriis viris, sicut Sara obediebat Abrahæ, Dominum ejus vocans* (1. Pet. 3.): Le mogli siano soggette ai loro mariti, acciocchè così, se alcuni fossero che non credessero alla parola di Dio, mediante la conversazione delle donne si guadagnino senza altra predicazione, considerando in timore la vostra santa conversazione; queste non debbono portare i capegli scoperti, nè debbono ornarsi di oro, nè debbono avere l' ornamento delle vesti, ma l' uomo del cuore dee essere ornato, il quale è ascoso in una incorruttibilità di uno spirito quieto, e modesto, il quale è nel cospetto di Dio ricco ed abbondante, perchè così già si ornavano quelle sante donne, che speravano in Dio, stando soggette ai loro proprj mariti, come faceva Sara, la quale obbediva ad Abramo, chiamanmandolo suo Signore. Usino ancora special cura e diligenza nell' allevare i figliuoli nel culto della religione, e nel conservare diligentemente le cose domestiche; stiano volentieri in casa, nè mai, se la necessità non le sforza, escano

trimonio contrahendo servari debent: de quibus, non est expectandum, ut hoc loco præcepta tradantur, cum a sancta Tridentina Synodo, quæ hac in re maxime observanda sint, copiose, & accurate constituta fuerint, neque illud decretum a Pastoribus ignorari possit. Satis igitur est eos admonere, ut, quæ ad hanc partem attinent, e sacri Concilii doctrina cognoscere studeant, eaque fidelibus diligenter exponant. In primis autem, ne adolescentes, & puellæ, cui ætati inest maxima imbecillitas consilii, falso nuptiarum nomine decepti, turpium amorum fœdera incaute ineant, sæpissime docebunt, ea neque vera, neque rata Matrimonia habenda esse, quæ præsente Parocho, vel alio sacerdote de ipsius Parochi vel Ordinarii licentia, certoque testium numero non contrahuntur. Sed quæ Matrimonium etiam impediunt, explicanda erunt. In quo argumento plerique graves, & doctissimi viri, qui de vitiis, & virtutibus conscripserunt, adeo diligenter versati sunt, ut facile omnibus futurum sit, quæ illi scriptis suis tradiderunt, in hunc locum transferre; cum præsertim necesse habeant Pastores, eos ipsos libros numquam fere e manibus deponere. Itaque cum illas præceptiones, tum quæ a sancta Synodo sancita sunt de impedimento, quod vel a cognatione spirituali, vel a justitia publicæ honestatis, vel a fornicatione oritur, attente legent, & tradenda fidelibus curabunt. Ex quibus perspici potest, quo animo affectos esse oporteat fideles, cum Matrimonium contrahunt. Neque enim se humanam aliquam rem aggredi, sed divinam putare debent; in qua singularem mentis integritatem, & pietatem adhibendam esse, Patrum veteris legis exempla satis ostendunt; quorum Matrimonia tametsi Sacramenti dignitate prædita non erant, ea tamen maxima semper cum religione, & sanctimonia colenda esse existimarunt.

Matrimonium clandestine minime contrahendum.

Inter cetera autem maxime hortandi sunt filii familias, ut parentibus, & iis, in quorum fide, & potestate

fuori, nè ciò ancora ardiscano mai di fare senza licenza e permissione del marito. Dipoi (ed in questo massimamente consiste la marital congiunzione) ricordinsi sempre, dopo Dio niuno dovere più amare, che il proprio marito, e niuno più di lui dovere stimare e pregiare: al quale ancora è necessario satisfare ed obbedire con gran prestezza di animo in tutte quelle cose, che alla Cristiana religione non sono contrarie.

Come non si dee contrarre il Matrimonio occultamente, e di quelli che ne siano eccettuati.

Dopo l' avere spiegate queste cose, segue, che i Pastori ancora insegnino, chi siano quei riti, che nel contrarre il Matrimonio debbano essere osservati. Dei quali non accade che ora diamo precetto alcuno: conciossiachè dal santo Concilio di Trento siano state copiosamente e diligentemente ordinate tutte quelle cose, le quali in tal negozio debbono essere principalmente osservate; il qual Decreto è sì chiaro, che i Pastori non possono non lo sapere. Basta adunque per ora avvertirgli, che quelle cose, le quali a questa parte si appartengono, si studino imparare ed intendere della dottrina del sacro Concilio Trentino, e quelle poi dichiarino ai Fedeli con diligenza. Ma principalmente vedranno d' avvertire, che i giovinetti e le fanciulle, la età de' quali suole essere molto debole di consiglio, ingannati dal falso nome di nozze, o di Matrimonio, incautamente tra loro non facciano patti, da disonesti amori allettati; ed insegneranno, che quelli non debbono esser detti veri, nè legittimi, nè stabili Matrimonj, i quali non si contraggono in presenza del Parroco, o di un altro Sacerdote, costituito in suo luogo, con licenza del Parroco, o dell' Ordinario, con determinato numero di testimonj. E non solo si dovranno dichiarare queste cose, ma ancora tutte quell' altre, che possono impedire il Matrimonio. Nella qual materia molti, e gravi, e dottissimi uomini, i quali hanno trattato dei vizj, e delle virtù, con tanta diligenza hanno composto, che agevolmente potrà ciascheduno a questo proposito accomodare quelle cose, che hanno scritte, e massime avendo di necessità i Pastori di non si levar quasi mai dalle mani quei tali libri; onde leggeranno con attenzione tutti quelli avvertimenti, e quelle cose, che dal santo Concilio sono state ordinate e statuite, ed intorno all' impedimento, il quale nasce o dalla cognazione spirituale, o dalla giustizia di una pubblica onestà, o dalla fornicazione; e poi procureranno d' insegnarli ai Fedeli. E di qui si può comprendere, con

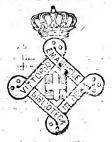
ſtate ſunt, eum honorem tribuant, ut ipſis inſcientibus, nedum invitis, & repugnantibus, Matrimonia non ineant. Nam in veteri teſtamento licet animadvertere, filios a patribus ſemper in Matrimonium collocatos eſſe. Qua in re plurimum illorum voluntati deferendum eſſe, Apoſtolus etiam videtur iis verbis indicare (1. Cor. 7.): *Qui Matrimonio jungit virginem ſuam, bene facit: & qui non jungit melius facit. Extrema illa reſtat pars de iis, quæ ad Matrimonii uſum pertinent; de quibus ita agendum eſt a Paſtoribus, ut nullum ex eorum ore verbum excidat, quod fidelium auribus indignum eſſe videatur, aut pias mentes lædere, aut riſum movere queat. Ut enim eloquia Domini, eloquia caſta ſunt* (Pſ. 11.): *ita etiam maxime decet, Chriſtiani populi doctorem ejuſmodi orationis genere uti, quod ſingularem quandam gravitatem, & mentis integritatem præſeferat. Quare duo illa maxime docendi ſunt fideles, primum quidem non voluptatis, aut libidinis cauſa Matrimonio operam dandam eſſe: ſed eo utendum intra illos fines, qui, ut ſupra demonſtravimus, a Domino præſcripti ſunt. Meminiſſe enim convenit, quod Apoſtolus hortatur* (1. Cor. 7.): *Qui habent uxores, tamquam non habentes ſint. Tum vero a ſancto Hieronymo dictum eſſe; Sapiens vir judicio debet amare conjugem, non affectu: reget impetus voluptatis, nec præceps feretur ad coitum. Nihil eſt fœdius, quam uxorem amare quaſi adulteram. Sed quoniam bona omnia ſanctis precationibus a Deo impetranda ſunt, alterum eſt, quod fideles docere oportet, ut, Deum orandi, & obſecrandi cauſa a Matrimonii officio interdum abſtineant: in primiſque id ſibi obſervandum ſciant, tribus ſaltem diebus, antequam ſacram Eucariſtiam percipiant, ſæpius vero cum ſollemnia Quadrageſimæ jejunia celebrantur, quemadmodum Patres noſtri recte & ſancte præceperunt. Ita enim fiet, ut ipſa matrimonii bona majori*

qual disposizione ed affetto di animo debbano i Cristiani contrarre i Matrimonj, perocchè non debbono pensare di avere a fare una cosa umana, ma divina; nella quale gli esempj de' Padri della antica Legge ci dimostrano chiaro, che l'uomo dee andarvi con una singolare integrità di mente, e pietà; i Matrimonj de' quali, quantunque non avessero la dignità del Sacramento, nondimeno giudicarono sempre, con grandissima religione e santità doversi celebrare, ed onorare.

E tra l'altre cose, debbono i figliuoli di famiglia essere molto esortati, che ai loro Padri, nella cui fede e potestà si ritrovano, vogliano dare l'onore di non contrarre il Matrimonio senza loro saputa, non che contra lor voglia, e repugnandoci loro. Perchè nel vecchio Testamento si può vedere, che sempre i padri hanno dato moglie ai loro figliuoli; nella qual cosa l'Apostolo dimostra che si dee fare a modo loro, e governarsi secondo la loro volontà, quando dice: *Qui matrimonio jungit virginem suam, bene facit: & qui non jungit, melius facit* (1. Cor. 7.): Chi dà a marito la sua figliuola vergine, fa bene; e chi non la dà, fa meglio.

Ci resta ora l'ultima parte, la quale risguarda l'uso del Matrimonio. Di queste tali cose debbono i Parrochi trattare in modo, che dalla lor bocca non esca mai parola alcuna, la quale sia indegna degli orecchi de' Cristiani, e possa offendere gli animi e le menti devote, o muovere gli ascoltanti a riso. Perchè siccome i ragionamenti del Signore sono ragionamenti casti: così parimente si conviene pur assai, che il Dottore del popol Cristiano usi un modo di parlare, che mostri una certa singolar gravità, ed integrità di mente. Due cose adunque si dovranno insegnare massimamente ai Cristiani; prima, che non si dee usare il Matrimonio per cagione di diletto, o di libidine, ma nell'usarlo contenersi dentro a quei termini, i quali, come di sopra si è dimostrato, ci sono stati ordinati da Dio; perchè bisogna ricordarsi di quello, di che l'Apostolo ci esorta, quando dice: *Qui habent uxores, tanquam non habentes sint* (1. Cor. 7.): Quelli, che hanno moglie, siano come se non l'avessero. E da S. Girolamo fu detto, che l'uomo savio dee amare la consorte con giudizio, non con affetto: e così reggerà l'impeto della voluttà, nè si lascerà precipitosamente trasportare all'atto carnale. Niente è più disonorevole, e brutto, che l'amare la consorte, come se fosse un'adultera. Ma perchè tutti i beni con le sante orazioni da Dio si debbo-

jori in dies divinæ gratiæ cumulo augeri sentiant ; & pietatis studia sectantes, non modo hanc vitam tranquille, & placide traducant, sed æternæ etiam Dei benignitate consequendæ, vera, & stabili spe, quæ non confundit, nitantur (Rom. 5.).

FINIS TOMI PRIMI.

bono dimandare, ed impetrare; bisognerà insegnare ai Fedeli quest'altra cosa, cioè, che, per fare orazione a Dio, alle volte si astengano dal Matrimonio: ed esortarli, che si ingegnino di osservare di astenersi almeno per tre giorni prima che vadano a ricevere la sacra Eucaristia: e poi nel tempo della Quadragesima ancora più giorni si sforzino di starne lontani, come bene e santamente i nostri Padri hanno ammonito; perchè così avverrà, che i beni del Matrimonio sentiranno di giorno in giorno accrescere con maggior cumulo della divina grazia; ed essi seguitando le opere di pietà non solo passeranno questa vita con tranquillità e quiete di animo, e pace, ma avranno una vera e stabile speranza, la quale non confonde, di dovere, per benignità di Dio, al tempo suo conseguire l'eterna beatitudine.

FINE DEL TOMO PRIMO.